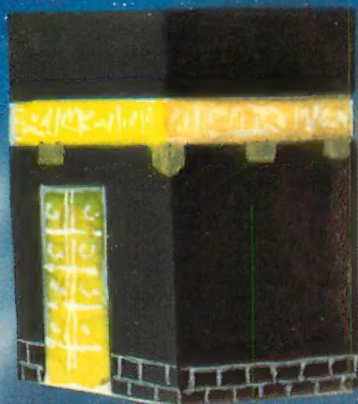


وَاتَّبِعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ



حَجَّ الزُّوَادِ عُمَرَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

بِرَّكَاتُ الْعَصْرِ حَضْرَتِ الْحَاجِّ الْخَافِضِ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ زَكْرِيَّا كَانْدَهْلَوِي شَمْسُ الدِّينِ

ترجمہ

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ رُؤُوسُفَتِ لَدَهِيَانَوِي



ناشر

مَعْمَدُ الْخَلِيلِ لَاسْمَعَلِي

۲۲۵/۳ بہادر آباد، کراچی، پاکستان

وَاتَّبَعُوا الْحُجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

حَجَّ الْوَدَاعِ

عُمُرَاتِ النَّبِيِّ ﷺ

تأليف

برکتہ اعظمیہ الحافظ الحاج مولانا محمد زکریا کاندھلوی ثم المدنی

ترجمہ

مولانا محمد یوسف لدھیانوی

ناشر

مِغْنَمَةُ الْخَلِيلِ الْإِسْلَامِيِّ

۳/۳۳۵، بہادر آباد، سرحدی پاکستان

ملنے کے پتے

- ① اسلامی کُتب خانہ - علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ② درخواستی کُتب خانہ - علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ③ کُتب خانہ مظہری - گلشن اقبال - کراچی
- ④ مولانا اقبال مُعمانی - آفیسرز کالونی گارڈن روڈ - کراچی
- ⑤ مکتبۃ الشیخؒ ۳۶۷/۳ بہادر آباد - کراچی
- ⑥ مکتبہ سید احمد شہید - اُردو بازار - لاہور

فہرست مضامین سالانہ حجۃ الوداع

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	سبب تالیف	۱۳	۲۲	قارن پردہ طواف اور دھڑسہ کی لازم ہے	۳۱
۲	آنحضرت نے کتنے حج کیے؟	۱۵	۲۳	آنحضرت کے احرام میں چھ قول	۳۲
۳	آنحضرت کے ولادہ حج کا اعلان	۱۶	۲۴	حج پر عمو کا احرام باندھنے کا حکم	۳۴
۴	شرکائے حجۃ الوداع کی تعداد	۱۷	۲۵	افراد متح کی روایات کا جواب	۳۴
۵	حج کس سال فرض ہوا؟	۱۶	۲۶	تلبیہ کا حکم اور وقت	۳۵
۶	مدینہ سے روانگی : تاریخ، وقت اور دن	۱۸	۲۷	حدیث تلبیہ اور حدیث اشعث میں تطبیق	۳۶
۷	مدینہ سے نکل جانے کے راستے	۱۹	۲۸	آنحضرت نے کس وقت احرام باندھا	۳۷
۸	وادی حقیق میں فرشتہ کی آمد	۲۰	۲۹	مخبرم کا ہجوم میں سرگرا ہونا اور سامنے میں	۳۸
۹	غسل احرام اور اس کا حکم	۲۱		بٹھنا جائز ہے یا نہیں؟	
۱۰	احرام کے لیے خوشبو لگانا	۲۲	۳۰	آنحضرت نے صحابہ کو تینوں مساک کا اختیار دیا	۴۱
۱۱	دو گنا احرام کا حکم	۲۳	۳۱	محمد بن ابی بکرؓ کی ولادت	۴۱
۱۲	تلبیہ کے حکم میں اختلاف	۲۴	۳۱	حالیہ کا احرام کے لیے غسل کرنا	۴۱
۱۳	میقات سے پہلے احرام باندھنے کا حکم	۲۵	۳۲	تلبیہ کے الفاظ زبان سے کہنا ضروری ہے یا نہیں؟	۴۲
۱۴	آنحضرت نے کس جگہ سے تلبیہ شروع کیا	۲۵	۳۳	تلبیہ کے الفاظ اور ان میں کمی بیشی کا حکم	۴۲
۱۵	ہدی کو قتلادہ پہننے کا حکم	۲۵	۳۴	آنحضرت کا موضع تلل میں پہنچنے کو گناہ	۴۳
۱۶	ہدی کے اشعار کا حکم	۲۶	۳۵	محرّم کے لیے پہنچنے کو گناہ جائز ہے یا نہیں؟	۴۳
۱۷	محل اشعار میں اختلاف	۲۷	۳۶	دوسری منزل روحار	۴۴
۱۸	میقات سے ہدی ساتھ لے جانا	۲۷	۳۷	تیسری منزل اثیہ	۴۵
۱۹	آنحضرت قارن تھے : اس کے دلائل	۲۸	۳۸	زخمی برن کا وندہ	۴۶
۲۰	حج کی تین اقسام سے کون سی قسم افضل ہے	۲۸	۳۹	محرّم کا شکار حرام ہے	۴۶
۲۱	آنحضرت کے حج کی نوعیت میں اختلاف	۳۰	۴۰	نہجی جبل میں سبکی لگوانا	۴۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۱	چوتھی منزل : الحرج	۴۸	۶۳	آنحضرت کا اعلیٰ مندر سے داخل ہونا	۶۷
۴۲	آنحضرت اور حضرت ابوبکرؓ کا سامان ایک ہی [۴۸	۶۴	آپؐ عمرہ میں اعلیٰ مندر سے داخل ہوئے یا پہلے مندر سے؟	۶۷
	اونٹنی پر تھا۔		۶۵	آپؐ کس دن مندر میں داخل ہوئے؟	۶۸
۴۳	حضرت ابوبکرؓ کا غلام کو مارنا	۴۹	۶۶	بیت اللہ شریف کو دیکھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا۔	۶۸
۴۴	پانچویں منزل : البراء	۵۰	۶۷	سجدہ حرام میں تحیۃ المسجد کا حکم	۷۰
۴۵	البراء : حضرت کی والدہ ماجدہ کا مدفن	۵۰	۶۸	حجر اسود کا استلام اور اس کے آداب	۷۰
۴۶	صعب بن جہاش کا گدھ خرید کرنا	۵۱	۶۹	زلزلہ کا حکم	۷۲
۴۷	محرّم کے شکار میں اختلاف	۵۲	۷۰	اضطباع کا حکم	۷۳
۴۸	حضرت صفیہؓ کے اونٹ کا بیمار ہونا	۵۲	۷۱	زکریاؑ کی تقبیل ثابت نہیں	۷۳
۴۹	آنحضرت کی حضرت زینبؓ سے رضی	۵۲	۷۲	طواف پیدل کیا جائے یا ساری پر؟	۷۴
۵۰	انجشہ کے لیے حکم نبوی : سو وید سوقن بالقرآن	۵۴	۷۳	طواف قدوم کا حکم	۷۵
۵۱	موضع ہرثی	۵۵	۷۴	دو گانہ طواف کا حکم	۷۷
۵۲	چھٹی منزل : عثمان	۵۵	۷۵	طواف کے بعد حجر اسود کا استلام کرنا اور نہ فرم لینا	۷۷
۵۳	سراۃ کی جانب سے بیان واضح کی درخواست	۵۸	۷۶	بہ صفا سے صفا کی طرف نکلتا	۷۸
۵۴	منزل سرف	۵۸	۷۷	صفا سے سعی کی ابتداء کرنا	۷۸
۵۵	حضرت عائشہؓ کے حج میں اختلاف	۵۹	۷۸	میلین انحرین کے درمیان دوڑنا	۷۹
۵۶	حضرت عائشہؓ نے عمرہ فرج کر دیا تھا : [۶۰	۷۹	آنحضرت کی سعی پیدل تھی یا ساری پر؟	۸۰
	خفیہ کے دلائل		۸۰	ابن خزم کا وہم	۸۱
۵۷	حضرت عائشہؓ کے طہر کی جگہ میں اختلاف	۶۱	۸۱	آنحضرت کا طواف ساری پر تھا یا پیدل؟	۸۱
۵۸	موضع سرف میں صحابہ کو بیعت حج کا اختیار دینا	۶۲	۸۲	سعی کے متعلق تین بحثیں	۸۱
۵۹	حج کا احرام فرج حج کے عمرہ بنا لینے کا حکم	۶۲	۸۳	سعی کے بعد دو گانہ طواف کا حکم	۸۲
۶۰	ذی طوی میں آپؐ کا غسل دینا اور مکہ میں اہل ہونا	۶۴	۸۴	سعی کا حکم	۸۲
۶۱	ارشاد نبوی : گویا میں نبیؐ کو دیکھ رہا ہوں	۶۵	۸۵	فرج احرام کا قطعی حکم	۸۳
۶۲	مکہ میں دن کو داخل ہونا بہتر ہے یا رات کو؟	۶۶	۸۶	ارشاد نبوی : لو استقبلت من امری	۸۴

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۶	وقوف عرفات پیدل ہر ساری پر؟	۸۵	حق کرانے والوں کے لیے تین بار دعا	۸۷	حق کرانے والوں کے لیے تین بار دعا
۹۷	آنحضرت کا خطبہ عرفات	۸۵	حضرت معاویہ کی روایت کہ انھوں نے	۸۸	حضرت معاویہ کی روایت کہ انھوں نے
۹۷	میدان عرفات میں ساری پر آپ کا مدد و نفع و فو	۸۵	مردہ پر آنحضرت کا قصر کیا تھا۔	۸۹	مردہ پر آنحضرت کا قصر کیا تھا۔
۹۸	حاجی کے لیے عرفہ کے روزے کا حکم	۸۷	ارشاد نبوی: جموج میں داخل ہو گیا کا مطلب	۹۰	ارشاد نبوی: جموج میں داخل ہو گیا کا مطلب
۹۸	عرفات کا خطبہ ایک سبب یادو؟	۸۷	ان صحابہ کے ہم جنوں نے احرام نہیں کھولا	۹۱	ان صحابہ کے ہم جنوں نے احرام نہیں کھولا
۹۹	عرفات میں اذان و اقامت کی تعداد میں اختلاف	۸۸	یہیں سے حضرت علیؑ کی آمد	۹۱	یہیں سے حضرت علیؑ کی آمد
۱۰۱	عرفات میں تھوڑے جمع کے سبب میں اختلاف	۸۸	احرام بھیم و مطلق	۹۲	احرام بھیم و مطلق
۱۰۳	آنحضرت کا وقوف عرفات	۸۹	حضرت علیؑ کا حضرت فاطمہؑ سے ناراض ہونا	۹۳	حضرت علیؑ کا حضرت فاطمہؑ سے ناراض ہونا
۱۰۳	حج وقوف عرفہ کا نام ہے	۸۹	آنحضرت کا تحہ سے ابرہہ قیام کرنا	۹۴	آنحضرت کا تحہ سے ابرہہ قیام کرنا
۱۰۳	وقوف عرفہ بالا جماع کرکے ہے	۹۰	حضرت شداد کی عبادت و وصیت	۹۵	حضرت شداد کی عبادت و وصیت
۱۰۳	وقوف عرفہ کا وقت	۹۰	حدیث طہطہ	۹۶	حدیث طہطہ
۱۰۴	عرفات کے علاوہ کئی اور جگہ عرفہ منانا	۹۰	کیا ان چاروں میں آنحضرت طواف کعبہ	۹۷	کیا ان چاروں میں آنحضرت طواف کعبہ
۱۰۵	باجی حق تفسیر کے اسرائیل و طے مغفرت	۹۱	کے لیے تشریف لے گئے تھے؟	۹۸	کے لیے تشریف لے گئے تھے؟
۱۰۵	کا قبول ہونا	۹۱	باب کعبہ کے پس آپ کا خطبہ	۹۹	باب کعبہ کے پس آپ کا خطبہ
۱۰۵	عرفات میں ایک حاجی کا انتقال	۹۲	خطبات حج میں اختلاف	۱۰۰	خطبات حج میں اختلاف
۱۰۵	سوت کے بعد احرام باقی رہتا ہے یا نہیں؟	۹۲	منیٰ کو روانگی	۱۰۱	منیٰ کو روانگی
۱۰۷	آیت: الیوم اکملت لکم دینکم کا نزول	۹۳	الطبع اسوہ باندھنا	۱۰۲	الطبع اسوہ باندھنا
۱۰۸	اس آیت کے نازل ہونے پر حضرت عرفہ کا روزہ	۹۳	سورۃ الرسالت کا نزول	۱۰۳	سورۃ الرسالت کا نزول
۱۰۸	عرفات سے روانگی کا وقت	۹۳	جعبہ کے حج کی فضیلت	۱۰۴	جعبہ کے حج کی فضیلت
۱۰۸	غروب پہلے عرفات سے چلنا	۹۴	منیٰ سے عرفات کو روانگی	۱۰۵	منیٰ سے عرفات کو روانگی
۱۰۹	نزدانہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم	۹۴	حس کا عرفہ نہ جانا	۱۰۶	حس کا عرفہ نہ جانا
۱۰۹	نازین کا راستہ	۹۴	صنبت کا راستہ	۱۰۷	صنبت کا راستہ
۱۱۰	ارشاد نبوی: علیکم السکینۃ	۹۵	بغزۃ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟	۱۰۸	بغزۃ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟
۱۱۰	انشائے راہ میں پیشاب کے لیے اُترنا اور دو حدیثیں میں	۹۶	بغزۃ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟	۱۰۸	بغزۃ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۳۰	کبھی شخص کی طرف سے جھج بول جاتا ہے یا نہیں؟	۱۵۳		تعارض کا حل	
۱۳۰	مرد و عورت کا ایک دوسرے کی جانب سے [۱۵۴	۱۱۲	آپ زفرم سے دُخو	۱۳۶
	جھج بدل صحیح ہے یا نہیں؟		۱۱۳	مزدلف پہنچنا اور مزدلفہ کی وجہ تسمیہ	۱۳۳
۱۳۱	جھج بدل کے متعلق دس بحثیں	۱۵۵		آنحضرتؐ نے مغرب کے بعد کھانا [۱۳۴
۱۳۲	ایک شخص کا اپنی والدہ کے بارے میں سوال کرنا	۱۵۶	۱۱۴	تناول فرمایا یا نہیں؟	
۱۳۳	بطین مختصر میں سواری کو تیز کرنا	۱۵۷	۱۱۵	مزدلفہ میں اذان و اقامت کی تعداد میں اختلاف	۱۳۵
۱۳۳	موتّر کی وجہ تسمیہ	۱۵۸		آپؐ نے مغرب ہفتار کے درمیان نوافل [۱۳۶
۱۳۵	جرہ عقیدہ کے پاس آنحضرتؐ کس جگہ کھڑے ہوئے	۱۵۹	۱۱۶	نہیں پڑے دان کے بعد	
۱۳۵	ری کا حکم	۱۶۰	۱۱۷	مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کا سبب	۱۳۷
۱۳۶	ری پیدل ہو یا سواری پر؟	۱۶۱	۱۱۸	کیا مزدلفہ کی راستہ آپؐ نے تہجد پڑھی؟	۱۳۸
۱۳۷	جرہ کے پاس سے اٹھائی ہوئی لنگریں رکھی کرنا	۱۶۲	۱۱۹	ضخارہ کو مٹی کی طرف مبدی جانے کی اجازت	۱۳۹
۱۳۸	ری کے متعلق سات بحثیں	۱۶۳	۱۲۰	ضخارہ سے کون کوک مراد ہیں۔	۱۴۰
۱۳۹	ساتر لنگریں ایک ہی بازیمینک دینے کا حکم	۱۶۴	۱۲۱	ان کے جانے کا وقت	۱۴۱
۱۳۹	ری کی بجائے صرف بھیک کرنا	۱۶۵	۱۲۲	مزدلفہ میں شب گزاری اور وقوف میں اختلاف	۱۴۲
۱۴۱	حاجی تلبیک کب بند کرے؟	۱۶۶	۱۲۳	یوم نحر کی ری کا وقت	۱۴۳
۱۴۱	خطبہ یوم نحر	۱۶۷	۱۲۴	کیا مزدلفہ کی رات حضرت اُمّ سلمہؓ کی باری تھی؟	۱۴۴
۱۴۳	سورۃ النصر کا نزول	۱۶۸	۱۲۵	باجی حقوق کے بارے میں آپؐ کی دعا کا قبول ہونا	۱۴۵
۱۴۴	خطبہ نحر پر دیا یا اونٹنی پر؟	۱۶۹	۱۲۶	جھج سے گناہوں کی مغفرت	۱۴۶
۱۴۵	حضرت عائشہؓ کا ترجمانی کرنا	۱۷۰	۱۲۷	ارشاد نبویؐ: جرح شخص سواری اس نماز میں حاضر ہونا	۱۴۷
۱۴۷	جرہ الوداع کی وجہ تسمیہ اور دیگر نام	۱۷۱	۱۲۸	طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے چلنا	۱۴۸
	ارشاد نبویؐ: "شاید میں تمہیں اس سال کم [۱۷۲	۱۲۹	شیر منگے کے پنج پھاڑوں کا نام	۱۴۹
۱۴۹	بعد نہیں دیکھوں گا"		۱۳۰	ابن عباسؓ کا راستہ سے کنکریاں اٹھانا	۱۵۰
۱۵۰	ارشاد نبویؐ: "کوئی حرج نہیں، اب کر لو"	۱۷۳	۱۳۱	قبیلہ خثعم کی ایک خاتون کا سوال	۱۵۱
۱۵۰	یوم نحر کے چار افعال میں تقدیم و تاخیر کے مباحث	۱۷۴	۱۳۲	جرح شخص خود تادمہ براس پر جرح فرض ہے یا نہیں؟	۱۵۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۵۲	۱۹۷	۱۵۳	۱۹۸	۱۷۱
۱۵۲	۱۹۷	۱۵۴	۱۹۹	۱۷۲
۱۵۳	۱۹۸	۱۵۵	۲۰۰	۱۷۳
۱۵۴	۱۹۹	۱۵۶	۲۰۱	۱۷۴
۱۵۵	۲۰۰	۱۵۷	۲۰۲	۱۷۵
۱۵۶	۲۰۱	۱۵۸	۲۰۳	۱۷۶
۱۵۷	۲۰۲	۱۵۹	۲۰۴	۱۷۷
۱۵۸	۲۰۳	۱۶۰	۲۰۵	۱۷۸
۱۵۹	۲۰۴	۱۶۱	۲۰۶	۱۷۹
۱۶۰	۲۰۵	۱۶۲	۲۰۷	۱۸۰
۱۶۱	۲۰۶	۱۶۳	۲۰۸	۱۸۱
۱۶۲	۲۰۷	۱۶۴	۲۰۹	۱۸۲
۱۶۳	۲۰۸	۱۶۵	۲۱۰	۱۸۳
۱۶۴	۲۰۹	۱۶۶	۲۱۱	۱۸۴
۱۶۵	۲۱۰	۱۶۷	۲۱۲	۱۸۵
۱۶۶	۲۱۱	۱۶۸	۲۱۳	۱۸۶
۱۶۷	۲۱۲	۱۶۹	۲۱۴	۱۸۷
۱۶۸	۲۱۳	۱۷۰	۲۱۵	۱۸۸
۱۶۹	۲۱۴	۱۷۱	۲۱۶	۱۸۹
۱۷۰	۲۱۵	۱۷۲	۲۱۷	۱۹۰
۱۷۱	۲۱۶	۱۷۳	۲۱۸	۱۹۱
۱۷۲	۲۱۷	۱۷۴	۲۱۹	۱۹۲
۱۷۳	۲۱۸	۱۷۵	۲۲۰	۱۹۳
۱۷۴	۲۱۹	۱۷۶	۲۲۱	۱۹۴
۱۷۵	۲۲۰	۱۷۷	۲۲۲	۱۹۵
۱۷۶	۲۲۱	۱۷۸	۲۲۳	۱۹۶
۱۷۷	۲۲۲	۱۷۹	۲۲۴	۱۹۷
۱۷۸	۲۲۳	۱۸۰	۲۲۵	۱۹۸
۱۷۹	۲۲۴	۱۸۱	۲۲۶	۱۹۹
۱۸۰	۲۲۵	۱۸۲	۲۲۷	۲۰۰
۱۸۱	۲۲۶	۱۸۳	۲۲۸	۲۰۱
۱۸۲	۲۲۷	۱۸۴	۲۲۹	۲۰۲
۱۸۳	۲۲۸	۱۸۵	۲۳۰	۲۰۳
۱۸۴	۲۲۹	۱۸۶	۲۳۱	۲۰۴
۱۸۵	۲۳۰	۱۸۷	۲۳۲	۲۰۵
۱۸۶	۲۳۱	۱۸۸	۲۳۳	۲۰۶
۱۸۷	۲۳۲	۱۸۹	۲۳۴	۲۰۷
۱۸۸	۲۳۳	۱۹۰	۲۳۵	۲۰۸
۱۸۹	۲۳۴	۱۹۱	۲۳۶	۲۰۹
۱۹۰	۲۳۵	۱۹۲	۲۳۷	۲۱۰
۱۹۱	۲۳۶	۱۹۳	۲۳۸	۲۱۱
۱۹۲	۲۳۷	۱۹۴	۲۳۹	۲۱۲
۱۹۳	۲۳۸	۱۹۵	۲۴۰	۲۱۳
۱۹۴	۲۳۹	۱۹۶	۲۴۱	۲۱۴
۱۹۵	۲۴۰	۱۹۷	۲۴۲	۲۱۵
۱۹۶	۲۴۱	۱۹۸	۲۴۳	۲۱۶
۱۹۷	۲۴۲	۱۹۹	۲۴۴	۲۱۷
۱۹۸	۲۴۳	۲۰۰	۲۴۵	۲۱۸
۱۹۹	۲۴۴	۲۰۱	۲۴۶	۲۱۹
۲۰۰	۲۴۵	۲۰۲	۲۴۷	۲۲۰
۲۰۱	۲۴۶	۲۰۳	۲۴۸	۲۲۱
۲۰۲	۲۴۷	۲۰۴	۲۴۹	۲۲۲
۲۰۳	۲۴۸	۲۰۵	۲۵۰	۲۲۳
۲۰۴	۲۴۹	۲۰۶	۲۵۱	۲۲۴
۲۰۵	۲۵۰	۲۰۷	۲۵۲	۲۲۵
۲۰۶	۲۵۱	۲۰۸	۲۵۳	۲۲۶
۲۰۷	۲۵۲	۲۰۹	۲۵۴	۲۲۷
۲۰۸	۲۵۳	۲۱۰	۲۵۵	۲۲۸
۲۰۹	۲۵۴	۲۱۱	۲۵۶	۲۲۹
۲۱۰	۲۵۵	۲۱۲	۲۵۷	۲۳۰
۲۱۱	۲۵۶	۲۱۳	۲۵۸	۲۳۱
۲۱۲	۲۵۷	۲۱۴	۲۵۹	۲۳۲
۲۱۳	۲۵۸	۲۱۵	۲۶۰	۲۳۳
۲۱۴	۲۵۹	۲۱۶	۲۶۱	۲۳۴
۲۱۵	۲۶۰	۲۱۷	۲۶۲	۲۳۵
۲۱۶	۲۶۱	۲۱۸	۲۶۳	۲۳۶
۲۱۷	۲۶۲	۲۱۹	۲۶۴	۲۳۷
۲۱۸	۲۶۳	۲۲۰	۲۶۵	۲۳۸
۲۱۹	۲۶۴	۲۲۱	۲۶۶	۲۳۹
۲۲۰	۲۶۵	۲۲۲	۲۶۷	۲۴۰
۲۲۱	۲۶۶	۲۲۳	۲۶۸	۲۴۱
۲۲۲	۲۶۷	۲۲۴	۲۶۹	۲۴۲
۲۲۳	۲۶۸	۲۲۵	۲۷۰	۲۴۳
۲۲۴	۲۶۹	۲۲۶	۲۷۱	۲۴۴
۲۲۵	۲۷۰	۲۲۷	۲۷۲	۲۴۵
۲۲۶	۲۷۱	۲۲۸	۲۷۳	۲۴۶
۲۲۷	۲۷۲	۲۲۹	۲۷۴	۲۴۷
۲۲۸	۲۷۳	۲۳۰	۲۷۵	۲۴۸
۲۲۹	۲۷۴	۲۳۱	۲۷۶	۲۴۹
۲۳۰	۲۷۵	۲۳۲	۲۷۷	۲۵۰
۲۳۱	۲۷۶	۲۳۳	۲۷۸	۲۵۱
۲۳۲	۲۷۷	۲۳۴	۲۷۹	۲۵۲
۲۳۳	۲۷۸	۲۳۵	۲۸۰	۲۵۳
۲۳۴	۲۷۹	۲۳۶	۲۸۱	۲۵۴
۲۳۵	۲۸۰	۲۳۷	۲۸۲	۲۵۵
۲۳۶	۲۸۱	۲۳۸	۲۸۳	۲۵۶
۲۳۷	۲۸۲	۲۳۹	۲۸۴	۲۵۷
۲۳۸	۲۸۳	۲۴۰	۲۸۵	۲۵۸
۲۳۹	۲۸۴	۲۴۱	۲۸۶	۲۵۹
۲۴۰	۲۸۵	۲۴۲	۲۸۷	۲۶۰
۲۴۱	۲۸۶	۲۴۳	۲۸۸	۲۶۱
۲۴۲	۲۸۷	۲۴۴	۲۸۹	۲۶۲
۲۴۳	۲۸۸	۲۴۵	۲۹۰	۲۶۳
۲۴۴	۲۸۹	۲۴۶	۲۹۱	۲۶۴
۲۴۵	۲۹۰	۲۴۷	۲۹۲	۲۶۵
۲۴۶	۲۹۱	۲۴۸	۲۹۳	۲۶۶
۲۴۷	۲۹۲	۲۴۹	۲۹۴	۲۶۷
۲۴۸	۲۹۳	۲۵۰	۲۹۵	۲۶۸
۲۴۹	۲۹۴	۲۵۱	۲۹۶	۲۶۹
۲۵۰	۲۹۵	۲۵۲	۲۹۷	۲۷۰
۲۵۱	۲۹۶	۲۵۳	۲۹۸	۲۷۱
۲۵۲	۲۹۷	۲۵۴	۲۹۹	۲۷۲
۲۵۳	۲۹۸	۲۵۵	۳۰۰	۲۷۳
۲۵۴	۲۹۹	۲۵۶	۳۰۱	۲۷۴
۲۵۵	۳۰۰	۲۵۷	۳۰۲	۲۷۵
۲۵۶	۳۰۱	۲۵۸	۳۰۳	۲۷۶
۲۵۷	۳۰۲	۲۵۹	۳۰۴	۲۷۷
۲۵۸	۳۰۳	۲۶۰	۳۰۵	۲۷۸
۲۵۹	۳۰۴	۲۶۱	۳۰۶	۲۷۹
۲۶۰	۳۰۵	۲۶۲	۳۰۷	۲۸۰
۲۶۱	۳۰۶	۲۶۳	۳۰۸	۲۸۱
۲۶۲	۳۰۷	۲۶۴	۳۰۹	۲۸۲
۲۶۳	۳۰۸	۲۶۵	۳۱۰	۲۸۳
۲۶۴	۳۰۹	۲۶۶	۳۱۱	۲۸۴
۲۶۵	۳۱۰	۲۶۷	۳۱۲	۲۸۵
۲۶۶	۳۱۱	۲۶۸	۳۱۳	۲۸۶
۲۶۷	۳۱۲	۲۶۹	۳۱۴	۲۸۷
۲۶۸	۳۱۳	۲۷۰	۳۱۵	۲۸۸
۲۶۹	۳۱۴	۲۷۱	۳۱۶	۲۸۹
۲۷۰	۳۱۵	۲۷۲	۳۱۷	۲۹۰
۲۷۱	۳۱۶	۲۷۳	۳۱۸	۲۹۱
۲۷۲	۳۱۷	۲۷۴	۳۱۹	۲۹۲
۲۷۳	۳۱۸	۲۷۵	۳۲۰	۲۹۳
۲۷۴	۳۱۹	۲۷۶	۳۲۱	۲۹۴
۲۷۵	۳۲۰	۲۷۷	۳۲۲	۲۹۵
۲۷۶	۳۲۱	۲۷۸	۳۲۳	۲۹۶
۲۷۷	۳۲۲	۲۷۹	۳۲۴	۲۹۷
۲۷۸	۳۲۳	۲۸۰	۳۲۵	۲۹۸
۲۷۹	۳۲۴	۲۸۱	۳۲۶	۲۹۹
۲۸۰	۳۲۵	۲۸۲	۳۲۷	۳۰۰
۲۸۱	۳۲۶	۲۸۳	۳۲۸	۳۰۱
۲۸۲	۳۲۷	۲۸۴	۳۲۹	۳۰۲
۲۸۳	۳۲۸	۲۸۵	۳۳۰	۳۰۳
۲۸۴	۳۲۹	۲۸۶	۳۳۱	۳۰۴
۲۸۵	۳۳۰	۲۸۷	۳۳۲	۳۰۵
۲۸۶	۳۳۱	۲۸۸	۳۳۳	۳۰۶
۲۸۷	۳۳۲	۲۸۹	۳۳۴	۳۰۷
۲۸۸	۳۳۳	۲۹۰	۳۳۵	۳۰۸
۲۸۹	۳۳۴	۲۹۱	۳۳۶	۳۰۹
۲۹۰	۳۳۵	۲۹۲	۳۳۷	۳۱۰
۲۹۱	۳۳۶	۲۹۳	۳۳۸	۳۱۱
۲۹۲	۳۳۷	۲۹۴	۳۳۹	۳۱۲
۲۹۳	۳۳۸	۲۹۵	۳۴۰	۳۱۳
۲۹۴	۳۳۹	۲۹۶	۳۴۱	۳۱۴
۲۹۵	۳۴۰	۲۹۷	۳۴۲	۳۱۵
۲۹۶	۳۴۱	۲۹۸	۳۴۳	۳۱۶
۲۹۷	۳۴۲	۲۹۹	۳۴۴	۳۱۷
۲۹۸	۳۴۳	۳۰۰	۳۴۵	۳۱۸
۲۹۹	۳۴۴	۳۰۱	۳۴۶	۳۱۹
۳۰۰	۳۴۵	۳۰۲	۳۴۷	۳۲۰
۳۰۱	۳۴۶	۳۰۳	۳۴۸	۳۲۱
۳۰۲	۳۴۷	۳۰۴	۳۴۹	۳۲۲
۳۰۳	۳۴۸	۳۰۵	۳۵۰	۳۲۳
۳۰۴	۳۴۹	۳۰۶	۳۵۱	۳۲۴
۳۰۵	۳۵۰	۳۰۷	۳۵۲	۳۲۵
۳۰۶	۳۵۱	۳۰۸	۳۵۳	۳۲۶
۳۰۷	۳۵۲	۳۰۹	۳۵۴	۳۲۷
۳۰۸	۳۵۳	۳۱۰	۳۵۵	۳۲۸
۳۰۹	۳۵۴	۳۱۱	۳۵۶	۳۲۹
۳۱۰	۳۵۵	۳۱۲	۳۵۷	۳۳۰
۳۱۱	۳۵۶	۳۱۳	۳۵۸	۳۳۱
۳۱۲	۳۵۷	۳۱۴	۳۵۹	۳۳۲
۳۱۳	۳۵۸	۳۱۵	۳۶۰	۳۳۳
۳۱۴	۳۵۹	۳۱۶	۳۶۱	۳۳۴
۳۱۵	۳۶۰	۳۱۷	۳۶۲	۳۳۵
۳۱۶	۳۶۱	۳۱۸	۳۶۳	۳۳۶
۳۱۷	۳۶۲	۳۱۹	۳۶۴	۳۳۷
۳۱۸	۳۶۳	۳۲۰	۳۶۵	۳۳۸
۳۱۹	۳۶۴	۳۲۱	۳۶۶	۳۳۹
۳۲۰	۳۶۵	۳۲۲	۳۶۷	۳۴۰
۳۲۱	۳۶۶	۳۲۳	۳۶۸	۳۴۱
۳۲۲	۳۶۷	۳۲۴	۳۶۹	۳۴۲
۳۲۳	۳۶۸	۳۲۵	۳۷۰	۳۴۳
۳۲۴	۳۶۹	۳۲۶	۳۷۱	۳۴۴
۳۲۵	۳۷۰	۳۲۷	۳۷۲	۳۴۵
۳۲۶	۳۷۱	۳۲۸	۳۷۳	۳۴۶
۳۲۷	۳۷۲	۳۲۹	۳۷۴	۳۴۷
۳۲۸	۳۷۳	۳۳۰	۳۷۵	۳۴۸
۳۲۹	۳۷۴	۳۳۱	۳۷۶	۳۴۹
۳۳۰	۳۷۵	۳۳۲	۳۷۷	۳۵۰
۳۳۱	۳۷۶	۳۳۳	۳۷۸	۳۵۱
۳۳۲	۳۷۷	۳۳۴	۳۷۹	۳۵۲
۳۳۳	۳۷۸	۳۳۵	۳۸۰	۳۵۳
۳۳۴	۳۷۹	۳۳۶	۳۸۱	۳۵۴
۳۳۵	۳۸۰	۳۳۷	۳۸۲	۳۵۵
۳۳۶	۳۸۱	۳۳۸	۳۸۳	۳۵۶
۳۳۷	۳۸۲	۳۳۹	۳۸۴	۳۵۷
۳۳۸	۳۸۳	۳۴۰	۳۸۵	۳۵۸
۳۳۹	۳۸۴	۳۴۱	۳۸۶	۳۵۹
۳۴۰	۳۸۵	۳۴۲	۳۸۷	۳۶۰
۳۴۱	۳۸۶	۳۴۳	۳۸۸	۳۶۱
۳۴۲	۳۸۷	۳۴۴	۳۸۹	۳۶۲
۳۴۳	۳۸۸	۳۴۵	۳۹۰	۳۶۳
۳۴۴	۳۸۹	۳۴۶	۳۹۱	۳۶۴
۳۴۵	۳۹۰	۳۴۷	۳۹۲	۳۶۵
۳۴۶	۳۹۱	۳۴۸	۳۹۳	۳۶۶
۳۴۷	۳۹۲	۳۴۹	۳۹۴	۳۶۷
۳۴۸	۳۹۳	۳۵۰	۳۹۵	۳۶۸
۳۴۹	۳۹۴	۳۵۱	۳۹۶	۳۶۹
۳۵۰	۳۹۵	۳۵۲	۳۹۷	۳۷۰
۳۵۱	۳۹۶	۳۵۳	۳۹۸	۳۷۱
۳۵۲				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۱۹	چرواہوں کو دودن کی رمی جمع کرنے کی اجازت	۱۸۹	۱۳۲	قبرلیت و عمار کے مقام
۲۲۰	آنحضرت نے آیہم تشریق کے تیسرے دن [۱۸۹	۲۳۳	نماز صبح کتب میں ٹپھی یا بیرلن تکہ؟
	کی رمی بھی فوائی۔		۲۳۴	کدی کے راستہ سے واپسی
۲۲۱	منی سے منسوب کردانگی	۱۹۰	۲۳۵	راستہ بدلنے کی حکمت
۲۲۲	منسوب میں اترنا سنت ہے یا نہیں؟	۱۹۱	۲۳۶	آپ زرم کا ساتھ لے جانا
۲۲۳	منسوب میں چار نمازوں کا استحباب	۱۹۳	۲۳۷	خطبہ غدیر خم
۲۲۴	حضرت کا طواف و دایع کرنا	۱۹۳	۲۳۸	بچے کے حج کے مسائل
۲۲۵	حضرت مصطفیٰ کی ماہراری کا قصہ	۱۹۴	۲۳۹	بطور میں رات گنارنا
۲۲۶	حیض و نفاس والی عمر تزل کے طواف و دایع کا حکم	۱۹۵	۲۴۰	مدینہ میں براہ منقرس واحد
۲۲۷	حضرت عائشہ کا عمرہ تنعمیم	۱۹۵	۲۴۱	جبل احد سے محبت
۲۲۸	کیا آنحضرت حجۃ الوداع میں بیت اللہ [۲۴۲	مدینہ میں داخل ہونے کی دایع
۲۲۹	کے اندر داخل ہوئے؟	۱۹۸	۲۴۳	اقم مستقل کے قصید میں روایات کا مخرطب
	العروۃ الوثقی	۲۰۰	۲۴۴	رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے
۲۳۰	دُنیا کی نافت	۲۰۰	۲۴۵	خاتمہ رسالہ
۲۳۱	مقترم پر کھڑے ہونا	۲۰۰		

رسالہ عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۲۲۱	سبب تالیف	۵	۲۲۵	چوتھا فائدہ: آنحضرت کے عمروں کی تعداد
۲۲۲	فصل اول: چند فرائد		۲۲۶	فصل دوم: عمرہ حدیبیہ
۲۲۲	پہلا فائدہ: عمرہ کے لغوی و اصطلاحی معنی	۶	۲۲۷	حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے
۲۲۳	دوسرا فائدہ: عمرہ کے حکم میں	۷	۲۲۸	عمرہ حدیبیہ کا سبب
۲۲۴	تیسرا فائدہ: میکار عمرہ کے حکم میں	۸	۲۳۰	مدینہ طیبہ سے روانگی

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۷۴	صلح نامہ کے شرائط	۳۳	۲۳۰	مٹرانے حدیبیہ کی تعداد	۹
۲۷۶	کیا اب بھی ایسی شرائط پر صلح ہو سکتی ہے؟	۳۴	۲۳۲	ابو جہل کے اونٹ کا قصہ	۱۰
۲۷۶	ابو جہل کی آمد	۳۵	۲۳۴	خود اعلیٰ سے جاسوس بھیجا	۱۱
۲۸۰	صلح سے قبل دو غلاموں کی آمد	۳۶	۲۳۵	حضرت ابو قحافہ کی آمد اور جاسوس کی واپسی	۱۲
۲۸۰	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اضطراب	۳۷	۲۳۶	آپ کر روکنے کے بارے میں مشرکین کا مشورہ	۱۳
۲۸۳	صلح نامہ کا متن اور دس نکات	۳۸	۲۳۹	جاسوسی کے لیے خالد کے لشکر کی آمد	۱۴
۲۸۴	صلح نامہ کے گواہ	۳۹	۲۳۸	مصلحہ خوف کا نازل	۱۵
۲۸۷	رحم اللہ علیہم	۴۰	۲۴۰	خزاعی جاسوس کی واپسی	۱۶
۲۸۸	کتنی مدت حدیبیہ میں قیام رہا؟	۴۱	۲۴۱	جنگ کے بارے میں آپ کا صحابہ سے مشورہ	۱۷
۲۸۸	احمد کے بارے میں قہری مباحث	۴۲	۲۴۲	قد قطع اللہ عینا کا مطلب	۱۸
۲۸۸	سورۃ الفتح کا نزول	۴۳	۲۴۴	اونٹنی کے بٹنیے کا واقعہ	۱۹
۲۹۲	ابو بصیر کی آمد	۴۴	۲۴۵	پانی میں برکت کا معجزہ	۲۰
۲۹۶	ابو جہل وغیرہ کا ابو بصیر کے پاس پہنچ جانا	۴۵	۲۴۸	اصبح مومن بی وکافرا بالکواکب	۲۱
۲۹۸	دربار نبوی میں اونٹ کی شکایت	۴۶	۲۴۸	آیت فدیہ اذی کا نزول	۲۲
۳۰۰	تیسری فصل: عمرہ القضاء	۴۷	۲۴۹	بدلی کی آمد	۲۳
۳۰۱	مختصر پر قضا واجب بنے یا نہیں؟	۴۷	۲۵۲	عمرہ کی آمد	۲۴
۳۰۲	عمرہ قضا کے لیے آنحضرت کی ہدایت	۴۸	۲۶۳	حضرت عثمان کو تھکے بھیجا	۲۵
۳۰۲	ہدی کے اونٹ پر پانچ سو سال کا فقر	۴۹	۲۶۴	بیعت رضوان	۲۶
۳۰۳	بطنی یا نچ میں چھپا بیچ دینا	۵۰	۲۶۶	مکڑ کی آمد	۲۸
۳۰۴	موضع نحر میں حضرت میرٹھ سے نکاح	۵۱	۲۶۷	سیل کی آمد	۲۹
۳۰۶	احرام کی حالت میں نکاح کا حکم	۵۲	۲۶۸	غزوہ فوج کا سبب	۳۰
۳۰۷	آنحضرت کا مکہ میں داخلہ اور قریش کا زور	۵۳	۲۶۹	کتنی مدت تک کافروں سے صلح جائز ہے	۳۱
۳۰۸	ابن رواحہ کے اشعار	۵۴	۲۷۰	صلح نامہ کی تحویر	۳۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۵	زل اور اضطباع کا آغاز اور اس کا سبب	۳۱۰	۹۱	حضرت معاویہؓ کی حدیث کو انھوں نے مردہ	۳۲۳
۲۶	آنحضرتؐ عمرہ القضاء میں کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے	۳۱۲		کے پس آپؐ کا قہر کیا	
۲۷	کعبہ کی محبت پر حضرت بلالؓ کی اذان فتح مکہ میں ہوئی	۳۱۲	۹۲	اصبح بالجعرانۃ کبائت	۳۲۳
۲۸	حضرت سیرینہؓ کی رختی اور ولیدہؓ کا ارادہ فداء	۳۱۲	۹۳	حجرانہ سے کھج	۳۲۳
	اور ویش کا انکار		۹۴	جامع الطریق طریق المدینۃ کا مطلب	۳۲۳
۲۹	اطح میں قیام	۳۱۵	۹۵	عتب بن اسیدؓ کو سحر کا حکم معترفانہ	۳۲۴
۵۰	مدینہ کی طرف واپسی	۳۱۶	۹۶	مدینہ طیبہ واپسی	۳۲۴
۵۱	حضرت عمرہؓ کی صاحبزادی آپؐ کے پیچھے آئے	۳۱۶	۹۷	حضرت ابن عمرؓ کا عمرہ جواز سے انکار	۳۲۵
۵۲	خالد، مال کی مثل ہے	۳۱۷		پانچویں فصل : شغرات	۳۲۶
۵۳	موضع شرف میں حضرت سیرینہؓ کی وفات ہوئی	۳۱۷		عمرہ رجب	۳۲۶
	پچھوٹی فصل : عمرہ جواز		۹۸	عمرہ شوال	۳۲۸
۵۴	حجرانہ کا ضبط حرکات	۳۱۹	۹۹	عمرہ رمضان	۳۲۹
۵۵	فتح مکہ کے لیے روانگی کا سبب	۳۱۹	۱۰۰	فوائد	۳۳۰
۵۶	خنین کو روانگی	۳۱۹		(۱) عمرہ کے لیے جبل کی طرف نکل جانا	۳۳۰
۵۷	حجرانہ میں تقسیم خنائم	۳۲۰	۱	(۲) احرام عمرہ کے لیے افضل مقامات	۳۳۲
۵۸	وفد ہراؤن کی آمد	۳۲۰	۲	(۳) حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا	۳۳۳
۵۹	عمرہ جواز کا احرام باندھنا	۳۲۱	۳	خاتمہ رسالہ	۳۳۴
۶۰	عمرہ شوال کا عمل عمرہ جواز ہے	۳۲۱	۴		

تقدیم

از: شیخ الاسلام حضرت علامہ مولانا سید محمد یوسف بنوری مدظلہم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، اما بعد

عبادت میں جو فضیلت حج بیت اللہ الحرام ایک عجیب و غریب عبادت ہے، حج کیا ہے؟ بارگاہ قدس کی تجلیات کا ایک کُفوح پُر
نظارہ ہے، ایک مرسن قانت اپنی استعداد کے مطابق اس مرکز تجلیات سے اپنا حشر وصل کرتا ہے۔ اس منبع انوار کے جلوں سے نورانی
پاتا ہے اور اس سرچشمہ فیضان سے فدا کرتے روحانی کا سالن مینا کرتا ہے۔ غسل کر کے اور لباس مرگ پہن کر وضوئے محبوب پر مرثیے کا
حمد (احرام) باندھ لیتا ہے اور پھر عاشقانہ و الہاد انداز میں نعرہ توحید بلند کرتا ہے، کبھی حریت کے علم میں بادہ پٹائی، صحرانوردی اور آئینہ پائی
کے ذریعہ دل مضطر کا سکون ڈھونڈتا ہے اور کبھی دیوانہ وار ناکشہ شرب میں دیارِ محبوب کے پتھر پر پتھر لٹکتا ہے۔ صفا، مردہ، سخی کے مراحل
طے کر کے وادی عرفات پہنچ جاتا ہے جہاں حق تعالیٰ کی رحمت کی موسلا دھار بارش ہر تپتی ہے اور اپنے طرف و استعداد کے مطابق سیرابی چل
کھڑتا ہے۔ مزدلفہ و منی میں نفس و شیطان کے مقابلہ کے تمام مراحل طے کر کے اور نعمات الہیہ سے شربا ہر کر دیا محبوب کے آخری دیدار سے
سرفراز ہوتا ہے اور دنیا و عقبی کی سعادتوں سے الافال ہر کر وطن پہنچ جاتا ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری حج جو فضیلت حج کے بعد ادا فرمایا۔ — مدینہ طیبہ سے کیا کس تاریخ کو روانہ ہوئے؟
کب ذوالحلیفہ پہنچے؟ احرام کب اور کیسے باندھا؟ سنازل سفر کیسے طے فرمائیں؟ راستے کی ایک ایک منزل پر کیا کیا واقعات پیش آئے؟ وہ
کیا کیا جلیات فرمائیں؟ مرکز تجلیات الہی — بیت اللہ — کب پہنچے اور کس انداز میں پہنچے؟ طواف کیسے کیا؟ صفا و مردہ کی سخی کیسے
فرمائی؟ منی کو روانگی کب ہوئی اور کس شان سے ہوئی؟ سخی سے عرفات کب اور کیسے پہنچے؟ وقوف عرفات کب سے کب تک رہا؟ کیا کیا
پڑھا؟ کیا کیا انگٹا؟ اور کیسے انگٹا؟ حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے کیا کیا انگٹیں ہوئیں، عرفات سے مزدلفہ کا سفر کیسے ہوا؟ وہاں کب پہنچے؟
منازب کیسے پڑھیں؟ رات کیسے گزار دی؟ وہاں کیا کچھ انگٹا؟ کیسے وقوف فرمایا؟ سخی کے لیے کب روانگی ہوئی؟ رمی جبرلت کیسے کی؟ حج کی
قربانی کیسے کی؟ کتنے جانہ ذبح کیے؟ اور کیسے کیے؟ ان باتوں کو وہاں محفل کو کیسے ذکر اللہ میں گزارا؟ وہاں امت کو کیا کیا وصیتیں فرمائیں؟
سخی سے کب روانگی ہوئی؟ محض کس وقت پہنچے؟ وہاں کتنا ٹھہرے؟ بیت اللہ کا آخری دیدار اور آخری الداعی طواف کیسے کیا؟ مدینہ طیبہ
والہی کب ہوئی؟ سفر عیشی کے یہ تمام مراحل کتنے عرصے میں طے ہوئے؟ اور حیاتِ تقدس کے کتنے ایام باقی تھے؟ حج کے علاوہ عمرے

کہنے کیلئے؟ اور ان تمام اسفار میں کیا کیا واقعات پیش آئے اور کن کن مسائل کی گہرائی فرمائی؟

ان کے تمام سرائات کے تفصیلی جوابات کے لیے دورِ حاضر کے سب سے بڑے محدث، عالم، شیخ الحدیث حضرت شیخ مولانا محمد زکریا صاحب صدیقی، کاندھلوی ثم الدینی - دستِ بکرا تہم - کی کتاب "حجۃ الوداع و عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مطالعہ کیجیے جو اپنے موضوع پر جامع ترین کتاب ہے۔

یہ کتاب عربی زبان میں تھی جس سے علماء ہی مستفید ہو سکتے تھے۔ حق تعالیٰ برادرِ محترم مولانا محمد یوسف اڈھیالی - مدیر ماہنامہ "تینات" نیاواؤن کراچی کو جزائے خیر عطا فرمائے جنہوں نے اس کا اردو ترجمہ کر کے عام مسلمانوں پر احسان فرمایا کہ اس خوانِ نیما سے ہر شخص فائدہ اٹھا سکے اور عربی نہ جاننے والے دینی علوم سے ناواقف حضرات بھی خوشہ چینی کر سکیں جس قلم سے علمی انعامات ماہنامہ "تینات" وغیرہ میں مشافانِ دین کے داغوں کو معطر فرماتے رہتے ہیں۔ اس کے ترجمہ کے بارے میں کچھ کہنے کی حاجت نہیں۔ "مشک آلت کر خود بید نہ کر عطار" بگوئیے۔ جزاء عن العلم خیرا۔

محمد یوسف بنوری عفا اللہ عنہ

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۹۶ھ

مکرم محمد جناب راجہ مولانا یوسف صاحب مدظلہ
موسمِ معون! بھائی یوسف صاحب کے خط سے
حجۃ الوداع کا ترجمہ مکمل ہونے کی خبر سے بہت مسرت
ہوئی اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور آپ کے اردو
پرس نے اس کو حدِ تہ جاریہ بنائے دونوں جہان
میں بہترین اور معطر فرمائے۔ یہ ناکارہ و مجزوم
اردو کیا کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ آپ کی علمی مصروفیت میں
برکت عطا فرمائے
حضرت مولانا کے مقدمہ کے بعد کہہ لیتا تو راجہ خود شید
راجہ خود رست کا صندوق ہے اللہ تعالیٰ زیادہ
سے زیادہ مولانا کو نورِ عالم کر میری راجہ سے بہت
سی بیگمادیں مولانا کو بھگتسنی پڑتی ہیں۔

مفت و السلام
حضرت شیخ محمد تقی شاہ مدظلہ

۱۴ مئی ۱۹۷۶ء

حجۃ الوداع

حجۃ الوداع کا نام حجۃ الاسلام اور حجۃ البدلؑ بھی ہے، جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے اور خمینؒ میں حجۃ التمام بھی ذکر کیا گیا ہے۔ تفصیل خطبہ منیٰ میں آئے گی۔ ان شاء اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَ مُصَلِّيًا وَ مُسَلِّمًا، آمَنَّا بَعْدًا۔۔۔ جب میں پہلی مرتبہ مشکوٰۃ شریف کی تدریس میں کتاب الحج پر پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قصہ حجۃ الوداع میں روایات کی کثرت اختلاف نے ورطہ حیرت میں ڈال دیا، کیونکہ میرے لئے اس فن شریف کی تدریس کا یہ پہلا موقع تھا۔ اگرچہ زمانہ تعلیم ہی سے یہ روایات موجب خلجان تھیں، کیونکہ ان کے طرق و متون اور ان کے درمیان تطبیق و ترجیح میں شدید اختلاف تھا۔ ان احاد پر مشائخ نے اگرچہ طویل کلام کیا ہے، چنانچہ نوویؒ کہتے ہیں کہ قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ:

”ان احادیث پر لوگوں نے بکثرت کلام کیا ہے۔ چنانچہ بعض نے بڑی عمدہ اور منصفانہ بحث کی ہے اور بعض نے تکلف و کوتاہی سے کام لیا ہے۔ بعض نے کثرت کلام سے بحث کو طویل کر دیا ہے اور بعض نے بقدر ضرورت پر اکتفا کر لیا ہے، اس سلسلہ میں میرے زیادہ تفصیلی کلام ابو جعفر طحاوی حنفیؒ نے کیا ہے چنانچہ موصوف نے ہزار ورق سے زیادہ ہیں اس پر بحث کی ہے، ان کے علاوہ ابو جعفر طبرسیؒ، ابو عبد اللہ بن ابی شفرہؒ ان کے بھائی مہلبؒ قاضی ابو عبد اللہ بن مریطؒ قاضی ابوالحسن بن قسار بغدادیؒ اور حافظ ابو عمر بن عبد البرؒ وغیرہ نے ان احادیث پر بہت کچھ لکھا ہے۔ نوویؒ کا کلام، مع اضافہ از شرح مواہب زرقانی، ختم ہوا تفصیل اوجز میں ہے۔

اسی طرح قصہ حجۃ الوداع میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سب سے جامع ہے جن محدثین اور اہل یریس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کی تفصیل ذکر کی ہے۔ انہوں نے اسی حدیث کو مدار بنایا ہے اسی بنا پر شیخ ابن ہمامؒ نے فتح القدیر کی کتاب الحج کے آغاز میں اسی حدیث کو ذکر فرمایا چنانچہ لکھتے ہیں:

”جی چاہا کہ اس رکن رنج کے آغاز میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث طویل سے برکت حاصل کروں، کہ یہ بہت بڑی اصل اور اس باب کی جامع ترین حدیث ہے۔“

اور نوویؒ کی شرح مسلم میں فرماتے ہیں:

”یہ ایک عظیم الشان حدیث ہے جو بہت سے فوائد اور نفیس و اہم قواعد پر مشتمل ہے قاضی کہتے ہیں کہ لوگوں نے اس حدیث کے فقہی مسائل پر بکثرت کلام کیا ہے، اور اس حدیث کی شرح میں ابن منذر نے ایک بڑا رسالہ تالیف کیا ہے، اور اس سے دیر بعد سو سے زیادہ مسائل اخذ کئے ہیں اور اگر مزید غور و فکر اور بحث و تفتیش سے کام لیا جاتا تو تقریباً اتنے ہی اور مسائل اس سے نکل سکتے تھے۔“

نوویؒ ایک اور جگہ لکھتے ہیں:-

”حجۃ الوداع کی حدیث کو بہترین طریقہ سے روایت کرنے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ تمام صحابہ سے سبقت لے گئے ہیں، انہوں نے مدینہ طیبہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روانگی سے لے کر آخر تک حجۃ الوداع کا پورا واقعہ ذکر فرمایا ہے۔“

دہر حال ان احادیث پر متقدمین نے اگرچہ طویل کلام کیا ہے، مگر قصہ حجۃ الوداع پر مشتمل جو کتابیں میرے پاس موجود تھیں ان میں شیخ ابن قیمؒ کی ”زاد المعاد“ سب سے جامع نظر آئی شیخ ابن قیمؒ کے کلام میں واقعہ کی تفصیل اگرچہ موجود تھی مگر ان لوگوں کے لئے جو موصوف کے فقہی مسلک سے متفق نہیں، کچھ زیادہ مفید نہیں تھی، کہ اول تو اس میں جہلی مذہب کی تائید ہے، علاوہ انہیں اس میں احناف کے قول کو دوسروں کے اقوال سے ممتاز نہیں کیا گیا۔ اس لئے جی چاہا کہ ”زاد المعاد“ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کے بیان کی تلخیص کروں۔ اور اصل قصہ کو اس رسالہ کا متن قرار دوں اور متعلقہ مباحث کہ بمنزلہ اسکی شرح کے بنادوں۔ نیز حضرات احناف کے اقوال اور دلائل و مؤیدات بھی ذکر کروں۔ مگر چونکہ مختصر وقت میں قصہ کا استخراج مقصود تھا، اور تمام متعلقہ مباحث کا ذکر اتنی قلیل فرصت میں ممکن نہ تھا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس قصہ کا خلاصہ بطور متن کے پہلے مرتب کر لیا جائے اور شرح و تعلیق کا اضافہ وقتاً فوقتاً فارغ اوقات میں ہوتا رہے۔ چنانچہ بتاریخ ۲۲ ربیع الاول ۱۳۷۶ھ شب جمعہ کو مقامی وقت کے مطابق بارہ بجے اس رسالہ کا آغاز کیا۔ وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ لِكُلِّ خَيْرٍ وَالْمُبَسِّرُ لِكُلِّ عَسِيرٍ

مُحَمَّدٌ زَكْرِيَّا كَانَدِ هَلَوُیْ مدرّسہ مظاہر العلوم سہانہ پور

قال الشيخ ابن القيم وفصل في هديه صلى الله عليه وآله وسلم في حجة
توجه: شيخ ابن قيم فرماتے ہیں: فصل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حج کے بیان میں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجوں کی تعداد | و سلم کے طریقہ حج میں اس میں تو اختلاف نہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف سالہ میں ایک حج کیا، یعنی حجة الوداع [اس کو
حجة الوداع کہنا جائز ہے جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا ہے اور آئندہ بھی اُٹے گا] البتہ اس میں اختلاف
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے حج کیا یا نہیں؟ - ترمذی شریف میں حضرت جابر
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کئے دو ہجرت سے پہلے الخ امام ترمذی فرماتے
ہیں: "یہ حدیث بروایت سفیان خریج، امام بخاری اسے بروایت ثوری نہیں پہچانتے" — شیخ اکبر ابن
عربی نے اپنی کتاب "محاظرة الابرار ومسامرة الابرار" میں اسی پر جزم کیا ہے۔ اسی طرح صاحب "سفر السعادة"
نے بھی: چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "جمہور علماء اس پر نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف
ایک حج کیا۔ اور یہ حجة الوداع کہلاتا ہے۔ اور اس میں اختلاف نہیں کہ یہ سالہ میں ہوا ہے۔ باقی رہا
قبل از ہجرت کا سوال؟ سو جامع ترمذی میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از ہجرت دو حج کئے۔ صاحب
"المحلی" نے نقل کیا ہے کہ آپ نے تین یا چار سے زیادہ حج کئے۔ مگر کوئی "تعداد محفوظ نہیں"۔

ابن اثیر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے قبل ہر سال حج کیا کرتے تھے ابن جوزی کہتے ہیں کہ آپ نے
اتنے حج کئے جنکی تعداد اللہ ہی جانتا ہے۔ ابن جوزی کا یہ قول حافظ ابن حجر حافظ عینی قسطلانی نے مواہب میں
زرقانی شامی مواہب اور شامی سفر السعادة نے اسی طرح نقل کیا ہے ابن جوزی کے قول کا مضمون حاکم
نے سفیان ثوری سے بھی روایت کیا ہے۔ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے حج کیا، آپ نے
ہندوستان سے چالیس حج پیدل کئے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں گذرا جس نے حج نہ کیا ہو،
جیسا کہ "الاتناع" میں ہے۔ اور القرطبی قاصد ام القرطبی میں تخریج ازرقی عثمان بن ساج سے نقل کیا ہے، وہ
فرماتے ہیں کہ مجھے سعید نے خبر دی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ستر حج پیدل کئے۔ الحدیث۔

۱۔ حضرت شیخ مظاہ نے حاشیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ متن اور شرح میں جہاں عبارت "قال" کے لفظ سے شروع ہوگی وہ حافظ ابن
قیم کی عبارت ہے۔ اور قلت "اسے حضرت شیخ مظاہ کی اپنی عبارت ہوگی۔ ترجمہ میں "قال" کی جگہ صرف "وق" کی اور قلت کی
جگہ "وق" کی علامت رکھی گئی ہے۔ یعنی ق سے مراد ابن قیم اور شین سے مراد حضرت شیخ مظاہ۔ (مترجم)

رَقَالَ، وَلَمَّا نَزَلَ الْحَجَّ بِأَدْرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ رَقَالَ، وَلَمَّا عَزَمَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمَ النَّاسَ أَنَّهُ حَاجٌّ

ترجمہ ابن قیم فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تیاری شروع
کی (حق) اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا تو لوگوں کو عام اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں۔

ابن قیم فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حج کب فرض ہوا؟ | نے بغیر اخیر کے اس کی تیاری شروع کی۔ اور حج کا حکم ۹ھ یا ۱۰ھ میں نازل

ہوا (دش)، علامہ عینیؒ نے فرضیت حج کے سلسلہ میں ۸ھ سے ۱۰ھ تک متفرق اقوال ذکر کئے ہیں، اور اپنی
جانب سے کسی قول کو ترجیح نہیں دی۔ البتہ امام قسطلی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ۹ھ کو ترجیح دی ہے۔ اسی
طرح ملا علی قاری نے سن فرضیت میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد فرمایا: ”اس میں کل گیارہ اقوال ہیں۔ ان میں سے
آٹھ قول بہر فائز کی تعیین کے ساتھ اجز میں مفصل مذکور ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں: ”اس پر علماء
کا اتفاق ہے کہ ۸ھ سے پہلے حج فرض نہیں ہوا۔“ مگر میں کہتا ہوں کہ اجز میں ایک قول ۸ھ کا بھی نقل کیا ہے۔
چنانچہ رافعی نے کتاب الحج میں اسی پر جزم کیا ہے، اور یہی المنتقی میں ہے۔ اور صاحب الخیسی نے بھی اسی
کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ صحیح قول کے مطابق ۸ھ ہی میں حج فرض ہوا، ”قسطلانی“ ”المواب“ میں
فرماتے ہیں: ”جمہور کا قول یہ ہے کہ حج ۸ھ میں فرض ہوا کیونکہ آیت ”وَاتِمُوا الْحَجَّ“ اسی سال نازل ہوئی۔ اس کے
علاوہ دوسرے اقوال بھی انہوں نے ذکر کئے ہیں۔ شافعیہ میں سے صاحب الروضہ نے بھی ۸ھ کا قول جمہور
کی طرف منسوب کیا ہے۔ شافعی نے ۹ھ پر جزم کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جو شخص اس سے قبل کا دعویٰ کرے اس
کے پاس کوئی دلیل نہیں۔“ قاضی عیاض نے بھی۔ جیسا کہ عطاوی میں ہے۔ اسی کو صحیح کہا ہے۔ ابن عابدین فرماتے
ہیں کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سال حج نہ کرنے میں کئی احتمال ہو سکتے ہیں۔“ اور انہوں نے اس احتمال
کو ترجیح دی ہے کہ شاید وقت حج گزرنے کے بعد حج فرض ہوا ہوگا۔ لیکن منطابہر حق میں ہے کہ ”آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے پہلے سال حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور دوسرے سال خود بنفس نفیس تشریف
لے گئے۔“ مگر شیخ ابن قیم نے حضرت ابوبکر کے بھیجے جانے کو حج کے لئے نہیں بلکہ اطلاع و اعلان کے لئے بتلایا ہے۔
کہ ”اٹھ سال کوئی مشرک حج کو نہ آئے۔ اور کوئی شخص برہنہ طواف نہ کرے (الخ)

(حق) اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ حج کا اعلان فرمایا تو لوگوں کو عام اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں

فتجهزوا للخروج معه وسمع بذلك من حول المدينة فقد موأيريدون الحبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رقلت، ومع صلى الله عليه وسلم نساء ووافاة في الطريق خلائق لا يحصون - فكانوا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله مد البصر.

ترجمہ: چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کو جانے کی تیاری کی اور مدینہ کے گرد و پیش کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے (نش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازدواج مطہرات بھی تھیں۔ اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں اکڑتی رہی۔ چنانچہ آپ کے آگے پیچھے دائیں بائیں حد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے

۔۔۔۔۔ اور آپ نے اس وقت ان کو یہ نہیں بتایا تھا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے، جیسا کہ ابن جریر کو وہم ہوا ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں: یہ کھلا وہم ہے، کیونکہ یہ بات آپ نے حج سے مدینہ طیبہ واپس آکر ارشاد فرمائی تھی: ”اور یہی صحیح ہے۔ جیسا کہ اس سلسلہ میں متعدد روایات ام سنان وغیرہ کے قصہ میں وارد ہیں جیسا کہ رسالہ کے آخر میں آئے گا۔“

”ان دنوں مدینہ شریف میں چیچک یا گرمی دانوں کے مرض کی وجہ سے بہت سے لوگ حج کیلئے نہیں جاسکے تھے اس لحاظ کی وجوہی کی خاطر، آپ نے فرمایا کہ ”رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے“ یہ بات ابن عربی نے ”المحاضر“ میں کہی ہے۔ اور ابھی اوپر گزر چکا ہے کہ یہ وہم ہے۔ کیونکہ آپ نے یہ ارشاد حج سے واپسی پر فرمایا تھا کہ ”رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے“

شکر کا لئے حجتہ الوداع کی تعداد | چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کی تیاری کی۔ اور مدینہ کے گرد و پیش کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے (نش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازدواج مطہرات بھی تھیں۔ جو کبادوں میں سوار تھیں۔ جیسا کہ طبقات میں ہے۔ اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں اکڑتی رہی۔ امام نسائی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں میں حج کا اعلان کیا تو کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا جو سوار یا پیدل آنے کی قدرت رکھتا ہو اور نہ آیا ہو اور نہ چنانچہ آپ کے پیچھے دائیں بائیں حد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے۔ شرح سفر السعاده میں بھی اسی طرح

وخرج من المدينة نهائاً

اور آپ دن کے وقت

ہے۔ ان کی تعداد میں اختلاف ہے حاشیہ مشکوٰۃ میں "لغات" سے نقل کیا ہے۔ کہ بعض روایات میں ہے کہ ان کی تعداد حساب و شمار سے زیادہ تھی۔ اور ان کی تعداد معین نہیں ہو سکی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری غزوہ "غزوہ تبوک" کے شرکاء کی تعداد ایک لاکھ کو پہنچی تھی۔ حجۃ الوداع کا سفر اس کے بعد مؤقناً اس سفر میں مزید تعداد کا اضافہ ہوا ہوگا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ چوبہ ہزار افراد تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے۔ واللہ اعلم۔ ملا علی قاری نے اس پر اضافہ کیا ہے کہ ایک قول کے مطابق ایک لاکھ تیس ہزار تھے۔ اور وجہ میں اسی طرح ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آغاز سفر سے پہلے مواقیت کی تعلیم فرمائی۔ چنانچہ ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیا، اس میں فرمایا کہ ہم اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں گے الخ اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ آپ ہیں کہاں سے احرام باندھنے کا حکم فرماتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں گے۔

اور آپ نے ابودجانہ کو اور بقول بعض سباع بن عرفطہ

مدینہ سے روانگی کی تاریخ، دن اور وقت کو مدینہ میں اپنا نائب مقرر فرمایا جیسا کہ سیرت ابن ہشام اور

الہدایہ والنبایہ میں ہے۔ اور خود دن کے وقت الشجرہ کے راستے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ جیسا کہ "الخمیس" اور

"محاضرة الابرار" میں ہے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں باب باندھا ہے "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

براہ شجرہ نکلنے کا بیان" اور اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر کی ہے حموی "معجم البلدان"

میں لکھتے ہیں: "الشجرہ ذوالحلیفہ میں وہی درخت ہے جہاں رحلت ابو بکر کی ہوئی" حضرت اسماء رضی

اللہ عنہا کے بطن سے محمد بن ابی بکر کی ولادت ہوئی۔ یہ بھول کا درخت تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم معمول

تھا کہ وہاں نزل فرماتے اور وہاں سے احرام باندھتے تھے۔ یہ مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے۔ اور

"بذل الجہود" میں ہے: "درخت ذوالحلیفہ میں مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے الخ" اور "الخمیس" میں ہے کہ یہ

مدینہ سے چھ میل ہے بقول بعض چار میل اور بقول بعض سات میل

بعد الظهر لخمس یقین من ذی القعدة یوم السبت۔
ظہر کے بعد ۲ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔

واضح رہے کہ مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جانے کے چار راستے مشہور ہیں۔
مدینہ سے مکہ جانے کے راستے | جن کی تفصیل میرے رسالہ ”جزئ طرق المدینہ“ میں ہے۔ اور اس کا کچھ حصہ
”لامع الداری“ کے حاشیہ میں: ”باب المساجد التي علی طرق المدینہ“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ اول طریق سلطانی
دوم الفار، سوم الفرعی، چہارم الشرقی۔ طریق سلطانی یہی طریق الشجرہ ہے۔ میں جب پہلی بار ۱۳۳۸ھ میں
مدینہ حاضر ہوا تھا تو طریق الفار سے حاضر ہوا تھا۔ اور حاشیہ لامع میں ”مرآة الحرامین“ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ مکرمہ سے ہجرت فرمائی تو یہی راستہ اختیار فرمایا تھا۔

ظہر کے بعد ۲ ذی القعدة کو بروز پنجشنبہ مدینہ سے روانگی ہوئی۔ یہ ابن حزم اور ابن عربی کا قول ہے۔
اور حافظ عینی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور یہی مشہور ہے۔ مگر ابن قیمؒ کے نزدیک
راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۲ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اور شیخ ابن قیمؒ نے ابن خیم
کے قول کو وہم قرار دیتے ہوئے اس پر طویل بحث کی ہے۔ اور ابن حزم کے قول کی توجیہ دی ہے جو صاحب
البدایہ والنہایہ نے ذکر کی ہے۔ ابن قیمؒ کا قول میرے نزدیک راجح ہے۔ کیونکہ مکہ مدینہ کی درمیانی منزل اس
واقعہ میں، نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث المساجد میں کل آٹھ ہیں، یہ حدیث امام بخاری نے روایت
کی ہے اور اس میں مکہ مدینہ کی درمیانی مساجد کو شمار کیا گیا ہے۔ پس ظاہر یہ ہے کہ روانگی ۲ ذی القعدة
کو بروز شنبہ ہوئی۔ یہ مہینہ ۲۹ دن کا تھا اور ذوالحجہ کی پہلی تاریخ بالاتفاق پنجشنبہ کو تھی۔ اور آپؐ کا
مکہ مکرمہ پہنچنا بھی بالاتفاق ۴ ذوالحجہ کو بروز یکشنبہ ہوا۔ اور البدایہ والنہایہ میں بروایت بخاری ۵
ذوالحجہ کا جو لفظ ہے یہ کتابت کی غلطی ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں، پس آپؐ ذوالحجہ کی
چار اہم گزرنے پر مکہ مکرمہ تشریف لائے۔ اس تقریر سے تمام روایات جمع ہو جاتی ہیں صاحب النہیس
نے: ”نیز حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں زر قانی نے شرح موطائیں، ملا علی قاری نے مرقاة میں اور قسطلانی اور
صاحب البدایہ والنہایہ نے بھی اسی کو راجح کہا ہے۔ اور ابن ہشام نے صرف اسی کو ذکر کیا ہے لیکن حافظ
عینی نے اس کو رد کیا ہے انہوں نے اس کو ترجیح دی ہے کہ آپؐ کی روانگی ۲ ذی القعدة پنجشنبہ کو ہوئی تھی اور
صاحب سفر السعاده کا میلان بھی اسی طرف ہے، اس کی تائید حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے

فصلی الظهر بالمدينة اربعاً وخطبهم قبل ذالك خطبة .

ثم ترجل وادّهن وارتدى ثمارتحل . واثاثة بواوى العقيق .

توجہ۔ پس مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور اس سے پہلے ایک خطبہ دیا۔

پھر سر میں کنگھی کی تیل لگایا، چادریں زیب تن کیں۔ پھر سفر کا آغاز فرمایا۔ اور وادی عقیق میں آپ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا۔

جو حافظہ عتی نے بسند و اقدی نقل کیا ہے کہ ذوالحجہ کا چاند پنجشنبہ کو دہانگی سے اٹھوئیں دن ہوا۔ تفصیل کے لئے عمدۃ القاری ملاحظہ فرمائیں۔

پس مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ اور اس سے پہلے ایک خطبہ دیا۔ جس میں لوگوں کو احرام کا طریقہ اور اس کے سنن و واجبات کی تعلیم دی۔ ابن قیس نے طبری کے اس قول کو دہم قرار دیا ہے کہ آپ جمعہ کے بعد نکلے کیونکہ بہت سی روایات میں یہ تصریح موجود ہے کہ آپ نے مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں ادا فرمائیں اور ذوالحلیفہ پہنچ کر دو رکعت نماز عصر ادا فرمائی، پھر سر میں کنگھی کی تیل لگایا۔ چادریں زیب تن کیں پھر سفر کا آغاز فرمایا۔

اور وادی عقیق میں آپ کے پاس ایک اینوالاد فرشتہ آیا۔
وادی عقیق میں فرشتے کی آمد [عقیق: بفتح اول، وکسر تانی۔ ووقف اور ان کے درمیان جیسا کہ معجم البلدان میں ہے] اور اس آنے والے فرشتے نے عرض کیا: کہیئے: ”عمرو حج میں“ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”آج رات میرے پاس ایک اینوالا میرے رب کی جانب سے آیا۔ اس نے کہا: کہیئے: ”عمرو حج میں“ اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ ذوالحلیفہ ہی وادی عقیق ہے۔ صاحب معجم نے ”عقیق“ پر مبسوط کلام کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”عقیق چار ہیں۔ یہ دراصل وہ قدیم وادیاں ہیں جو سیلابوں کی وجہ سے بن گئی تھیں۔ منجملہ ان کے ایک عقیق وہ ہے جس کے بارے میں یہ حدیث آئی ہے: ”بے شک آپ وادی مبارک میں ہیں۔“ اور یہ وہی ہے جو وادی ذوالحلیفہ کے اندر ہے۔“ قاضی عیاض فرماتے ہیں: ”العقیق وہ وادی ہے جہاں اہل مدینہ کے مویشی رہا کرتے تھے۔ اور یہ مدینہ سے دو تین میل پر اور بقول بعض چھ یا سات میل پر ہے۔ یہ عقیق صفر کہلاتا ہے۔ اور یہیں بئر رومہ ہے۔ اس سے آگے عقیق اکبر ہے اور اس میں بئر عروہ ہے۔ اور اس کے علاوہ ایک وادی عقیق اور ہے جو ان دونوں سے بڑی ہے۔ اس میں بئر علی ہے۔ پوری تفصیل معجم البلدان

وصلی العصر بذی الحلیفہ رکعتیں، و بات بہا، و طاف علی النساء کلہما، و اغتسل
للاحرام غیر غسل المجنابۃ

توجہ اور ذی الحلیفہ میں آپ نے عصر کی دو رکعتیں پڑھیں، اور رات کو وہیں قیام کیا، اور آپ
اپنی تمام ازواج سے فارغ ہوئے اور غسل جنابت کے علاوہ احرام کے لئے الگ غسل فرمایا۔

میں ہے۔ اور اسی میں ابو منصور کا یہ قول بھی نقل کیا گیا ہے کہ پانی کی ہر ایسی گزرگاہ جو سیلابوں کی وجہ سے زمین
میں کشادہ نہر جیسی بن گئی ہو عرب اسے عقیق کہتے ہیں، آپ کے پاس وحی آئی کہ احرام میں آپ کو کس چیز پر اعتماد
کرنا ہے یعنی اقسام حج میں کس قسم کا احرام باندھنا ہے، اور ایک روایت میں ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے
کہ ذیقعدہ کے تین دن رہتے تھے کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ قیامت تک کے لئے عمرہ حج میں
داخل ہو گیا۔ اور آپ نے ذوالحلیفہ میں جو مدینہ سے چھ میل اور ایک قول کے مطابق چار یا سات میل ہے جیسا کہ
انجیس اور شرح سفر السعادہ میں ہے۔ عزیز محمد راجع مذہبی نے ایک حلیہ میں
”حریم و حجاز کے مشہور مقامات پر ایک مقالہ ۳۸۹ھ میں پڑھا تھا۔ اس میں موصوف نے بتایا ہے کہ ذوالحلیفہ
کو آج کل ایسا رعلی کہا جاتا ہے۔ اور یہ مدینہ شریف سے ۹ کلومیٹر ہے۔ عصر کی دو رکعتیں پڑھیں اور پھر رات کو
وہیں قیام کیا۔ اور آپ اس رات اپنی تمام ازواج مطہرات کے پاس سے فارغ ہوئے۔ جیسا کہ شرح سفر السعادہ
اور المحاضرہ میں ہے اور امام مسلم نے اسے کئی سندوں سے روایت کیا ہے۔ تمام ازواج مطہرات اس سفر
میں آپ کے ساتھ تھیں۔

اور غسل جنابت کے علاوہ احرام کیلئے الگ غسل فرمایا۔ شرح سفر السعادہ فرماتے
غسل احرام اور اس کا حکم ہیں: صبح کو غسل جنابت کیا اور ظہر کے بعد احرام کیلئے غسل کیا، و دریر کی شرح کبیر
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ہی غسل کر لیا تھا۔ جب ذوالحلیفہ پہنچے تو دو گنا احرام ادا کر کے
احرام باندھ لیا۔ یہ معروف روایات کے خلاف ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ابن حزم نے غسل جنابت کے علاوہ
دوسرے غسل کا تذکرہ نہیں کیا۔ المحاضرہ سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے غسل جنابت کے علاوہ
اور کوئی غسل نہیں کیا تھا۔ ابن قیم فرماتے ہیں: بعض نے اس غسل کو ذکر نہیں کیا۔ یا تو بھول گئے، یا اس وجہ سے
کہ ان کے نزدیک یہ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا ہوگا۔ یہ غسل شافعیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ شرح مبذ

لے پہلے لکھا ہے کہ آپ کی دعا ۵۷۰ ہجری قمریٰ کو ہوئی تھی۔ مگر اس اشکال کی کوئی بات نہیں کیونکہ اوایل کی گنجائش ہے شیخ مظہر،

ثم طيبته عائشة بيدها بذريزة وطيب - ولم يغسله بعد
مجموعہ: پھر حضرت عائشہؓ نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے ذریعہ اور خوشبو لگائی۔ اور بعد میں آپؐ نے

اسے دھویا نہیں۔
میں ہے۔ اور مالک و حنفیہ کے نزدیک بھی، جیسا کہ اوپر میں ہے اور اسی میں ہے کہ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ جو شخص احرام کا ارادہ کرے۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلے غسل کرے اہل ظاہر نے اس غسل کو واجب کہا ہے۔ جیسا کہ اوپر میں ہے۔

پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے سر اور بدن پر ذریعہ
احرام کیلئے خوشبو لگانا
نامی خوشبو لگائی، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: ذریعہ بر وزن عظیمہ ذال مجہد اور وراؤں
کے ساتھ خوشبو کی ایک خاص قسم ہے۔ جو اہل حجاز وغیرہ کے یہاں معروف ہے۔ امام نوویؒ اور ان کے علاوہ
بہت سے حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ ایک خوشبودار حرمی بوٹی کا برادہ ہے۔ جو ہندوستان سے آتی ہے۔ "صاحب
تحیط اعظم" نے تقصیب الذریعہ کے اقسام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ہندی میں اسے چلائتہ کہتے
ہیں۔ اور اس کا برادہ خوشبودار ہوتا ہے۔ اور زیر بغل لگانا پسینہ کی خوشبو کے لئے مفید ہے۔ اور ایسی خوشبو
جس میں مشک ملا ہوا تھا، لگائی۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مانگ اور ریش مبارک میں مشک
کی چمک نظر آتی تھی۔ اور بعد میں آپؐ نے اسے دھویا نہیں مسلم شریف کی ایک حدیث سے غسل سے
پہلے خوشبو لگانا مفہوم ہوتا ہے۔ اس سے قاضی عیاض کو یہ دہم ہوا ہے کہ آپؐ نے خوشبو لگا کر اسے دھویا
تھا۔ حالانکہ تکرار اور تعدد سے کوئی چیز مانع نہیں یعنی اس کی یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ غسل سے پہلے بھی
خوشبو لگائی گئی اور بعد میں بھی (دش) قاضی عیاض کو تاویل کی ضرورت اس واسطے ہوئی کہ وہ مالکی مذہب
کے ہیں، اسی بنا پر آتی ہے بھی شرح مسلم میں اس کی متعدد توجیہات کی ہیں لیکن احرام کے بعد آپؐ کی ناہیہ
مبارک میں مشک کے چمکنے کی احادیث جنہیں صاحب البدایہ والنہایہ نے ذکر کیا ہے، ان توجیہات کی نفی
کہہ تی ہیں۔ ہدایہ میں ہے "اور خوشبو لگائے اگر اس کے پاس موجود ہو، امام محمد کے نزدیک ایسی خوشبو لگانا مکروہ
ہے جو احرام کے بعد بھی باقی رہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ ہمسائے مشہور مذہب کی
دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگایا کرتی تھی۔ الحدیث، اور جو خوشبو
احرام کے بعد باقی رہے وہ اتصال کی وجہ سے گویا محرم کے تابع ہے۔ بخلاف کپڑے کے کہ محرم سے جدا ہوتا

لے جیسا کہ انہوں نے مؤطا میں فرمایا ہے شیخ مظہر۔

ثم لبس ازاره و سداثه - فصلی الظہور کعتین

ترجمہ = پھر آپ نے احرام کی دو چادریں زیب تن کیں۔ پھر دو گانہ ظہر ادا کیا

ہے۔ مختصراً ابن عابدین کہتے ہیں: (محرّم) اپنے بدن کو خوشبو لگائے خواہ ایسی خوشبو ہو جو باقی ہے۔ مگر کپڑے کو ایسی خوشبو نہیں لگا سکتا۔ جس کا جسم باقی ہے۔ یہی صحیح تر ہے۔ "تسلطانی" الموابب میں فرماتے ہیں۔ کہ امام شافعی و احمد، امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا۔" شرح سفر میں بھی یہی لکھا ہے۔

میں کہتا ہوں، مسئلہ خوشبو میں ائمہ کا مسلک بیان کرنے میں ناقلین کا اختلاف ہے، صحیح وہ ہے جو اوجہ میں نہ اسباب اربعہ کی فقہی کتابوں سے نقل کیا ہے اور اس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ محرم کیلئے ایسی خوشبو لگانا جس کا جسم احرام کے بعد تک باقی ہے امام مالک اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے، خواہ بدن پہ ہو یا کپڑے پر۔ اور امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً مباح ہے خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر اور امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک بدن پر مباح ہے اور کپڑے پر مباح نہیں۔ ائمہ کے مذاہب میں بھی تفصیل صحیح ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: "حدیث یعلیٰ سے استدلال کیا گیا ہے کہ احرام کے بعد خوشبو کا باقی رہنا ممنوع ہے، جمہور کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حدیث یعلیٰ کا واقعہ جعزانہ کا ہے، جو بالاتفاق صحیح میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ صحیح حدیث کہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے وقت خوشبو لگائی تھی۔ بالاتفاق صحیح کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے آخری عمل ہی کو لیا جاتا ہے۔"

پھر آپ نے احرام کی دو چادریں زیب تن کیں و قالوا تیس ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے غسل فرما کر اور چادریں پہن کر نکلتے تھے۔ اور صحیح بخاری کے لفظ بروایت ابن عباس یہ ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیل لگا کر کنگھی کر کے اور دو چادریں پہن کر مدینہ سے چلے۔" پھر دو گانہ ظہر ادا کیا، جیسا کہ مسلم و نسائی کی روایت میں تصریح ہے اور بخاری شریف میں ہے۔ کہ آپ نے صبح کی نماز پڑھی پھر سوار ہوئے: بخاری و مسلم کی روایت میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ بخاری کی روایت میں "ثم" کا لفظ تراخی بعد کیلئے ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو رکعتیں فرض ظہر کی تھیں۔ یا دو گانہ احرام کی؟ پوری بحث دو گانہ احرام کا حکم

۱۰ اجزاء میں صلی بنی الحلیفہ رکعتین کے ذیل میں مذکور ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ۱۰ اجزاء حضرت شیخ مذہب کی ایک متقل تا لیف ہے، جو تہذیب مطبوع ہے۔ مترجم

ثم اهل بالحج والعمرة -

ترجمہ: پھر حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا۔

یہ دو رکعتیں دو گانہ احرام تھیں۔ ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھی جاتی ہے۔ جیسا کہ قرأت میں ہے۔ نووی فرماتے ہیں: اس حدیث سے احرام کے وقت دو رکعتیں پڑھنے کا استحباب معلوم ہوا۔ یہ دو رکعتیں احرام سے قبل پڑھی جاتی ہیں۔ اور یہ ہمارے اور تمام علماء کے مذہب میں نفل ہیں۔ البتہ قاضی وغیرہ نے حسن بصری سے ان کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ ان دونوں کا فرض نماز کے بعد ہونا مستحب ہے۔ کیونکہ مروی ہے کہ یہ دو رکعتیں نماز فجر کی تھیں۔ صحیح وہی ہے جو جمہور کا قول ہے اور یہی حدیث کا مفہوم بھی ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں: یہ کہیں منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض فجر کے علاوہ دو گانہ احرام بھی ادا فرمایا تھا۔ پوری تفصیل اجزاء میں ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ اور دو رکعتیں پڑھے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنی طویل حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعتیں پڑھنا روایت کیا ہے۔ لیکن مجھے نفل نماز کا ذکر مراد کہیں نہیں ملا۔ وجہ میں بہت ہی بسط و تفصیل سے اس مسئلہ پر بحث کی ہے۔ ابن عربی نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر سے پہلے احرام باندھا تھا لہذا ابن قیم نے اس کی تردید کی ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔

پھر جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحلیفہ کے یک روزہ قیام میں تلبیہ کے حکم میں اختلاف | پانچ نمازیں پڑھ چکے تو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا۔ اس میں

اختلاف ہے کہ تلبیہ واجب ہے یا سنت یا رکن؟ اس کی تفصیل اوجز میں ہے جس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ: — حافظ کے قول کے مطابق تلبیہ میں دس مذہب ہیں۔ ان میں سے معروف

مذہب چار ہیں۔ اول یہ کہ تلبیہ سنت ہے۔ اس کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔ یہ امام شافعی و احمد کا قول ہے۔ دوم یہ کہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم واجب ہوگا۔ یہ مالکیہ کے اصحاب الفروع کا مختار قول ہے۔ اور بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے۔ سوم یہ کہ واجب ہے مگر افعال حج میں سے کوئی فعل مثلاً راستے کی طرف متوجہ ہو جانا اس کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ مالکیہ میں سے ابن شاش نے اپنا کلام اس سے شروع کیا ہے۔ اور حنفیہ میں سے صاحب ہدایہ نے اس کی مثل نقل کر کے اس پر اتنا اضافہ کیا ہے کہ کوئی دوسرا ذکر سنی بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ چہاں یہ کہ رکن ہے اور یہ اہل ظاہر وغیرہ کا مذہب ہے۔

علہ نووی کی اصل عبارت اسی طرح ہے۔ بظاہر اس کے پہلے یہ لفظ ہونا چاہیے اسکا یعنی احرام کا فرض نماز کے بعد ہونا، تاکہ استدلال صحیح ہو۔ شیخ غلام

فی مصلّٰہ۔ وقلد قبل الاحرام بد نہ

ترجمہ: اپنی نماز کی جگہ میں۔ اور احرام سے پہلے اپنی ہدی کے اونٹوں کو قلاوہ پہنایا۔

یہاں ایک اور طویل فقہی بحث ہے وہ یہ کہ کیا احرام مواقیت ہی
میقات سے پہلے احرام باندھنے کا حکم | سے باندھنا واجب ہے اور میقات سے اس کی تقدیم جائز نہیں؟

جیسا کہ اہل ظاہر کا مذہب ہے۔ یا تقدیم بھی جائز ہے؟ جیسا کہ ائمہ اربعہ کا مذہب ہے؟ پھر ائمہ اربعہ کا اس امر
میں اختلاف ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے ہمام مالک و احمد فرماتے ہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں مواقیت ہی سے احرام باندھنا افضل ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور
امام شافعی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل امت کی آسانی کیلئے تھا، مگر ان احادیث
قولیہ کی بنا پر جو اوجہ میں ذکر کی ہیں۔ تقدیم مستحب ہے۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو امامہ سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ: ”جو شخص اپنے گھر سے پاک ہو کر وضو یا غسل کر کے،
فرض نماز کے لئے نکلا اس کا ثواب ایسا ہے جیسے کوئی (گھر سے) احرام باندھ کر عمرہ کیلئے جائے الخ۔“
اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ احرام کی تقدیم افضل ہے۔

اپنی نماز گاہ میں ہی آپؐ نے تلبیہ پڑھنا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ تلبیہ شروع کیا | شروع کیا، اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں:

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ سے احرام باندھا؟ تعلیق فقہ میں ہے کہ اس بارے میں تین روایتیں
وارد ہیں: ۱۔ نماز کی جگہ سے ۲۔ جب سوار ہوئے ۳۔ جب بیدار کی بلندی پر چڑھے۔ ان روایات کے درمیان
تطبیق ابن عباسؓ کی روایت میں آگے آرہی ہے۔ امام احمد کے نزدیک تینوں کی گنجائش ہے۔ اور ہمسے
نزدیک پہلی صورت راجح ہے۔ ابن قیم کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک دوسری
صورت راجح ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: ”ان تینوں کے جو ائمہ ہر جگہ کے علماء متفق ہیں۔ اختلاف صرف
افضلیت میں ہے۔“ صاحب البدایہ والنہایہ نے اس سلسلہ کی روایات بڑی تفصیل سے ذکر کی ہیں۔

اور احرام سے پہلے اپنی ہدی کے اونٹوں کو دم و حقول کا قلاوہ پہنایا،
ہدی کو قلاوہ پہنانے کا حکم | جیسا کہ شرح سفر اور الخاضرہ میں ہے اور صحیح مسلم اور ابو داؤد میں بھی ہے۔

اور اوجہ میں ہے کہ قلاوہ پہنانا بالاجماع سنت ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ایک جوتے کا ہو یا دو کا؟
ابن رشد کہتے ہیں: ہدی، اونٹ یا گائے کی ہو تو اس میں اختلاف نہیں کہ ان کو قلاوہ پہنایا جائے البتہ بکری
کو قلاوہ پہنانے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نہ پہنایا جائے، اور امام

واشعرھا

ترجمہ: اور ان کا اشعار کیا۔

شافعی، احمد اور داؤد ظاہری کہتے ہیں کہ پہنایا جائے "مختصر"۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی کے اونٹوں کی نگہداشت پر حضرت ناجیہ سلمی مقرر تھے۔ جیسا کہ طبقات میں ہے۔ اور زبلی نے واقدی کی مغازی سے بھی نقل کیا ہے۔ اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمرہ حدیبیہ اور عمرہ القضاء میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدایا پر حضرت ناجیہ رضی اللہ عنہ ہی مقرر تھے۔ جیسا کہ انجیس میں ہے۔

ادوائس یا بائیں جانب میں ان کا اشعار کیا۔ اس سلسلہ میں روایات و مذاہب ہدی کے اشعار کا حکم مختلف ہیں کہ اشعار وائیں جانب کیا گیا یا بائیں جانب؟ جیسا کہ آگے مفصل آتا ہے۔ رشتہ مسئلہ اشعار شہور اختلافی مسئلہ ہے، جو اوجز میں اس تفصیل سے مذکور ہے کہ اشعار میں تین بحثیں ہیں۔ اس کی تشریح اس کا حکم مگر کن جانوروں کا اشعار کیا جائے؟..... پہلی بحث ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کی دوسری بحث تو اس کے حکم میں اختلاف ہے، جمہور علماء بشمول ائمہ ثلاثہ اس کو سنت کہتے ہیں، امام ابو یوسف اور امام احمد فرماتے ہیں یہ بہتر ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ ان کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ بدائع میں ہے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ "اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ"۔

صاحبین کے نزدیک افضل اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین سے مروی ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ قلاوہ پہنانے سے مقصود یہ ہے کہ اگر ہدی کا جانور گھاس پانی پر چلے تو اس سے تعرض نہ کیا جائے اور اگر گم ہو جائے تو واپس کر دیا جائے۔ اور یہ مقصود اشعار سے بدرجہ اتم حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ قلاوہ کی نسبت زیادہ لازم ہے۔ اس اعتبار سے یہ سنت ہے۔ مگر اس کے معارض اشعار میں شکل بگاڑنے (مثلاً) کی جہت بھی ہے اس بنا پر ہم اسے حسن کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مثلاً ہے جو ممنوع ہے اور جب جواز و عدم جواز میں تعارض ہو جائے تو عدم جواز کو ترجیح دی جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار کرنا ہدی کے جانوروں کی حفاظت کی غرض سے تھا۔ کیونکہ مشرکین اس کے بغیر تعرض سے باز نہیں آتے تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ امام صاحب نے اشعار کو مطلقاً مکروہ نہیں کہا۔ بلکہ اپنے زمانہ کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ لوگ اس میں حدود سے تجاوز کرتے جاتے تھے۔ اہم پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور کو کتب میں مسئلہ اشعار پر مختصر مگر بہت عمدہ لکھا گیا ہے۔

وسلت عنها الدم وساق الهدايا معه

ترجمہ: اور ان سے خون صاف کیا۔ اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔

پھر اشعار دائیں جانب ہو یا بائیں جانب؟ اس میں روایات اور مذاہب محل اشعار میں اختلاف | میں اختلاف ہے۔ جن کی تفصیل اوپر دی ہے، ہدایہ میں بائیں جانب ترجیح دی گئی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ بائیں جانب نیزہ مارنا مقصود تھا اور دائیں جانب اتفاقاً تھا۔ شیخ ابن ہمام نے نیزہ مارے شیخ حضرت مولانا خلیل احمد بہار پوری ثم منیٰ نے بدل میں دونوں قسم کی روایات ذکر کی ہیں۔ اس کی پوری تفصیل الاجزہ میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس میں امام مالک سے چار روایتیں منقول ہیں، ان میں سے راجح بائیں جانب کی روایت ہے۔ در دیگر اور ان کے علاوہ عام ناقلین مذاہب نے صرف اسی کے ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے جیسا کہ المغنی میں ہے۔ ان کی دوسری مشہور روایت جو امام شافعی کا قول اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے۔ جیسا کہ شرح لباب میں ہے۔ یہ ہے کہ دائیں جانب اشعار کیا جائے، باجی کہتے ہیں کہ بائیں جانب اشعار کرنا آپ کی سنت ہے، صاحبین بھی اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ عینی وغیرہ میں ہے۔ اور امام محمد نے مؤطا میں اسی کو لیا ہے۔

اور ان سے خون صاف کیا۔ جیسا کہ الہدیٰ میں ہے۔ اور صحیح مسلم اور ابوداؤد وغیرہ کی متعدد روایات میں یہ مضمون وارد ہوا ہے۔ ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: ہوا ما طعنہ الدم۔ اور اس سے خون صاف کیا۔ کو کتب میں ہے کہ اس سے مراد یہ نہیں کہ اس جگہ سے خون بالکل صاف کر دیا تھا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ بہتے خون سے کوہن کی اس جانب کو رنگ دیا۔ اور اگر ہٹا دینے کے لفظ کے متبادر معنی لئے جائیں۔ تو اشعار کا مقصد ہی قوت ہو جاتا ہے کیونکہ اشعار کی جتنی خراش سنوں ہے۔ دیکھنے والوں کو عموماً نظر نہیں آ سکتی، بالخصوص جب کہ وہاں خون کا بھی کوئی اثر نہ ہو۔

اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔ ابن قیم نے ابن حزم میقات ہدی کے جانور ساتھ لے جانا | کے اس قول کو وہم قرار دیا ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔ اور یہ ہدی نفل تھی۔ یہ وہم صرف دوسرے جزم میں ہے یعنی ان کا ہدی نفل ہونا، ورنہ پہلا جزم یعنی ہدی کے جانوروں کو ساتھ لے جانا اس میں وہم نہیں، کیونکہ یہ ایک معروف

قال وانما قلنا انه عليه الصلوة والسلام احرم قارئاً لبضعة وعشرين حديثاً۔
ترجمہ: (ق) ایہ جو ہم نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، یہ اس لئے کہ اس کی تائید میں، بیس سے زائد احادیث موجود ہیں۔

حقیقت ہے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے۔ اور بہت سی روایات میں اس کی تصریح آئی ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج کے ساتھ عمرہ کو لا کر تمتع کیا۔ اور ہدی کے جانور بھی اپنے ساتھ ذوالحلیفہ سے ہنکائے۔ الحدیث۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور ارشاد ہے کہ اگر یہ صورت مجھے پہلے معلوم ہو جاتی تو بعد میں سامنے آئی تو میں ہدی کے جانور ساتھ نہ لاتا۔ اس مضمون کی اور بھی بہت سی روایات مروی ہیں۔ ہدایہ میں ہے: ”اور ہدی کا ساتھ لے جانا افضل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے“ اھ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے بھی اپنی کتاب میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ پہلے انہوں نے یہ باب ذکر کیا ہے ”باب من ساق الخ یعنی جو شخص قرآنی کے مولیٰ اپنے ساتھ لے جائے“ اس کے بعد باب باندھا ہے: ”باب: من اشتد الہدی الخ یعنی جو شخص راستہ میں ہدی خریدے“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارئ تھے اسکے دلائل | (ق) ایہ جو ہم نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا یہ اس لئے کہ اس کی تائید میں بیس سے زائد صحیح اور صریح احادیث موجود ہیں۔ بعد ازاں شیخ ابن قیم نے ان تمام احادیث کو ذکر کر کے ان پر مفصل کلام کیا ہے، اسی طرح صاحب ”البدایہ والنہایہ“ نے بھی نہایت تفصیل سے احادیث قرآن کو جمع کیا ہے۔ اور جو روایات اس کے خلاف ہیں ان کا جواب دیا ہے۔ اسی طرح صاحب ”المحلی علی الموطا“ نے بھی احادیث قرآن کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ عینی فرماتے ہیں: ”اہم طحاوی نے دس صحابہ کرام سے قرآن کی افضلیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قارئ ہونا نقل کیا ہے“

حج کی تین اقسام میں سے افضل کونسی قسم ہے | مخفی نہ رہے کہ بہت سے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کو اپنے مختار مذہب پر منطبق کرتے ہیں۔ جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ اس میں ائمہ اربعہ کے نزدیک احرام کی افضل صورت کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ: مشائخ کی زبان پر بلکہ بہت سے فقہاء اور شارحین حدیث کی تصانیف میں بھی

یہ بات مشہور ہے کہ یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی کیا صورت تھی؟ اور بعض نے اس کے برعکس یہ کہا ہے کہ ائمہ کے نزدیک احرام کی جو افضل صورت محقق ہوئی ہے اس کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کو ترجیح دی جاتی ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک مطرد نہیں چنانچہ نو دئی کہتے ہیں: "باقی رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج؟ تو اس میں اختلاف ہے کہ آپ مفرد تھے یا تمتع یا قارن؟ علماء کے یہ تین قول ہیں جو ان کے ساتھ مذاہب کے مطابق ہیں۔ ہر فریق نے اپنے مذہب کو ترجیح دیتے ہوئے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج ایسا ہی تھا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ آپ اولاً مفرد تھے۔ پھر عمرہ کا احرام باندھ کر قارن ہو گئے۔" اھ۔ آپ دیکھتے ہیں کہ نو دئی نے مذاہب کو بیان کرتے ہوئے افضلیت افراد کو صحیح کہا ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بیان میں وہ لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ آپ بالآخر قارن ہو گئے تھے۔ فقہ حنبلی کی کتاب "الروض الربیع" میں ہے: "امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ لیکن میں تمتع کو پسند کرتا ہوں۔" بہت سے اہل علم نے امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: "امام احمد سے جو چیز منصوص ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے، حتیٰ کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے ذرا بھی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ اور یہی قول ائمہ حدیث مثلاً اسحاق بن راہویہ وغیرہ کا ہے۔ اور یہی صحیح ہے جس میں کسی ریب و تردد کی گنجائش نہیں اور اس بن حزم نے اپنی تالیفات میں اسی کی تقریر کی ہے۔" اھ

یہاں یہ جاننا بھی مناسب ہوگا۔ کہ ائمہ اربعہ شکر اللہ سعیدہم کا اس میں اختلاف ہے کہ اقسام حج میں سے افضل کون سی قسم ہے؟ حج کی تین قسمیں مشہور و معروف ہیں۔ یعنی افراد، قرآن۔ تمتع ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ یہ تینوں صورتیں جائز ہیں۔ اور ایک چوتھی قسم ہے یعنی حج فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لینا۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے باب باندھا ہے تمتع قرآن اور افراد کا بیان اور جس کے پاس ہدی نہ ہو اس کے لئے فسخ کا حکم۔ یہ آخری صورت خطابہ کے نزدیک رائج ہے۔ جیسا کہ حاشیہ لاغ میں باب من اهل فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیل میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ لیکن اوجز میں مذاہب کے بیان میں لکھا ہے کہ امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ تمتع افضل ہے، پھر افراد، پھر قرآن۔ اور دوسری یہ کہ اگر ساتھ ہدی لایا ہو تو قرآن افضل ہے ورنہ تمتع۔ اور مالکیہ کے نزدیک جیسا کہ ان کی فقہی کتابوں میں ہے۔

افراد افضل ہے پھر قرآن پھر تمتع۔ اور شافعیہ کی اس میں تین روایتیں ہیں جو نو دہائی نے ذکر کی ہیں اور کہا ہے۔ ”کی صحیح یہ ہے کہ افراد افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن۔ ان کی عام کتب فقہ میں بھی یہی ہے۔ لیکن افراد کی افضلیت کے لئے ان کے ہاں یہ شرط ہے کہ اسی سال عمرہ بھی کرے۔ ورنہ تمتع اور قرآن افضل ہونگے۔ جیسا کہ شافعی اتناغ اور شافعی منہاج نے تصریح کی ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک مختار ہے کہ قرآن افضل ہے، پھر تمتع، پھر افراد تفصیل اوجزیں ہے۔

ف
 شیخ ابن قیم لکھتے ہیں: ”انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی نوعیت میں اختلاف“
 جماعتوں کو ہم ہوا ہے۔ پہلا گروہ وہ ہے جو کہتا ہے کہ آپؐ نے بغیر عمرہ کے صرف حج مفرد کیا تھا۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے اس مضمون کی روایات کو ذکر کر کے ان کے رد و اثبات میں مفصل کلام کیا ہے۔ دوسرا گروہ وہ ہے جو کہتا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا تھا۔ یعنی عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر آپؐ نے حج کا احرام باندھا تھا۔ اس کو بھی صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ قاضی ابوالعلیٰ وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔ اور زرقانی شرح مواہب میں بھی یہی ہے۔ تیسرا گروہ جو کہتا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متمتع تھے۔ قارئین نہیں تھے۔ مگر آپؐ نے احرام نہیں کھولا تھا۔ کیونکہ آپؐ اپنے ساتھ ہدی کے جانور لے کر گئے تھے۔ صاحب مغنی وغیرہ کا یہی قول ہے۔ جیسا کہ الہندیؒ میں ہے۔ زرقانی شرح مواہب میں حافظ کی تقلید میں کہتے ہیں کہ امام طحاوی اور ابن حبان وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ چوتھا گروہ جو اس کا قائل ہے کہ آپؐ نے قرآن کیا تھا۔ اور دو طواف اور دو سعی کی تھیں (دش) حنفیہ اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ آگے تفصیل سے آتا ہے۔ اور پانچواں گروہ جو کہتا ہے کہ آپؐ نے حج مفرد کیا تھا اور بعد میں تنعیم سے عمرہ کیا تھا (دش) شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں یہ قول مالکیہ شافعیہ کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قول غلط ہے۔ قسطلانی کہتے ہیں کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ کا قرآن کیا تھا۔ اور دونوں احرام اکٹھے کھولے تھے۔ اور دونوں کے لئے ایک طواف اور ایک سعی کی تھی۔ تاہم یہ چھٹا قول ہی شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک راجح ہے۔ اسی وجہ سے اسے اوصاف میں ذکر نہیں کیا گیا۔ اوساد پر گند چکا ہے کہ جو تھا قول حنفیہ کا ہے۔ ان کے قول اور شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک جو قول راجح ہے اس کے درمیان صرف اتنا فرق ہے کہ حنفیہ طواف و سعی کے تکرار کے قائل ہیں۔ اور مصنفؒ ابن قیمؒ قائل نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم ہیں | ان اقسام کو تفصیل سے ذکر کرتے ہوئے شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں

حنفیہ کے قول کو ترجیح دی ہے نیز اوجز میں حضرت عائشہؓ کی حدیث والذین جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافاً واحداً اور جن لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا انہوں نے بس ایک ہی طواف کیا، کیے ذیل میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی ہے۔ اور اس حدیث کا نیز اس مضمون کی دیگر احادیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ احادیث کسی کے نزدیک بھی اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہیں۔ کیونکہ تین طواف یعنی طواف تدرؤم، طواف زیارت اور طواف وداع تمام علماء کے نزدیک ثابت ہیں۔ اس لئے بس ایک ہی طواف کیا۔ کی تاویل سب کے قول پر ضروری ہے اس کی متعدد تاویلات اوجز میں تفصیل سے ذکر کی ہیں، سب سے اچھی توجیہ میرے نزدیک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کے دونوں احراموں سے فارغ ہونے کیلئے ایک ہی طواف کیا، بخلاف اس کے جو کہا گیا ہے کہ دونوں احرام کھولنے کے لئے دو طواف اور دو سعییں کرے۔ اس کے بعد اوجز میں حنفیہ کے اس قول کے دلائل بیان کئے ہیں کہ قارن کے ذمہ دو طواف اور دو سعییں ہیں۔ چنانچہ عینی کا قول نقل کیا ہے کہ مجاہد، قاضی شریح، شعبی، نخعی، اوزاعی، ثوری، ابن شبر، ابن ابی سیل، ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور ایک جماعت، جن کے نام اوجز میں مذکور ہیں۔ اس کے قائل ہیں کہ قارن کیلئے دو طواف اور دو سعییں ضروری ہیں، اور یہی قول حضرات عمر، علی، ان کے صاحبزادے، حسن، حسین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول ہے، یہی امام احمدؒ سے بھی ایک روایت ہے۔ مجاہد نے حضرت ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا اور ان کے لئے دو طواف اور دو سعییں کیں اور فرمایا ”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح میں نے کیا۔“ اور حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اوجز میں اس سلسلہ کی مرفوع روایات کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: امام طحاوی وغیرہ نے حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً اس کو روایت کیا ہے۔ اور مجموعی طور پر ان کی سندیں ”لاباس بہا“ ہیں۔ (یعنی لائق قبول ہیں)

اور بدایہ میں ہے کہ ”امام شافعیؒ نے فرمایا: قارن ایک طواف اور ایک سعی کرے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”قیامت تک کیلئے عمرہ حج میں داخل ہو گیا“ اور اس وجہ سے بھی کہ قرآن کا مبنی داخل پر ہے چنانچہ اس میں رجحان اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ہی تلبیہ ایک ہی سفر اور ایک ہی حلق

پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔ پس اسی طرح ارکان میں بھی تداخل ہوگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب صُنبی بن معبد نے دو طواف اور دو سعییں کیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”تجھے تیرے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت کی طرف ہدایت کی گئی“ نیز اس لئے کہ قرآن ایک عبادت کو دوسری عبادت سے ملا کر ادا کرنے کا نام ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ ہر ایک عبادت کو کامل طور پر ادا کیا جائے۔ نیز اس لئے کہ عبادت مقصودہ میں تداخل نہیں ہوا کرتا۔ اور سفر بیت اللہ تک پہنچنے کے لئے اور تلبیہ احرام باندھنے کے لئے اور حلق احرام کھولنے کے لئے ہے لہذا یہ چیزیں خود مقصود نہیں۔ بخلاف ارکان کے کہ وہ خود مقصود ہیں۔ دیکھئے نقل کے ”دو گانے متداخل نہیں ہوتے مگر ایک تحریر سے ادا ہو جاتے ہیں۔ اور جو حدیث امام شافعی نے استدلال میں پیش کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا وقت حج کے وقت میں داخل ہو گیا۔“ اصرار میں کثیر البدایہ والنہایہ میں لکھتے ہیں کہ عراقیین کی ایک جماعت مثلاً ابو حنیفہؒ، ان کے اصحاب اور امام ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ قارن دو طواف اور دو سعییں کرے گا۔ حضرت علیؓ، ابن مسعودؓ، مجاہدؓ اور شعبیؓ سے بھی یہی مروی ہے۔ یہ حضرات اپنے مسلک پر حضرت جابرؓ کی طویل حدیث سے استدلال کر سکتے ہیں۔ کیونکہ اس میں ہے کہ آپؐ نے صفا و مردہ کی سعی پا پیادہ کی تھی اور اسی حدیث میں بروایت ابو الزبیر یہ آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا و مردہ کی سعی سواری پر کی تھی۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ سعی دو مرتبہ ہوئی۔ ایک مرتبہ پا پیادہ اور ایک مرتبہ سواری پر۔

رق، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی نوعیت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام میں چھ قول | میں پانچ جماعتوں کو دوہرا ہے۔ [یہ پانچوں اقوال

میں ذکر تالیفین کے ادوار میں مذکور ہیں۔ اور امر میں ہے کہ اس اختلاف مذکور کو مالا اختلاف درمیان فرق ہے کہ پہلا اختلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال حج کی کیفیت میں تھا اور یہ صرف احرام کی کیفیت کے متعلق ہے [پہلی وہ جماعت جو اس کی قائل ہے کہ آپؐ نے صرف عمرہ کا تلبیہ پڑھا اور اسی پر قائم ہے۔ دوسری وہ جماعت جو کہتی ہے کہ آپؐ نے صرف حج کا تلبیہ کہا اور پھر اسی پر مستمر رہے۔ امام مالک اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ تیسری وہ جماعت جو کہتی ہے کہ آپؐ نے پہلے حج کا تلبیہ کہا پھر اس پر عمرہ کو داخل کر لیا۔ اس جماعت کا خیال ہے کہ یہ (عمل) یعنی حج پر عمرہ کا احرام باندھنا، آنحضرتؐ کی خصوصیت تھی کسی اور کے لئے جائز نہیں، یہ قول نوویؒ نے اختیار کیا ہے۔ ان سے صاحب ہجر نے بھی اس کو نقل کیا ہے۔ اور صاحب در مختار نے اس کو

ترجیح دی ہے۔ ابن منذر اور محب طبری نے بھی اسی کو راجح کہا ہے۔ عام محقق شافعیہ اور مالکیہ نے اس پر حزم کیا ہے۔ اور اسی کو قاضی عیاض نے اختیار کیا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ ”بہت سی روایات میں وارد ہے کہ آپ مفروضہ اور متع کی روایات سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اس کا حکم فرمایا تھا۔ اور روایات قرآن میں آپ کی آخری حالت کی خبر دی گئی ہے کیونکہ آپ نے حج کے اوپر عمرہ کا احرام بھی باندھ لیا تھا یا حافظ فرماتے ہیں کہ یہی تطبیق قابل اعتماد ہے۔ پوری تفصیل اور جزئی ہے اور اسی میں یہ بھی ذکر ہے کہ ان حضرات پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک حج پر عمرہ کا داخل کرنا ممنوع ہے جیسا کہ عینی کے حوالے سے آگے آتا ہے۔

اور جو قطعی جماعت جس نے یہ کہا کہ آپ نے اولاً عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ پھر اس پر حج کا احرام بھی باندھ لیا تھا اور قارن ہو گئے۔ امام طحاوی شرح الآثار میں اسی کی طرف مائل ہیں۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں ان سے نقل کیا ہے، اور زیلعی میں ہے کہ صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ضعیف ہے۔ اگرچہ دوسرے اقوال کی نسبت اقرب ہے۔ اور اور جزئی میں یہ قول خطابی اور ابن حبان سے نقل کیا ہے۔

۶ اور پانچویں جماعت جس نے یہ کہا ہے کہ آپ نے پہلے بلا تعین مطلق احرام باندھا تھا۔ پھر احرام کے بعد اس کی تعیین فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ اور علامہ قسطلانیؒ مواہب میں فرماتے ہیں: ”آپ کے احرام میں علماء کے چھ قول ہیں۔ مذکورہ پانچ اقوال کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”چھٹا قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام بیک وقت باندھا۔“ ابن قیمؒ نے اس کو ادہام میں ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہی قول مختار ہے۔ ”الہدیٰ“ میں اس کو ثابت کیا ہے اور اس کے مخالف اقوال کا جواب دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے جب احرام باندھا تو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ اور جب احرام کھولا تو دونوں کا بیک وقت کھولا۔ چنانچہ اس کی دلیل وہ مشہور روایات ہیں جو اس مضمون میں متواتر ہیں۔ اور اس کو اکثر علماء متفقہ جانتے ہیں۔ ابن حزم بھی اس کی طرف مائل ہیں۔ اور باقی احادیث میں تاویل کرتے ہیں۔ جیسا کہ اور جزئی میں ہے۔ (رشد) حافظ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ عمرہ پر حج کا داخل کرنا جائز ہے اور اس کے عکس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور قول قدیم میں امام شافعیؒ نے اس کو جائز رکھا ہے۔ اور دیگر علماء نے اس کو ممنوع کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ مگر

خصوصیت کا دعویٰ محتاج دلیل ہے۔

حج پر عمرہ کا اور عمرہ پر حج کا احرام باندھنا، دو حجوں کا احرام باندھنا،
حج پر عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم | یا دو عمروں کا احرام باندھنا ان چار مسائل میں ائمہ کے اختلاف

پر اور حرم میں مفصل کلام کیا ہے۔ تفصیل کا شوق ہو تو وہاں دیکھو۔ بحث کے آخر میں لکھا ہے: "محققین
شافعیہ و مالکیہ مثلاً نووی قاضی عیاض اور ان کے متبعین پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج پر عمرہ کا داخل کرنا جب
ان کے نزدیک جائز نہیں تو انہوں نے اس قول کو کیسے رائج قرار دے دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اولاً حج کا احرام باندھا اور اس کے بعد اس پر عمرہ داخل کر لیا الخ۔"

شیخ ابن قیمؒ نے روایات افراد کا یہ جواب دیا ہے کہ جن حضرات سے افراد
افراد و تمتع کی روایا کا ہوا

کی روایات مروی ہیں ان سے قرآن کی روایات بھی مروی ہیں۔ نیز یہ روایات
افراد میں معافی کے لئے محتمل ہیں۔ ایک یہ کہ آپؐ نے حج مفرد کا احرام باندھا۔ دوم یہ کہ صرف حج کے
افعال ادا کئے۔ سوم یہ کہ آپؐ نے صرف ایک حج کیا، اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور عمرے چار
کئے۔ عمرہ حدیبیہؓ میں۔ عمرہ القضاءؓ میں۔ عمرہ جعرانہؓ میں اور حج کے ساتھ نہ
ہیں۔ اس کے بعد قرآن کی روایات کو دوسرے وجہ سے بلکہ پندرہ وجہ سے ترجیح دی ہے۔ میرے نزدیک
سب سے عمدہ وجہ یہ ہے کہ افراد کی روایات میں دوسرے معافی کا بھی احتمال ہے۔ مگر قرآن
کی روایات ایسی صریح ہیں کہ ان میں قرآن کے سوا کوئی دوسری تاویل نہیں ہو سکتی۔ اور اس
سے بھی عمدہ وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے قرآن ہی کا حکم
ہوا تھا۔ اس لئے آپؐ اس سے عدول نہیں کر سکتے تھے۔ علامہ قسطلانی نے مواہب میں
تمتع کی روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ اس سے مراد تمتع لغوی ہے یعنی ایام حج میں عمرہ کا نفع
حاصل کرنا اور یہ قرآن پر بھی صادق آتا ہے (یا آپؐ کی طرف نسبت مجازی ہے جیسا
کہ رحمہ کی نسبت آپؐ کی طرف کی گئی)۔ اہم مختصراً روایات تمتع کے یہی دو جواب صاحب
سفر السعادة نے دیئے ہیں۔ اور پہلا جواب نوویؒ نے قاضی عیاضؒ سے نقل کیا ہے۔

وقال، ولبت رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه

ترجمہ: (رق) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کی تلبید کی (یعنی بالوں کو چپکالیا)

(رق) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کی تلبید کی (یعنی بالوں کو چپکالیا) ”الہندی“ اور ”مرآۃ الحرمین“ میں بھی اسی طرح ہے۔

ان دونوں کتابوں کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ تلبید احرام کے بعد ہوئی، میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ تلبید احرام سے پہلے تیل اور خوشبو استعمال کرتے وقت ہوئی، ملاحظہ فرمائیے حوالہ عطاء مینی کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ دونوں حضرات امام بخاری کے قول ”باب من اهل ملبتہ“ کے تحت لکھتے ہیں ”یعنی جس نے تلبید کی حالت میں احرام باندھا“ اور امام بخاری کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس باب سے پہلے ”باب الطیب عند الاحرام“ ذکر کیا ہے۔ اور اس کے بعد ”باب الابلال عند مسجد ذی الحلیفہ“ ذکر کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح نووی کا قول ہے۔ چنانچہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث: ”تلبید کی حالت میں احرام باندھتے تھے“ کے ذیل میں لکھتے ہیں: ”اس سے معلوم ہوا کہ احرام سے پہلے سر کی تلبید مستحب ہے، اور امام شافعی اور ہمارے اصحاب نے اس کی تصریح کی ہے۔ بدل الجہود میں مجمع البحار سے نقل کیا ہے کہ تلبید کے معنی یہ ہیں کہ احرام کے وقت سر کے بالوں میں گوند جیسی کوئی چیز لگائی جائے تاکہ بال پراگندہ نہ ہوں اور اُن میں جوئیں نہ پڑیں۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ دیر تک احرام کی حالت میں رہنے کے باوجود محفوظ رہیں۔ اور جن میں دو جگہ تلبید اور اس کے احکام اور تعلقات پر مفصل کلام کیا ہے۔ ایک ”باب الطیب“ میں اور دوسرے ”باب التلبید“ میں۔ اس میں ہے کہ تلبید شافعیہ کے نزدیک سنت ہے، جیسا کہ تمام تشریح حدیث نے نقل کیا ہے۔ اور کتب شافعیہ میں بھی اس کی تصریح ہے۔ خواہ تلبید کسی جسم والی چیز سے ہو جس سے سر ڈھک جائے۔ اور جہود نے تلبید کو مطلقاً مستحبات احرام میں شمار نہیں کیا، البتہ شیخ ابن ہمام نے ریڈ الدین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو بہتر کہا ہے۔ اور غنیہ میں ہے کہ خطمی وغیرہ کے ساتھ سر کے بالوں کو چپکالینا اچھا ہے۔ لیکن تلبید ایسی معمولی ہو کہ اس سے سر نہ ڈھک جائے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلبید کو اسی پر محمول کرنا چاہیے“

میرے بدل الجہود کے حاشیہ میں ہے کہ ”میں نے شافعیہ کے سوا کسی کو نہیں پایا کہ اس نے اس سئلہ میں اختلاف ائمہ پر مبسوط کلام کیا ہو، مگر حنفی کتابیں اس سے خاموش ہیں۔ البتہ صاحب کمال نے ذکر کیا ہے کہ

یہ سنت ہے، اور ابن قیمؒ نے ”البدعی“ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلبید کا ذکر کیا ہے مگر اس کا حکم ذکر نہیں کیا۔ اور ہمارے اخلاف نے اس کو جنایات میں ذکر کیا ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے، صاحب منہل فرماتے ہیں: ”اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ محرم کے لئے بالوں کی تلبید مستحب ہے کیونکہ اس میں اس کے لئے آسانی ہے۔ بال پریشان نہیں ہوں گے اور دیگر تکلیفات سے محفوظ رہیں گے۔ خصوصاً جس کے احرام کی مدت لمبی ہو۔ امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب اور امام احمدؒ اس کے قائل ہیں۔ اور اسی طرح حنفیہ و مالکیہ بھی اس کے قائل ہیں جب کہ تلبید معمولی ہو جس سے سر نہ ڈھکے، لیکن ایسی زیادہ تلبید جس سے چوتھائی سر یا زیادہ ڈھک جائے وہ حرام ہے اگر اسے پورا دن یا اس سے زیادہ مدت رہنے دیا تو دم واجب ہوگا، اور ایک دن رات سے کم ہو تو اس میں صدقہ فطر کی مقدار صدقہ واجب ہوگا۔ پیر و کا حکم ہے اور عورت کے لئے احرام میں سر ڈھانکنا ممنوع نہیں۔“ اہ صاحب منہل نے ائمہ اربعہ کا جو نہد مہل نقل کیا ہے۔ وہ مجھے ان کے فروع فقہی کتابوں میں نہیں ملا۔

پھر تلبید پر یہ اشکال ہوگا کہ حدیث میں آتا ہے کہ حدیث تلبید اور حدیث الشعث میں تطبیق حاجی تو وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے اور بدن میلا

کچلا ہو شیخ بدل میں فرماتے ہیں: ”اگر کہا جائے کہ تلبید میں بظاہر اس حدیث کی مخالفت ہے جس میں فرمایا کہ حاجی وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے ہوں اور بدن میلا کچلا ہو۔ میں کہتا ہوں قطعاً کوئی محال نہیں کیونکہ بالوں کے بکھرے ہونے سے مراد ترک زینت ہے اور تلبید زینت نہیں بلکہ بالوں کے بکھرنے سے جو اذیت ہو سکتی ہے اس کا دفع کرنا مقصود ہے۔“ اصر میں کہتا ہوں کہ امام بیہقی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ حدیث شعث احرام کے بعد کی حالت پر محمول ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”اس بات کا بنیان کہ حاجی پر گندہ سر اور غبار آلود ہوتا ہے پس احرام کے بعد سر اور ڈاڑھی کو تیل نہ لگائے۔“ اس توجیہ کے مطابق احرام سے پہلے تلبید کرنا اس کے خلاف نہیں جیسا کہ احرام سے پہلے تیل لگانا اس کے خلاف نہیں۔ عارف گنگوہی قدس سرہ نے ”الکوکب“ میں اس پر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث جس میں حاجی کے بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میلا کچلا ہونے کا ذکر ہے اس سے مقصود مدت احرام کا لمبا ہونا ہے، ظاہر ہے کہ احرام کی مدت جس قدر طویل ہوگی بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میل کچیل کی مدت بھی اتنی لمبی ہوگی۔ اور یہ دونوں چیزیں جس قدر زیادہ ہوں گی اسی قدر ثواب میں اضافہ ہوگا۔

بالغسل ماہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمصلاہ ثم لما ركب علی ناقته
توجہ بغسل کے ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز کی جگہ تلبیہ پڑھا پھر جب
اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے۔

د آپ نے غسل کے ساتھ تلبیہ کی تھی، غسل، بکسر عین و سکون سین، خطمی وغیرہ جس سے مرد و عورت
بالوں کو چپکا لیا جائے تاکہ کھلنے سے محفوظ رہیں۔ ایک روایت میں "العسل" عین اور سین کے
ساتھ بھی مروی ہے۔ جیسا کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے۔ نیز حافظ ابن حجر اور حافظ عینی
نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ حافظ عینی نے ابن الصلاح سے نقل کیا ہے کہ روایت میں جملہ کے
ساتھ ضبط نہیں کی گئی۔ سفر السعاده کی شرح میں ہے کہ یہ تصحیف ہے اور نہایت بعید ہے اور
اگر یہ صحیح ہو تو اس کو عطف کے گوید پر محمول کیا جائے گا، تفصیل بدل میں ہے۔ شیخ قدس سرہ مدلل
میں فرماتے ہیں کہ "سر میں شہد غسل، لنگا تا بعید بات ہے، خصوصاً حضرت ایدالا نبیاء و المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم تو لطافت و حفاظت میں تمام انسانوں کے امام تھے، آپ کے حق میں تو اس کا تصور
بھی نہیں کیا جاسکتا۔" الخ

اد جیز میں ہے کہ تلبیہ میں اگر خوشبو نہ ہو تو اس سے حنفیہ کے نزدیک ایک دم واجب ہوتا ہے۔
اور جب اس میں خوشبو بھی ہو تو دو دم واجب ہوں گے۔ ملا علی قاری نے اس حدیث کا یہ جواب
دیا کہ حدیث تلبیہ لغوی پر محمول ہے یعنی بالوں کا مینا اور جمع کرنا۔ نیز وہ فرماتے ہیں: کثرت الماء
کو کوئی غدر ہوگا۔ اور یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کے ساتھ تلبیہ کی، ان کے فیہ میں ملا علی قاری کہتے ہیں
کہ: "اس میں اس امر پر کوئی دلالت نہیں کہ یہ تلبیہ احرام سے پہلے کی تھی" یعنی حدیث غسل میں احرام یا
حج کا ذکر نہیں۔ اور مقدسی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو ایسی مناسب
تلبیہ پر محمول کرنا چاہیے جس سے سر نہیں ڈھکتا۔ کنانی الثامی

رق، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس وقت احرام باندھا نماز کی جگہ تلبیہ پڑھا یعنی نماز کے بعد جیسا کہ اس سے

پہلے مفصل گذر چکا ہے۔ پھر جب اپنی ناقہ قصوا پر سوار ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بترا کی یہ روایت کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے مدینہ سے مکہ تک پیدل حج کیا تھا، منکر اور ضعیف الاسناد

ثم لما استقلت به على البیدا۔ وكان يهل بالحج والعمرة تارةً وتارةً
 ترجمہ: پھر جب اوٹنی آپ کو لے کر بیدار کی بلندی پر چڑھی اور آپ کبھی توج وغرہ دونوں
 کا تلبیہ کہتے تھے اور کبھی صرف حج کا۔

ہے۔ جیسا کہ البزازیہ والنبایہ میں ہے۔ رہا یہ سوال کہ قصوا عقباء اور جعداء ایک ہی ماقہ تھی یا الگ الگ؟
 نوویؒ نے اس پر مفصل بحث کی ہے۔ ان کا میلان اس طرف ہے کہ یہ تینوں ایک ہی ماقہ کے مختلف نام
 ہیں۔ اور انہوں نے یہ قول محمد بن براہیمؒ سیمی تابعی وغیرہ سے نقل کیا ہے، اور ابن قتیبہؒ سے نقل کیا ہے کہ تین
 اوٹنیاں تھیں۔ امام بخاریؒ کا میلان پہلے قول کی طرف ہے۔ جیسا کہ حاشیہ لایع میں کتاب المغازی میں
 اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ پھر جب اوٹنی آپ کو لے کر بیدار کی بلندی پر چڑھی اور اس وقت
 بھی تلبیہ پڑھا (روشن) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ پڑھنے کی جگہ کی تعیین میں جو مختلف روایات
 مروی ہیں ان میں یہی تطبیق ہے اور یہ تطبیق حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں صراحۃً مذکور ہے، جیسے امام
 ابو داؤدؒ و طحاویؒ حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے، اور امام حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح
 ہے۔ ائمہ اربعہ بلکہ ائمہ ستہ اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے۔ جیسا کہ حافظ عینیؒ نے نقل کیا ہے۔ لیکن اسی
 نے ”الاکمال“ میں امام مالکؒ کا قول نقل کیا ہے کہ سوار اس وقت تلبیہ کہے جب اس کی سواری اٹھے، اور
 پیدل اس وقت کہے جب چلنے لگے۔ سوار کے مسئلہ میں امام شافعیؒ ان کے موافق ہیں اور امام ابو حنیفہؒ
 فرماتے ہیں کہ دونوں جب نماز سے فارغ ہو جائیں تو تلبیہ پڑھیں۔ اور جن میں اس پر مفصل بحث کی ہے۔
 اور اس میں امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ تینوں صورتوں کی گنجائش ہے کیونکہ تینوں صحیح روایات سے ثابت
 ہیں۔ البتہ بہتر ہے کہ تلبیہ نماز کے فوراً بعد ہو۔

اور آپ کبھی توج وغرہ دونوں کا تلبیہ کہتے تھے اور کبھی صرف حج کا۔ الہدیٰ میں صرف ان دونوں
 صورتوں کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ اور صاحب مرآۃ نے اسی کی پیروی کی ہے۔ بظاہر اس کے بعد یہ
 بھی کہنا چاہیے اور کبھی صرف عمرہ کا، عجیب بات یہ ہے کہ شیخ ابن قیمؒ نے اس صورت کو ذکر نہیں کیا۔ اور
 ادلہم احرام میں اس شخص کا مذہب بھی ذکر کیا ہے جس کا قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف
 عمرہ کا تلبیہ کہا اور اسی پر قائم ہے۔ اور اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ موصوف نے اس صورت کا انکار
 کیا ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ کو کتب میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک میں راویوں کا

وكان الاهدال بعد الظهر۔

ترجمہ: اور آپ نے ظہر کے بعد احرام باندھا تھا۔

جو اختلاف ہے کہ آپ نے صرف حج کا احرام باندھا تھا؟ یا حج و عمرہ دونوں؟ یا پہلے عمرہ کا احرام تھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کر لیا تھا؟ _____ اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ کے الفاظ مختلف تھے۔ کبھی صرف حج کا تلبیہ کہتے تھے، کبھی حج و عمرہ دونوں کا، اور کبھی صرف عمرہ کا۔ جس نے جیسا مانا ویسا نقل کر دیا۔ مگر الہدیٰ کی عبارت سے اس پر اشکال ہو گا چنانچہ اس میں کہا ہے کہ ”کسی نے یہ نہیں کہا کہ آپ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا، یا صرف عمرہ کا تلبیہ پڑھا۔ یا صرف عمرہ ادا کیا“ الخ الہدیٰ کی یہ عبارت بہت ہی مشکل ہے۔ جیسا کہ الہجی گذرا۔ نیز ادھام کی جو تفسیر قسم میں ان لوگوں کا قول ذکر کیا ہے جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تھا، پھر اس پر حج کا احرام داخل کر لیا تھا، اور اس قول کی تائید میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث جو صحیحین میں مروی ہے، ذکر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا، اور ظاہر ہے کہ جو شخص عمرہ کا احرام باندھے وہ اس کا تلبیہ بھی پڑھے گا۔ شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید ملا علی قاری کے قول سے بھی ہوتی ہے جو موصوفی نے مرقاۃ میں حدیث فنامی اہل بیح و دمرۃ کے تحت ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں ”احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوں اور آپ کبھی حج کا تلبیہ کہتے ہوں، کبھی حجرہ کا اور کبھی حج و عمرہ دونوں کا“ اور ہر ایک نے جو سنایا کر دیا اور اجز میں بحر سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے، صاحب بحر فرماتے ہیں کہ ”ہمارے ائمہ نے مختلف روایات میں یہی تطبیق ذکر کی ہے“ اور یہی تطبیق ابن ہمام نے ذکر کی ہے۔ نیز اس کی تائید امام طحاوی کے اس قول سے ہوتی ہے جو حاشیہ کوکب میں بدل سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ”ہو سکتا ہے کہ یہ حج مفرد کا تلبیہ، عمرہ مفرد کے تلبیہ کے بعد ہوا ہو، وہ اس طرح کہ آپ نے پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہو جیسا کہ قاسم اور محمد بن عبدالرحمن عن عروہ کی حدیث میں ہے بعد ازاں حج کا احرام باندھ لیا ہو۔ یہ تاویل اس بنا پر ضروری ہے تاکہ یہ تمام روایات متحد و متفق ہو جائیں۔“ انتہی اور ان تمام دلائل میں قومی تردیل ابن عباس کی حدیث ہے جو صحیح مسلم میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا، اور آپ کے صحابہ کرام نے حج کا“ اور آپ نے ظہر سے قبل نہیں بلکہ ظہر کے بعد احرام باندھا۔

وكان حجه على رحل-

اور آپ کا حج پالان پر ہوا

جبکہ اس سے پہلے گذر چکا ہے اسبابِ حرم کو دم ہونا چنانچہ کہتے ہیں کہ آپؐ نے ظہر سے ذرا پہلے احرام باندھا تھا۔ الہدیٰ میں تو اسی طرح ہے اور ہمارے شیخ المشائخ حضرت گنگوہی قدس سرہ کو کب میں حدیث: "اہل دبر الصلوٰۃ" کے تحت فرماتے ہیں: "یہ نفل نماز ہے۔ اگر صرف فرض پر اکتفا کیا جائے تب بھی کوئی مضائقہ نہیں لیکن بہتر نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نفل نماز چاشت کے وقت پڑھی تھی۔ آپؐ نماز فجر پڑھ کر انتظار میں بیٹھے رہے، جب سورج طلوع ہوا تو غسل فرمایا اور احرام باندھا، میں کہتا ہوں اس کی تائید بخاری کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گذر چکی ہے۔ کہ آپؐ نے صبح کی نماز ادا کی پھر سوار ہوئے۔"

اور آپؐ کا حج پالان پر ہوا۔ امام بخاری نے اس پر یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے: "باب الحج علی الرحل" حافظ فرماتے ہیں: "یہ نفل بفتح ناء و سکون حاء ہے۔ پہلے اونٹ کے کچادے کو کہتے ہیں جس طرح کہ گھوڑے کیلئے زین ہوتی ہے، مصنفؒ اس ترجمہ سے اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ حج میں سادگی تنعم سے افضل ہے۔ تنعم نہ محمل میں ہونے کچادے میں، نہ عمار یہ میں، میں کہتا ہوں کہ مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ محمل بروزن مجلس اونٹ کے کچادے کی دونوں جانبوں کو کہتے ہیں۔ جن میں دونوں طرف آدمی سوار ہوں، اور ہودج: جو دونوں کی سواری جس پر قبہ بنا ہوا ہو، اور عمار یہ ہودج کو کہتے ہیں۔"

اور کیا محرم کے لئے ہودج وغیرہ میں سوار ہونا

جائز ہے؟ اس میں امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں۔

ایک یہ کہ جائز ہے۔ اور یہی امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ

محرم کا ہودج میں سوار ہونا اور سائے میں بیٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

کا مذہب ہے، دوم یہ کہ جائز نہیں اور یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے تفصیل اجزا میں ہے۔ نیز نفل کے باب الحرم نفل میں بھی ہے: شیخ ابن قیمؒ اس محرم کے قصہ میں جس کا عرف میں انتقال ہوا تھا فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے مسرودھا مکنا ممنوع ہے۔ اور اس کے تین درجے ہیں، ایک بالاتفاق ممنوع ہے، دوسرا

بالاتفاق جائز ہے اور تیسرا مختلف فیہ ہے، اول درجہ میں ہر وہ چیز ہے جو سر سے متصل اور ملائیں ہو اور

جو مسرودھا نکلنے کے لئے مقصود ہو، جیسے عمامہ وغیرہ۔ دوسرے درجہ میں خیمہ، مکان اور درخت وغیرہ ہیں

البتہ امام مالکؒ کے نزدیک محرم کیلئے یہ ممنوع ہے کہ درخت پر کھڑا ڈال کر سایہ حاصل کرے۔ اور اکثر علماء

کو ان سے اتفاق نہیں۔ تیسرا درجہ محمل اور ہودج کا ہے، اس میں امام احمدؒ کے تین قول ہیں۔ اول:

رقلت، وقال اللهم اجعله حجاجاً لآبائيه ولا سمعة له قال (وخيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الانساك الثلاثة عند الاحرام وولدت اسماء محمد بن ابى بكر رقلت) وانا جبريل وامرؤ ان يا مرأى صحابه برقم الاصوات
توجہ: رش) اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ اس کو ایسا حج بنا جس میں ریا و سمعہ نہ ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے کے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تینوں اقسام میں جس قسم کا چاہیں احرام باندھ لیں۔ اور اسماء کے بطن سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے۔
رش) اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ اپنے صحابہ کو آوازیں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔

جواز۔ یہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ دوم یہ کہ ممنوع ہے۔ اور اگر اس نے اس کا ارتکاب کیا تو فدیہ دے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ سوم یہ کہ ممنوع ہے لیکن اگر اس کا ارتکاب کیا تو فدیہ واجب نہیں۔
رش) اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ اس کو ایسا حج بنا جس میں ریا و سمعہ نہ ہو۔ جیسا کہ شامل میں ہے۔ اور اسی کی مثل فتح اور البدایہ والنہایہ میں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو تینوں مناسک کا اختیار دیا
رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے کے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تینوں اقسام میں جس قسم کا چاہیں احرام باندھ لیں۔ پھر مکہ کے قریب پہنچے تو جن لوگوں کے پاس ہدی کے جانور نہیں تھے آپ نے ان کو ترغیب دی کہ وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالیں، پھر مرہ کے پاس اس کا قطعی حکم فرمایا۔

اور ذوالحلیفہ میں حضرت اسماء بنت عمیس زوجہ ابی بکر رضی اللہ عنہ کے بطن محمد بن ابی بکر کی ولادت
سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے پس انہوں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی معرفت مسئلہ دریافت کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ غسل کر کے احرام باندھ لیں۔ ان کے اس قصہ میں بہت سے مسائل ہیں۔ ان میں سے شیخ ابن قیمؒ نے تین مسائل ذکر کئے ہیں۔ اول، مجرم کا غسل کرنا۔ دوم یہ کہ حائضہ بھی احرام کے لئے غسل کرے۔ سوم یہ کہ حائضہ کا احرام صحیح ہے۔

حیض و نفاس والی عورت کا احرام کیلئے غسل کرنا تمام علماء کے حائضہ کا احرام کیلئے غسل کرنا
نزدیک مستحب ہے، مگر ابن حزم کے نزدیک فرض ہے کما فی السنی۔
رش) اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ اپنے صحابہ کو آوازیں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔ یہ بات ابن

مذکور ایضاً بعضی اہل حق متبعہ سے مل کر یہ فیصلہ کیا گیا کہ اگر کسی نے اس مسئلہ پر

ذوالنہم ساریلی

ترجمہ (رق) پھر تلبیہ کہتے ہوئے چلے۔

عربی نئے کبھی ہے اور اس سلسلہ میں روایت شہور ہے امام مالک بخلاف میں سائب سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے ہیں انہوں نے مجھ سے کہا اگر میں اپنے صحابہ کو کہوں کہ وہ تلبیہ میں اپنی آوازیں بلند کریں، اور میں اس حدیث پر مفصل کلام کیا ہے، اور اس میں آپ کے ارشاد کے میں اپنے صحابہ کو حکم کروں: "لے تخت ٹاٹ کر کیا ہے کہ چہل قدمی کے نزدیک یہ حکم استجاب کے لئے ہے اور ظاہریہ کے نزدیک یہ حکم وجوب کے لئے ہے۔" اور یہ بات تلبیہ کہنے میں ائمہ کے اختلاف کی تفصیل بھی اور جز میں مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ امام ابو حنیفہ اور قول جلیل بن امام شافعی کے نزدیک بلند آواز سے تلبیہ کہنا مستحب ہے۔ اور ان کا قول قیام یہ ہے کہ مسجد جماعت میں بلند آواز سے تلبیہ نہ کہا جائے، البتہ مسجد حرام، مسجد منیٰ اور مسجد عرفہ اس سے مستثنیٰ ہیں اور امام مالک سے اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں۔ ابن قاسم کی روایت ہے کہ مسجد حرام اور مسجد منیٰ کے سوا اگر کوئی بلند آواز سے تلبیہ کہے، ابن رشد فرماتے ہیں: اہل علم کا اجماع ہے کہ غور کا تلبیہ یہ ہے ایک ایسے کو آواز سے اپنے آپ کو سنائی دے جو اسی طرح ظاہریہ کے نزدیک بلند آواز سے تلبیہ کہنے کے وجوب کو بہت سے اہل علم نے مستحب نہ فرمایا ہے۔

حنیفہ نے اس حدیث سے ایک اختلافی مسئلہ پر تلبیہ کے الفاظ زبان کی ضرورت یا نہیں؟

ابن قاسم نے اس مسئلہ پر فرمایا ہے کہ اگر کوئی کسی کے لئے احرام کے الفاظ کو زبان سے ادا کرے، تاکہ التماس نہ رہے اگر زبان سے ادا نہیں کیا بلکہ صرف نیت پر کفایت کی تو جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک کافی ہے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں صرف نیت کافی نہیں جب تک کہ نیت کے ساتھ تلبیہ کے الفاظ زبان سے ادا نہ کئے جائیں یا اس کے بجائے ہدی کے جانوروں کو ہٹا دیا جائے۔ اور تلبیہ کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوالحلیفہ میں احرام

بالاتر دھن کے بیان میں مکرر دہرایا ہے۔

رق) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تلبیہ کہتے ہوئے چلے۔

تلبیہ کے الفاظ اور جان میں کی پیشی کا حکم

ایک کا تلبیہ معروف ہے یعنی بسمک اللہم لبیک لبیک

قلت (واجتمع علی ظهر القدم بملل ترجمہ: رش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نمل میں اپنے قدم کی پشت پر کچھنے لگوائے۔
 لا شریک لک لیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک۔ آپ کے تلبیس کی روایت
 صاحبہ البدایہ والنہایہ نے تفصیل سے ذکر کی ہیں۔ اور صحابہ ان الفاظ سے کمی بیشی کر رہے تھے مگر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تلبیس نہیں فرمائی۔ یہ مسئلہ مختلف روایات سے جس کی تفصیل اوپر نہیں
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیس پر نہ روایتی جائز ہے یا مکروہ ہے؟ اور بعض روایات میں
 آپ کے معروف تلبیس کے بعد الفاظ بھی مروی ہیں۔

رش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نمل میں اپنے قدم کی پشت پر کچھنے لگوائے، ملا علی قاری
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نمل میں کچھنے لگوانا
 شرح شمائل میں فرماتے ہیں: نمل: نفع سیم ولام اولیٰ، مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جو
 مدینہ طیبہ سے ستر میل ہے، جیسا کہ اوپر میں ہے اور مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ یہ مدینہ سے ایک رات کی
 مسافت پر ہے، عزیز محمد رابع نے اپنے مقالہ میں جس کا ذکر ذوالحلیفہ میں کر چکا ہے ذکر کیا ہے کہ قیام
 محل بھی اسی نام سے معروف ہے۔ مگر منزل نہیں۔ بعد اور محمد البیلان میں ہے کہ یہ مدینہ سے نمل محل
 مکہ و مدینہ کے درمیان میں ایک منزل ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نمل اور مدینہ کے درمیان دو دن کی مسافت
 ہے۔ اس کو نمل اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ چلنے والا مدینہ سے چل کر وہاں مشقت اور ٹھکن کے بعد
 ہی پہنچ سکتا ہے۔

اور ملا علی قاری کے قول اور صاحب مجمع البیلان کے قول میں اختلاف کی وجہ غالباً یہ ہے کہ مختلف
 زمانوں میں مختلف راستے ہوتے تھے، چنانچہ آج بھی اس کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے کہ یہاں اسی راستہ
 میں اگر پہاڑ کے اوپر سے جائیں تو راستہ لانا ہوتا ہے اور اگر پہاڑ کے ذرا سن سے گزر جائیں تو راستہ
 مختصر ہو جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سفر میں کچھنے لگوائے تھے یا کسی عمرہ کے
 سفر میں؟ دونوں کا احتمال ہے۔ جیسا کہ شرح شمائل میں کچھنے لگوانے کی جگہ اور حصہ بدن کے بارے میں
 جو مختلف روایات مروی ہیں ان کے مابین تطبیق کی یہی صورت اختیار کی ہے تفصیل اوپر میں ہے۔

نیز اوپر میں ہے کہ انام توری اور تابعین کی ایک جماعت کا
 محرر کیلئے کچھنے لگوانا جائز ہے یا نہیں | قول ہے کہ احرام کی حالت میں کچھنے لگوانا مطلقاً جائز ہے، انام

رقال، فلما كانوا بالروحاء

ترجمہ: رقی پس جب روحا پہنچے

ابو خنیفہ، امام شافعی، امام احمد، اور امام اسحاق فرماتے ہیں کہ اگر بال نہ کٹیں تو جائز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے بلا ضرورت احتجام جائز نہیں۔ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اور امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں، موثق ابن قدامہ فرماتے ہیں: ”رہی حجامت یعنی کچھنے لگوانا، سو اگر بال نہ کٹیں تو جمہور کے قول میں بغیر نذیر کے مباح ہے کیونکہ یہ ایک علاج ہے جس میں خون نکالا جاتا ہے۔ اس لئے فصد کے مشابہ ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ بلا ضرورت کچھنے نہ لگوائے۔ نیز اوجز میں ہے کہ اگر سینگیان لگانے کیلئے بال کاٹنے کی ضرورت ہو تو کاٹنا جائز ہے۔ چنانچہ عبداللہ ابن جحیفہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے درمیان سینگیان لگوائیں۔ ظاہر ہے کہ اتنی جگہ سے بال صاف کرنے پڑے ہونگے۔ امام مالکؒ، ابو خنیفہ، شافعی اور امام احمد کا یہی قول ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کچھ صدقہ کرنے۔ تفصیل اوجز میں ملاحظہ فرمائیں۔

پھر جب روحا پہنچے، روحا، دوسری منزل ہے اور یہ مدینہ سے دو دن دوسری منزل روحا کے فاصلے پر ہے، جیسا کہ حاشیہ لایع میں ہے۔ بخاری کی حدیث میں اس کا ذکر اُن مساجد کے ضمن میں آیا ہے جو مکہ و مدینہ کے مابین واقع ہیں، حاشیہ لایع میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اس میں ہے کہ زخمشری کی کتاب الحبال میں ہے کہ مدینہ اور روحا کے درمیان تین میل کم چار برید کا فاصلہ ہے اور صحیح مسلم میں ۳۶ میل کا فاصلہ مذکور ہے، اس کا نام روحا اس بنا پر ہے کہ یہ بہت عمدہ اور پُر فضا جگہ ہے، عزیز محمد ربیع لکھتے ہیں کہ ”یہ آج کل بھی اسی نام سے معروف ہے۔ مگر اس زمانے میں منزل نہیں۔ اور یہ مدینہ سے ۱۱ کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے“ اھ۔

ترمذی شریف میں عمرو بن عوف کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی روحا میں نماز پڑھی اور فرمایا کہ اس مسجد میں ستر نبیوں نے نماز پڑھی ہے۔ کذا فی الفتح۔ وفاد الفار میں مسجد عرق النبیہ کے بیان میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بدر سے جہاد کا مشورہ اسی مسجد میں فرمایا تھا اور یہ روحا سے دو میل ادھر ہے۔ اسی کتاب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ سے پہلے یہاں ستر انبیاء نے نماز پڑھی ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ

رأى حمار وحش عقيراً - ثم مضى حتى اذا كان بالاثناية
ترجمہ: تو ایک حمار وحشی دیکھا، جو زخمی تھا، پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب "اثناية" پہنچے

عليهم اجمعين" اس مسجد اور موضع کو اس کتاب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

تو ایک حمار وحشی دیکھا۔ یہاں طبری کو وہم ہوا ہے کہ یہ حمار وحشی حضرت ابو قتادہؓ نے شکار کیا تھا۔ حالانکہ ابو قتادہؓ کے شکار کا واقعہ عمرہ حدیبیہ کا ہے۔ کذا فی الہدیٰ۔ غالباً وہم کا منشأ بخاری کی روایت ہے جس میں "حاجاً" کا لفظ ہے۔ حافظؒ نے اس کو ذکر کر کے یہ جواب دیا ہے کہ یہ مجاز ہے اور عینیؒ نے اس کو غلط قرار دیا ہے۔ شیخ ابن ہمامؒ اس طرف مائل ہیں کہ یہ سفر حج کا واقعہ ہے۔ صاحب "ذفا" نے حمار کا قصہ تمام عرج میں ذکر کیا ہے۔ جو زخمی تھا۔ آپؐ نے فرمایا اسے رہنے دو۔ عنقریب اس کا مالک آئے گا۔ چنانچہ حقوڑی ویر بعد قبیلہ ہنز کا ایک شخص آیا جس نے اسے زخمی کیا تھا۔ اس نے عرض کیا رسول اللہ! اس حمار کو آپ جو چاہیں کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا اور انہوں نے وہ تقسیم کر دیا۔ بہنری کی یہ حدیث امام مالکؒ نے مؤطا میں انہی الفاظ میں۔ اور امام مالک کی سند سے نسائیؒ نے بھی روایت کی ہے، امام طحاویؒ نے اس کو کئی سندوں سے روایت کیا ہے، ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: "بہنری آیا، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا شکار ہے اسے کھاؤ، پس آپؐ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا اللہ! اور وفاء الوفاء میں جو ہے کہ "ایک بہر کا آدمی آیا" غالباً یہ تحریف ناقل ہے، اس حدیث کے مختلف طرق اور جز میں مفصل مذکور ہیں۔ اور ایک حمار وحشی کا قصہ صعب بن جثامہؒ کی حدیث میں عنقریب آتا ہے۔ نیز محرم کو شکار کا گوشت کھانا ناجائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں ائمہ اربعہ کا اختلاف بھی آگے آتا ہے۔

پھر آپؐ چلے یہاں تک کہ جب "اثناية" پہنچے "تیسری منزل" ہے۔

تیسری منزل اثناية | اور بخاری کی حدیث المساجد سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تیسری منزل رویشہ ہے۔ صاحب وفاءؒ نے "اثناية" کو رویشہ کے بعد ذکر کیا ہے، اور الہدیٰ میں ہے کہ "اثناية" رویشہ اور عرج کے درمیان ہے، اور مؤطا کی روایت میں بھی اسی طرح ہے، حمویؒ نے اس کا ضبط خوب بسط سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں اختلاف نقل کیا ہے کہ یہ یا کساہ (اثناية) ہے یا ثاکساہ (اثناية) ہے یا ثون کے ساتھ اثانہ ہے؟ نوں کو غلط قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ صحیح اول ہے یعنی یا کے ساتھ اثناية۔ مراۃ میں ہے

اذا طبی حاقف۔
توجہ: تو دیکھا کہ ایک ہرن ریت کے ٹیلے میں بیٹھا ہے۔

کہ ہنزہ پر مینوں حرکتیں صحیح ہیں۔ اور معجم البلدان سے نقل کیا ہے کہ یہ مجمع کے راستے میں ایک جگہ ہے، مدینہ سے اس کا فاصلہ ۵۸ فرسخ ۴۵ میل ہے، لیکن معجم کا جو نسخہ ہمارے سامنے ہے اس میں ۲۵ فرسخ (۵۷ بل) مذکور ہے۔ اس کی تائید محلی کی عبارت سے بھی ہوتی ہے جو اوجز میں نقل کی ہے کہ یہ ایک جگہ کا نام ہے جو مجمع کے راستے میں مدینہ سے ۷۷ میل کے فاصلے پر واقع ہے، اھو اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ رویشہ اور ہو حار کے درمیان ۱۴ میل کا فاصلہ ہے۔ عزیز محمد رابع نے لکھا ہے کہ یہ تحقیق نہیں ہو سکی کہ آجکل اس کا نام کیا ہے۔ اھ

تو دیکھا کہ ایک ہرن ریت کے ٹیلے کے سائے میں بیٹھا ہے۔ اور اس زخمی ہرن کا واقعہ | میں تیر پرست ہے، آپ نے ایک شخص کو حکم فرمایا کہ اس کے پاس کھڑا ہے تاکہ کوئی شخص اس سے تعرض نہ کرے یہاں تک کہ تمام رفقائے یہاں سے گذر جائیں۔ اس ہرن کے درمیان اور گذشتہ بالا حار وحشی کے درمیان فرق یہ ہے کہ حار وحشی کا شکار کرنے والا احرام میں نہیں تھا۔ اسلئے اس کے کھانے سے منع نہیں فرمایا۔ اور اس ہرن کے شکار کنندہ کے بارے میں معلوم نہیں تھا کہ وہ بغیر احرام کے ہے یا نہیں؟ اس لئے اس کے کھانے کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ ایک شخص کو وہاں کھڑا کر دیا تاکہ کوئی اس کو پکڑے نہیں۔ کذا فی الہدی۔ اوجز میں ان دونوں کے درمیان وجہ فرق تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ایک ان میں سے یہی جو الہدی سے نقل کیا ہے۔ اور اس میں یہ بھی کہیں کہتا ہوں کہ ان دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہے وہ یہ کہ ہرن زندہ تھا جیسا کہ اس کی تصریح موجود ہے، اور یہ وجہ فرق سب سے بہتر ہے۔ بلکہ یہی متعین ہے۔ باجی نے دونوں کے درمیان دو وجہ سے فرق بیان کیا ہے۔ ایک یہی جس کو میں نے اختیار کیا ہے۔ دوسرا یہ کہ جس شخص نے تیر سے اس ہرن کا شکار کیا تھا وہ اس کا مالک ہو گیا تھا لہذا اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف کا حق نہیں تھا۔ اھ

اس قصہ میں اس سلسلہ کی دلیل ہے کہ محرم نے جس شکار کو قتل کیا ہو وہ محرم کا شکار حرام ہے | مردار کی طرح ہے، کیونکہ اگر حلال ہوتا تو اس کی مالیت ساقط نہ ہوتی۔ کذا فی الہدی۔ اوجز میں حق تعالیٰ کے ارشاد ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم سے متعلقہبحاث کے ضمن

دقلت) و احبہ علی راستہ بلخیی جمل۔
توجہ رشت، اور اپنے سر پر بلخیی جمل نامی جگہ میں سینگ لگوائی۔

میں ذکر کیا ہے کہ غالباً اللہ تعالیٰ نے تعیم کی خاطر روح کے بجائے قتل کا لفظ ذکر فرمایا ہے۔ ابوبکر جمل
فرماتے ہیں: یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ ہر وہ شکار جس کو محرم قتل کرے وہ حلال نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے اس کو قتل کہا ہے اور مقتول کا کھانا جائز نہیں۔ صرف نہ روح کا کھانا حلال ہے۔ اور جس کو ذبح
کیا جائے اسے مقتول نہیں کہتے۔ پوری تفصیل اور جز میں دیکھئے۔

رشت، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر پر اور ابن جعفیہ
گنجی جمل میں سینگ لگوانا۔

وہ مختلف جگہوں میں مختلف ہوتی ہے اور سر میں سب سے سخت ہوتی ہے۔ بلخیی جمل نامی جگہ میں سینگ
لگوائی۔ بلخیی: فتح لام و سکون حائے ہملہ و یائے مفتوحہ و یائے ساکنہ بلفظ تنبیہ اور جمل بفتح جیم و
میم یہ مکہ کے راستے میں ایک جگہ کا نام ہے، جیسا کہ موطا امام مالک کی روایت میں ہے، موطا امام محمد کے
تقریر میں کہ مکہ کے راستے میں ایک جگہ میں جس کو بلخیی جمل کہا جاتا ہے، بیک فرماتے ہیں: بلخیی جمل،
بعض روایات میں بلفظ تنبیہ ہے، اور بعض میں بلفظ مفرد لام مفتوح ہے۔ اور اس کا سر، بلخی جمل ہے۔
اور خار ساکن ہے۔ بغوی نے اس کو ابی معجم میں اسم عقیق کے ذیل میں ذکر کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ وہ
سر جمل ہے جس کا تذکرہ ابو جہم کی تعیم والی حدیث میں آیا ہے، ابن رضاح وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ جحفہ کے بعد
تسعیاتے سات میل کے فاصلہ پر ایک معروف جگہ ہے۔ کنانی الاوجزہ اور معجم میں ہے کہ بلخی جمل کی جگہوں
کا نام ہے پھر ان کی تفصیل ذکر کی ہے۔ یہ جگہ مکہ مدینہ کے درمیان ہے اور مدینہ سے قریب تر ہے۔
کنانی المعجم والفتح والعیش۔

بعض کا خیال ہے کہ بلخی جمل سے مراد وہ آلہ ہے جس سے سینگ لگائی جاتی ہے، یعنی اونٹ کے
دونوں جھروں کی ہڈی سے احجام کیا۔ معجم میں ہے بلخی جمل ہر جھرے والے جانور کی دو ہڈیاں
جس میں دانت ہوتے ہیں۔ جمع بلخی، اھواوجزین ہے، یہاں آلہ مراد لینا وہم ہے اور پہلے معنی ہی محمد
ہیں۔ یعنی یہ جگہ کا نام ہے۔ جیسا کہ موطا مالک، موطا امام بخاری شریف اور دیگر کتابوں میں اس کی

رقال، ثم سار حتى نزل بالعرج - وكانت زاملته وزاملته ابني بكر واحدة
 توجه (رق) پھر چلے یہاں تک کہ "عرج" میں فروکش ہوئے - اور آپ کی اور ابو بکرؓ
 کی سامان بردار اونٹنی ایک ہی تھی -

تصريح موجود ہے - حازمی فرماتے ہیں کہ وسط سمر میں احتجام کا واقعہ حجة الوداع کا ہے - کذانی الاوجہ
 اور محرم کے سینگی گنوانے کا حکم قریب ہی گنداپہ ہے - جہاں "ملک" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں
 کی پشت پر سینگی گنوانے کا ذکر ہوا -

رق) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ "عرج" میں فروکش
 ہوئے - "عرج" کا ذکر بخاری شریف کے باب المساجد میں ہے بخاری کے
 حاشیہ میں عینی سے نقل کیا ہے کہ یہ بفتح عین و سکون را ہے اس کے بعد جمیم ہے - مکہ اور مدینہ کے راستے میں
 ایک بڑی بستی ہے - انتہی - یہ چوتھی منزل ہے - اس کے اور رویشہ کے درمیان ۴ میل کا فاصلہ ہے یہ
 انس عرج کے علاوہ ہے جو طائف کے پاس ہے - کذانی معجم البلدان - پوری بحث تلخیص بندل میں ہے -
 یاقوت حموی نے اس نام کی کئی جگہیں ذکر کی ہیں - منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو حرمین کے درمیان ہے -
 اور ایک طائف کے علاقہ میں ہے - نیز ایک مدین کے شہر کا نام ہے - اور اسکی وجہ تسمیہ میں متعدد اقوال نقل کئے ہیں
 اور آپ کی اور ابو بکرؓ کی سامان بردار اونٹنی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کا
 سامان ایک ہی اونٹنی پر تھا
 ایک ہی تھی حاشیہ مرآۃ میں ہے کہ زاملہ وہ اونٹ کہلاتا
 ہے جس پر قتلہ اور سامان لا دیا جائے - یزید سے انخوذ

ہے جس کے معنی ہیں لادنا - اور زمیل وہ شخص کہلاتا ہے جس کا سامان تمہارے سامان کے ساتھ ایک ہی اونٹ
 پر ہو - اس حدیث پر یہ اشکال ہوگا کہ امام بخاری نے "باب الحج علی الرجل" میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی
 روایت ذکر کی کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سرج کیا - اور وہی آپ کی زاملہ (سامان بردار) تھی -
 شارحین میں سے کسی نے اس اختلاف سے تعرض نہیں کیا - میرے نزدیک اس اشکال کا حل یہ ہے کہ یہ
 مختلف اوقات پر محمول ہے، چنانچہ ابو داؤد کی روایت (جو یہاں متن میں ذکر کی گئی ہے اس) میں تصریح ہے
 کہ یہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے راستہ کا واقعہ ہے - اور حدیث بخاری سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ مکہ سے

فاضلہا غلامہ فطفت ابو بکر رضیہ و قال بعیر واحد تضلہ،
 ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ کے غلام نے اس کو گم کر دیا۔ پس ابو بکرؓ اسے مارنے لگے۔ اور فرمایا: ایک ہی تو
 اونٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟

عرفات کے راستہ کا قصد ہے پہلا سفر جو تکہ طویل تھا۔ اس بنا پر بہت سا سامان اور بہت سی ضروریات توشرہ
 وغیرہ ساتھ ہو گئی۔ لہذا وہ ایک مستقل سواری پر ہو گئی۔ اس لئے تمام سامان حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کے سامان والی اونٹنی پر تھا۔ لیکن مکہ سے عرفات کا سفر مختصر تھا، اس میں بستر اور سامان وغیرہ کی زیادہ
 ضرورت نہ تھی۔ اس لئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کی اونٹنی پر ہو گا۔ اس کی تائید حضرت جابرؓ
 کی حدیث طویل سے بھی ہوتی ہے اس میں مقام عرفہ کے بارے میں یہ لفظ ہیں: پس جب سورج ڈھلا تو اپنے
 قصوار کی تیاری کا حکم دیا چنانچہ اس پر کچا وہ رکھا گیا اور ظاہر یہ ہے کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 سامان بھی ہو گا۔ اور اس پر حدیث ابن ماجہ سے اشکال نہیں ہوتا، جو حضرت اسامہ سے بایں الفاظ مروی ہے کہ
 یہ ہمارے اور ابو بکرؓ کے سامان کے لئے ایک ہی اونٹنی تھی۔ جو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے غلام کے پاس تھی کیونکہ ان
 دونوں باتوں کے درمیان کوئی منافات نہیں کہ آنحضرتؐ کا سامان بھی پر ہوا اور حضرت اسامہؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سامان
 بھی، اس کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ البدایہ والنہایہ میں مسند احمد سے حدیث بن ماجہ کی مثل روایت نقل
 کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکرؓ کی سامان بردار اونٹنی ایک
 ہی تھی۔

حضرت ابو بکرؓ کے غلام نے اس اونٹنی کو گم کر دیا۔ ابو داؤد کے لفظ یہ
 حضرت ابو بکرؓ کا غلام کو مارنا | ہیں؟ ابو بکرؓ کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامان بردار اونٹنی حضرت
 ابو بکرؓ کے غلام کے پاس تھی۔ ابو بکرؓ بیٹھے انتظار کر رہے تھے کہ غلام اونٹنی کو لے کر نکلتے گا۔ وہ آیا تو اس کے
 پاس اونٹنی نہیں تھی۔ فرمایا تمہارا اونٹ کہاں ہے؟ عرض کیا کہ وہ تو گذشتہ رات سے گم ہو گیا ہے۔ پس
 ابو بکرؓ اسے مارنے لگے۔ ”شیخ بذل فرماتے ہیں: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خادم کی گوشمالی، حق تعالیٰ کے
 ارشاد ”لا جدال فی الحجہ“ کے ضمن میں نہیں آتی، ورنہ ابو بکرؓ کبھی اسکی جرأت نہ کرتے۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو اس سے متعجب نہ رہے۔ لیکن آپ کا ارشاد کہ: ”ان محرم صاحب کو دیکھو یہ
 کیا کر رہے ہیں؟“ اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ محرم کے لئے یہ بھی مناسب نہیں۔“

اور فرمایا: ایک ہی تو اونٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟ نہ قافی میں ہے کہ فضالہ سلمیٰ کی آل کو

ثم مضى حتى اذا كان بلالاً بوا.
پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب ابوا پہنچے۔

جب خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامان بردار اونٹنی گم گئی ہے تو حلوے کا ایک ڈبر لائے اور خدمت اقدس میں پیش کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے: "اؤ ابوبکر! اللہ تعالیٰ نے عمدہ غذا ہیا فرمادی ہے، مگر ابوبکر رضی اللہ عنہ غلام پر غیظ و غضب کا اظہار فرما رہے تھے۔" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابوبکر بس تسلی پکڑو، کیونکہ معاملہ نہ تمہارے اختیار میں ہے نہ ہمارے، اتنے میں حضرت سعدؓ اور ابوجہلؓ میں ایک سامان بردار اونٹنی، جس پر توشہ تعالیٰ کر حاضر ہوئے، سعد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمیں خبر ملی ہے کہ آپ کی سامان بردار اونٹنی گم گئی ہے، لہذا اس کے بدلے میں یہ اونٹنی پیش خدمت ہے،" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے ہمارے اونٹنی واپس بھیج دی ہے۔ اب تم اپنی اونٹنی لے جاؤ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت عطا فرمائے۔"

پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب ابوا پہنچے ابوا: "بفتح الف وسكون بار۔ اس کے پانچویں منزل ابوا، بعد واو اور الف ممدودہ کنانی المعجم۔ یہ پانچویں منزل ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں:

اس کے اور جحفہ کے درمیان ۳۳ میل کا فاصلہ ہے "مرآۃ میں بھی اسی طرح ہے اور اس میں اتنا اور اضافہ ہے۔ کہ ان دونوں کے درمیان رابع ہے۔ ابوا مدینہ کی طرف ہے اور جحفہ مکہ کی طرف۔ اور کہا گیا ہے کہ وہاں ایک بلند پہاڑ ہے۔ اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کی وفات ہوئی اور ابوا مدینہ کی جانب سے رابع سے پہلے ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں: اس کو ابوا اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہاں سیلاب ٹھکانا پکڑتے ہیں۔ اس وجہ سے نہیں کہ یہاں و بار بہت ہوتی ہے کیونکہ اس صوبہ میں اس کا نام ابوا ہونا چاہیے تھا، یا یہ کہا جائے کہ ابوا ابوا سے مقلوب ہے۔" حموی نے اور بھی وجوہ تسمیہ ذکر کی ہیں۔ اور اس بستی کے بارے میں مفصل کلام کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے یہاں دفن ہونے ابوا: حضورؐ کی والدہ ماجدہ کا دفن اس کی وجہ یہ ذکر کی ہے کہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے ان کا یہاں انتقال

ہو گیا تھا۔ اس لئے یہیں دفن ہوئیں۔ عزیز محمد رابع لکھتے ہیں: کہ ابوا ایک وادی کا نام ہے جس میں دان ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے۔ وہاں بفتح واؤ تشدید مال پہلے جحفہ کے قریب میں ایک جگہ کا نام ہے۔ جو ابوا

اھدیٰ لہ الصعب بن جثامہ عجز حمار وحشی فردہ علیہ۔

ترجمہ: تو صعب بن جثامہ نے آپؐ کی خدمت میں حمار وحشی کی ران کا ہدیہ پیش کیا جسے آپؐ نے واپس فرما دیا۔

کی نسبت جحفہ سے قریب تر ہے، ان دونوں کے درمیان اٹھ میل کا فاصلہ ہے۔ زیر بحث واقعہ ابواء میں پیش آیا یا ودان میں؟ اس میں راوی کو شک ہے بعض راویوں نے ابواء ذکر کیا ہے اور بعض نے ودان۔ کذا فی الزہد قالی۔ اور جز میں مختلف روایات ذکر کرنے کے بعد حافظ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ بظاہر یہ شک ابن عباس کی جانب سے ہے۔ نیز اور جز میں ایک اور اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ قید میں پیش آیا یا جحفہ میں؟ یہ تمام مقامات قریب قریب ہیں۔ اور اور جز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔

یا قوت حموی لکھتے ہیں کہ ودان تین حکموں کا نام ہے۔ جن کو انہوں نے تفصیل سے ذکر کیا ہے، نیز حموی لکھتے ہیں کہ موضع ودان کی طرف صعب بن جثامہ کی نسبت کی جاتی ہے۔ کیونکہ وہ یہاں قیام کیا کرتے تھے اس لئے اسی کی طرف منسوب ہونے، عزیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ ابواء ایک وادی کا نام ہے جس میں ودان ہے۔ نیز اس وادی میں ایک خاص موضع کا نام بھی ابواء ہے۔ شام کے راستہ میں مشرق کی طرف واقع ہے۔ البتہ ودان ابجکل "مستورہ" کے نام سے معروف ہے جو مدینہ سے ۲۸۸ کیلو میٹر پر واقع ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جگہ ان دنوں بہت بڑی منزل ہے۔ یہاں تلی ہوئی مچھلیوں کی فروخت خوب ہوتی ہے، حجاج کرام یہاں سے گزرتے ہیں تو مچھلی کھائے بغیر اگے نہیں جاتے کہ یہاں کی مچھلیاں بہت عمدہ ہوتی ہیں۔

توصعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ نے آپؐ کی خدمت

صعب بن جثامہ کو زہر مدیہ کرنا کا واقعہ | میں حمار وحشی کی ران کا ہدیہ پیش کیا۔ روایات اور کتب تاریخ

میں معروف یہی ہے کہ صعب بن جثامہ کا واقعہ حجة الوداع میں پیش آیا۔ مگر شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ صعب بن جثامہ کی حدیث کا واقعہ حجة الوداع میں پیش آنا ہمارے نزدیک ثابت نہیں۔ الیٰ اخر ما بحث فیہ جسے آپؐ نے واپس فرما دیا۔ اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ سالم بن گائے کا ہدیہ پیش کیا گیا تھا یا اس کے ایک ٹکڑے کا؟ اور یہ کہ آپؐ نے اسے قبول فرمایا تھا یا رد کر دیا تھا؟ اور یہ کہ یہ واقعہ ابواء کا ہے یا ودان کا یا جحفہ کا؟ ان مباحث میں وسیع اختلاف ہے۔ جو فتح وغیرہ مطولات میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور اور جز میں

ان کے کلام کا خلاصہ دیا ہے، اور لامع کے حاشیہ میں اس پر اجمالی کلام کیا ہے۔ امام بیہقی نے ان روایات کو جمع کیا ہے کہ زندہ میل گائے کو واپس کر دیا گیا اور اس کے ٹکڑے کو قبول فرمایا، جیسا کہ فتح، مواہب

(قلت) واعتل بعير لصفية نامر زینب ان تعطیها بعیرا۔ فقالت انا ا فقیر
.. یهود تیک؟ فغضب۔

ترجمہ: (رش) اور حضرت صفیہ کا اونٹ بیمار ہو گیا تو آپ نے حضرت زینب کو حکم فرمایا کہ انہیں
ایک اونٹ دے دیں۔ انہوں نے کہا کہ میں آپ کی یہودن کو دے دوں؟ اس پر آپ ناراض ہو گئے۔

اور شرح مواہب میں ہے، مگر نسائی کی روایت جس میں ٹکڑے کا واپس فرمانا مذکور ہے اس تطبیق کے خلاف
ہے، البتہ کہ اس میں تاویل کی جائے۔ علامہ زرقاتی نے حافظ کی متابعت میں کہا ہے کہ قبول کرنے کی روایت
کو مکہ سے واپسی پر محمول کرنا چاہیے۔ اداس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ یہ قصہ حنفیہ میں پیش آیا۔ امام
بیہقی کی ذکر کردہ تطبیق کو حافظ کا ذکر ناقابل اعتماد نہیں کیونکہ یہ ان کے فقہی مسلک کے خلاف ہے۔

محرم کے شکار کے مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ اجز میں

محرم کے شکار میں اختلاف | مفصل ذکر کر چکا ہوں: شیخ قدس سرہ نے الکوکب الدرعی میں اس پر بہت
عمدہ کلام کیا ہے: فرماتے ہیں: جاننا چاہیے کہ اس مسئلہ میں ہمارے اور امام شافعی کے درمیان اختلاف ہے
اگر محرم نے خود شکار کیا یا شکار کو ذبح کیا تو بالاتفاق حرام ہے، اور اگر غیر محرم نے محرم کے حکم سے شکار کیا
تب بھی بالاتفاق حرام ہے۔ اور اگر غیر محرم نے شکار کیا اور اس کی نیت یہ تھی کہ محرم کو کھلائیگا مگر محرم نے
اس کا حکم نہیں کیا تو امام شافعی کے نزدیک حرام ہے اور ہمارے نزدیک حرام نہیں۔ "الی اخرها افاد۔ میں
کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں۔ اول یہ کہ مطلقاً ممنوع ہے یہ قول حافظ عینی نے بعض سلف
سے نقل کیا ہے۔ دوم یہ کہ اگر محرم کی خاطر شکار کیا گیا ہو تو ممنوع ہے، ائمہ ثلاثہ اسی کے قائل ہیں۔ سوم
یہ کہ اگر محرم نے خود شکار کیا ہے یا اس کی اجازت یا دالت سے شکار ہوا ہو تو بالاتفاق حرام ہے یہ اجمالی
بات ہے، ورنہ امام مالک و غیرہ کے مختلف اقوال مروی ہیں۔ جیسا کہ اجز میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔

(رش) اور اثنار راہ میں اثم المؤمنین حضرت صفیہ بنت جحش
حضرت صفیہ کے اونٹ کا بیمار ہونا | رضی اللہ عنہا کا اونٹ بیمار ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اثم المؤمنین

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ انہیں ایک اونٹ دے دیں۔ انہوں نے جواب میں کہا

کہا کیا میں آپ کی یہودن کو دے دوں؟ یہ اس لئے کہا کہ حضرت صفیہ حضرت ہارون علی یتنا وعلیہ الصلوۃ
والسلام کی اولاد سے تھیں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے۔ چنانچہ اثنار سفر اور ایام منی میں ان

سے گفتگو نہیں فرمائی یہاں تک کہ مدینہ والیسی ہوئی، مدینہ اگر بھی محرم اور صفر میں نہ ان سے بات کی نہ ان کی باری پر ان کے گھر گئے۔ جب ربیع الاول کا مہینہ آیا تو آپ ان کے پاس تشریف لے گئے، جیسا کہ مسند احمد کی روایت سے ابھی آتا ہے۔ مجھے ابھی تک اس کی تحقیق نہیں ہو سکی کہ یہ واقعہ کس جگہ پیش آیا تھا۔ حافظ ابن قیم اور ان کے متبعین صاحب مرآۃ وغیرہ قسطلانی اور ان کے شاہجہ زرقانی پر تعجب ہے کہ کسی نے بھی حجۃ الوداع کے واقعہ میں اس قصہ کا ذکر نہیں کیا۔ ابو داؤد نے یہ قصہ حضرت عائشہؓ سے مختصر نقل کیا ہے کہ حضرت صفیہ بنت حبیبیؓ کا اونٹ بیمار ہو گیا۔ اور حضرت زینبؓ کے پاس نہاد سواری تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ انہیں (صفیہؓ کو) ایک اونٹ دے دو، حضرت زینبؓ نے کہا: میں اس ہونٹ کو دے دوں؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے، اور ڈوا لہجہ محرم اور صفر کے کچھ حصہ میں اور مجمع الزوائد میں ہے کہ صفر میں ان سے قطع تعلق کے رکھا، ربیع الاول میں ان کے پاس تشریف لے گئے۔ اس کی تائید مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے جس میں خود حضرت صفیہؓ سے اس قصہ کو مفصل روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کے ہمراہ حج کیا۔ سفر کے دوران ایک شخص ان کی سواریوں کو تیز ہنکانے لگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آگینوں۔ یعنی عورتوں۔ (کی سواریوں) کو یوں ہنکایا کرتے ہیں؟ دیں اٹنا کہ سفر جاری تھا صفیہ بنت حبیبیؓ کا اونٹ (بیمار ہو کر) اچانک بیٹھ گیا۔ حالانکہ انہی کی سواری سب عمدہ تھی۔ وہ رونے لگیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی۔ تو ان کے پاس تشریف لائے، اور اپنے دست مبارک سے ان کے آنسو صاف کرتے لگے، مگر ان کے گریہ میں اور اضافہ ہو گیا۔ آپؐ ان کو رونے سے منع فرمایا۔ تاہم جب انہوں نے زیادہ رونا شروع کیا تو آپؐ نے ڈانٹا۔ اور مجبوراً لوگوں کو اترنے کا حکم فرمایا۔ حالانکہ آپؐ کا ارادہ وہاں اترنے کا نہیں تھا۔ بہر حال لوگ اتر گئے، اور یہ میری باری کا دن تھا۔ جب لوگ اترے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ کھنکھایا۔ اور آپؐ اس میں فروکش ہوئے۔ مجھے خبر نہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے میرے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا۔ اور مجھے اندیشہ تھا کہ کہیں آپؐ کے دل میں کوئی ناگواری نہ ہوئی حضرت عائشہؓ کے پاس گئی، اور ان سے کہا: آپؐ کو معلوم ہے کہ میں کسی بھی چیز کے بدلے اپنی باری کے دن کا سودا بھی نہیں کر سکتی۔ مگر آج میں اپنا دن تمہیں اس شرط پر بیہ کرتی ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے راضی کر دو۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، بہت اچھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے اپنے سر کا کپڑا لیا، اسے غفران

وایضاً علم من حدیث المسند ان قصۃ النجشۃ المشہورۃ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم یا انجشش رویدک سوفک یا لقواریر ایضاً وقع فی ہذا السفر
ترجمہ: نیز مسند کی حدیث سے معلوم ہوا کہ انجشہ کا مشہور قصہ بھی جس میں آپ نے فرمایا تھا کہ اے انجشہ! بگینوں
کو ذرا آہستہ چلاؤ۔ اسی سفر میں پیش آیا تھا۔

سے ملا، پھر اسپر پانی چھڑکا تاکہ اس کی خوشبو مہک جائے۔ پھر اپنے کپڑے پہنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ نیچے کا کنارہ اٹھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عائشہ کیا بات ہے؟ آج تمہاری باری کا دن نہیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتے ہیں عطا کر دیتے ہیں۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اہلیہ محترمہ کے ساتھ قبیلہ فرمایا۔ جب چلنے کا وقت ہوا، تو حضرت زینب سے فرمایا کہ اپنی بہن کو ایک اونٹ دے دو۔ ازواج مطہرات میں انہی کے پاس نسب سے زیادہ سواریاں تھیں حضرت زینب نے کہا: میں آپ کی بیہودوں کو دوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی یہ بات سن کر ناراض ہوئے۔ ان سے گفتگو ترک کر دی، مکہ مکرمہ جانے تک ایام منیٰ میں۔ اور مدینہ کی واپسی تک، نیز مدینہ طیبہ میں محرم اور صفر گزرنے تک نہ آپ ان کے پاس تشریف لے گئے، نہ انہیں باری کا حصہ دیا۔ اور وہ آپ سے بالکل ہی مایوس ہو گئیں جب بیع الاول شروع ہوا تو آنحضرت اللہ کے پاس تشریف لیگے جب انہوں نے آپ کا سایہ دیکھا تو دل میں کہنے لگیں کہ یہ کسی آدمی کا سایہ ہے۔ اور نبی کریم کو میرے پاس تشریف لائے نہیں۔ پھر شخص کن ہو گا؟ جب انہوں نے آپ کو دیکھا تو کہنے لگیں: یا رسول اللہ! جب آپ میرے پاس تشریف لائے تو میں بیت میں ہوں کہ کیا کروں اور کس طرح آپ کی ناراضگی کی تلافی کروں، ان کے پاس ایک باندی تھی۔ جسے وہ آنحضرت سے پردہ میں کھتی تھیں، اس کے بارے میں عرض کیا کہ فلاں باندی آپ کو مہمہ کرتی ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب کی چار پائی کے پاس گئے وہ اٹھا کر کھی ہوئی تھی۔ اپنے دست مبارک سے لے بچایا۔ پھر اپنی اہلیہ محترمہ سے ملے اور ان سے راضی ہو گئے۔

نیز مسند کی اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ انجشہ کا مشہور قصہ بھی جس میں
انجشہ کیلئے حکم نبوی

تھا۔ مگر تعجب ہے کہ شیخ ابن قیم نے اس کو بھی قصہ حجتہ الوداع میں ذکر نہیں کیا۔ یہ قصہ معروف ہے۔ بخاری وغیرہ کتب صحاح میں مروی ہے۔ امام بخاری نے چند مواضع میں اس کی تخریج کی ہے۔ منجملہ ان کے

دَقَالَ فَلَمَّا مَرَّ بِوَادِي عُسْفَانَ
تَوَجَّهَ: (ق) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔

”باب مای جوز من الشجر والرجز“ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اور حافظ نے اس باب میں اس حدیث کے الفاظ اور طرق کو خوب بسط سے ذکر کیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض بیویوں کے پاس تشریف لے گئے ان کے ساتھ ام سلمہ بھی تھیں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ سفر میں تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ اپنی فرودگاہ میں تھے کہ حدی خواں نے حدی پڑھی۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ ان کے ساتھ ایک اونٹوں کو ہنکانے والا تھا اور ایک حدی خواں تھا، ابو داؤد و طحاوی کی روایت میں ہے کہ انجشہ مستورات کے حدی خواں تھے۔ اور برابر بن مالک مردوں کے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ کسی سفر میں تھے۔ ان روایات کی پوری تفصیل فتح الباری میں ہے۔ مگر حافظ نے کسی روایت سے سفر کی تعیین نہیں کی۔ تعجب ہے کہ انہوں نے مسند احمد کی مذکورہ بالا روایت ذکر نہیں کی جس میں تصریح ہے کہ یہ قصہ سفر ج کا ہے۔ تاحال مجھے تحقیق نہیں کہ یہ دونوں واقعے کس منزل میں پیش آئے۔ اس کی نقیض کر لی جائے۔

یہ آٹھ منزلیں جو شیخ ابن قیم نے ذکر کی ہیں۔ بیشتر ان مساجد کے مطابق ہیں جو حضرت ابن عمرؓ نے بتائی ہیں۔ اور امام بخاری نے ”باب المساجد التي على طرق المدينة“ میں۔ نیز صاحب البدایہ والنہایہ نے انہیں ذکر کیا ہے۔ اور صاحب البدایہ والنہایہ فرماتے ہیں، کہ ان میں سے بیشتر مواضع کے نام تبدیل ہو چکے ہیں اور بہت مقامات آج کل غیر معروف ہیں۔ پہلی چار منزلوں کے نام تو بخاری کی روایت کے موافق ہیں۔ اور یہ پانچویں منزل اور اسی طرح آئندہ منازل کے نام ان ناموں سے مختلف ہیں۔ جو بخاری شریف میں ذکر کئے گئے ہیں۔

بخاری کی روایت میں ”عرج“ کے بعد پانچویں منزل موضع ”ہرشی“ مذکور موضع ہرشی ہے۔ بفتح اول و سکون را۔ اور اس کے بعد شین منقوہ اور اس کے بعد الف مقصورہ ہے۔ کذا فی الفتح۔ اور معجم میں ہے کہ یہ شام اور مدینہ سے مکہ کے راستوں کے سنگم پر ہے۔ اس سے نیچے مغربی جانب موضع ودان و وکیل کی مسافت پر واقع ہے۔
(ق) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔ عسفان: بروز بن عثمان چھٹی منزل عسفان | مکہ سے دوسرے درجے پر ہے۔ کذا فی القاموس۔ اور مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ ”یہ جگہ

قال یا ابا بکر ای وادھذا قال وادی عسفان، قال لقد مر به ہود و صالح

تو آپ نے فرمایا: اے ابو بکر! یہ کونسی وادی ہے؟

حجفہ اور مکہ کے درمیان واقع ہے، مکہ سے دوسرے چلنے والے ۳۴ میل۔ اور حجفہ سے تین مرحلوں پر واقع ہے۔ اور عسفان سے ملل تک کو ساحل کہا جاتا ہے۔ اور ملل مدینہ شریف سے ایک دن کی مسافت پر ہے۔ اور معجم میں ہے کہ ”کہا جاتا ہے کہ عسفان ایک قریہ جامعہ ہے جہاں منبر ہے اور کھجوروں کے باغات اور کھیت ہیں۔ مکہ سے ۳۶ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اور یہ تہام کی آخری حد ہے“ میں کہتا ہوں کہ یہ ان منازل میں سے چھٹی منزل ہے۔ جنہیں حافظ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے۔ اور بخاری کی حدیث المساجد میں چھٹی منزل عسفان کے بجائے مرائظہ ان مذکور ہے۔ حافظ فرماتے ہیں۔ یہ میم کے فتح، راکت نشید، غار کے فتح اور ہار کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ وہی وادی ہے جس کو عام لوگ ”بطن مروہ“ اور راکے سکون کے ساتھ اور اس کے بعد وادی کہتے ہیں۔ ابوبکرؓ کہتے ہیں کہ اس کے اور مکہ کے مابین ۱۶ میل کا فاصلہ ہے۔ اور معجم میں ہے کہ مرائظہ ان مکہ مکرمہ سے ایک مرحلہ پر ایک جگہ کا نام ہے۔ عزیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ مرائظہ ان کو آج کل ”وادی فاطمہ“ کہا جاتا ہے۔ اور یہ نام کوئی دو سو سال سے پڑا ہے۔ فاطمہ ایک مشہور ترک خاتون کا نام ہے۔ اس جگہ اس کے باغات اور زمینیں تھیں۔ یہ مکہ سے ۲۵ کلومیٹر پر واقع ہے۔

تو آپ نے فرمایا: اے ابو بکر! یہ کونسی وادی ہے۔ عرض کیا: وادی عسفان؛ زرقانی فرماتے ہیں۔ ”دریافت فرمانے سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کو معلوم نہیں تھا کہ یہ وادی عسفان ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت ابوبکرؓ سے کہلوانا مقصود ہو۔ اور یہاں یہ سوال نہیں ہوگا کہ ایسے موقعوں پر تو صحابہ کرامؓ کی عادت اللہ و رسولہؐ علم کہنے کی تھی۔ کیونکہ یہ عادت علمی امور میں تھی اور یہاں ایک محسوس کی خبر ہے۔ رہا یہ سوال کہ جب آپؐ نے خطبہ منی میں فرمایا تھا ”اسی بلد ہذا“ یہ کونسا شہر ہے؟ ”اسی شہر ہذا“ یہ کونسا مہینہ ہے؟ باوجودیکہ یہ دونوں محسوس تھے۔ پھر صحابہؓ نے ”اللہ و رسولہؐ علم“ کیوں کہا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس موقع پر صحابہ کرامؓ کا ”اللہ و رسولہؐ علم“ کہنا اس بنا پر تھا کہ شاید آپؐ ایسی خبر دیں جس کا انہیں علم نہ ہو۔ اسی وغیرہ اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔“

آپؐ نے فرمایا: اس وادی سے حضرت ہود

اور حضرت صالح علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام گزرے ہیں۔ درمنثور میں ہے کہ عسفان میں حضرت

وادی عسفان سے حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما السلام کا تلبیہ کہتے ہوئے گزرنا

علی بکر بن احمد بن خطا صہا الیہ یلبون یحجون ۔
 دونوں جوان سرخ اونٹن پر سوار تھے جملہ کچھ کی چال کتنی تلبیہ کہتے ہوئے حج بیت اللہ کو جا رہے تھے۔

ہود اور حضرت صالح علی نبینا علیہما الصلوٰۃ والسلام کی قبریں ہیں۔ دونوں درجوان اور سرخ اونٹوں پر سوار تھے یعنی ہر ایک اپنے اپنے زمانے میں سرخ اور جوان اونٹ پر سوار تھے۔ کیونکہ حضرت ہود کا زمانہ حضرت صالح علی نبینا علیہما الصلوٰۃ والسلام سے پہلے کا ہے۔ جن کی چار خطام؛ بکسر خائے معجمہ و فتح طائے مہملہ۔ وہ رسی جو اونٹ کے منہ اونٹانک میں ڈالی جاتی ہے۔ کھجور کی چھال کی تھی۔ یہ ان حضرات کی تواضع مع اللہ تھی اور یہ تواضع اور سادگی انبیاء کرام علیہم السلام کی فطری جبلت ہے۔ کذافی الزقانی تلبیہ کہتے ہوئے حج بیت اللہ کو جا رہے تھے۔ یہ حدیث امام احمد نے مسند میں ذکر فرمائی ہے۔ اور وہاں سے قسطلانی نے مواہب میں لی ہے۔

میں کہتا ہوں اس پر ردّ منثور کی روایت سے اشکال ہوتا ہے جس میں ہے کہ ”ہر نبی نے حج کیا۔“ ہود اور صالح علیہما السلام کے کیونکہ یہ دونوں اپنی قوم کی مشغولی کی وجہ سے حج نہیں کر سکے۔“ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ”ردّ منثور کی روایت، مسند احمد کی روایت کے مقابل نہیں ہو سکتی کیونکہ اس حدیث نے اس کو دو طریقوں سے ذکر کیا ہے۔ اول بیہقی فی الدلائل، ازرقی اور ابن اسحاق کے حوالے سے

عروہ کا قول نقل کیا ہے۔ دوم حجر۔ سچ ازرقی، عروہ سے مرسلاً نقل کیا ہے اور جن میں کتاب الحج کے آغاز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اس میں ہے کہ ”عروہ بن الزبیر کے قول پر یہ اعتراض ہے کہ بہت سی احادیث میں آیا ہے کہ حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما السلام نے حج کیا ہے۔ نیز ایک جماعت کا قول ہے کہ تمام انبیاء نے حج کیا۔“ نیز اس میں روضۃ المحتاجین کے حاشیہ سے نقل کیا ہے کہ آپ کا یہ ارشاد کہ ”ہر نبی نے حج کیا۔“ اس میں قول معتقد کے مطابق ہود اور صالح علیہما السلام بھی داخل ہیں۔ نیز اس میں ہے کہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب عسفان پہنچے تو آپ نے فرمایا: ”یہاں سے ہود اور صالح علیہما السلام گزرے ہیں۔“ یہاں انہوں نے مسند احمد کی حدیث ذکر کی ہے۔

رقلت، وهناك سألہ سراقۃ بیانا واضحا فی الحج وقال، فلما کان بسرف
ترجمہ: (ش) اسی جگہ حضرت سراقہؓ نے آپؐ سے حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔

رقی! پس جب کہ آپؐ موضع سرف پہنچے

(ش) اسی جگہ حضرت سراقہؓ بن مالک بن حثیم
سراقہ کی جانب سے واضح بیان کی درخواست | رحیم اور شہین کے ضمہ کے ساتھ ان دونوں کے درمیان

عین ہملہ - مشہور صحابی ہیں۔ فتح مکہ میں اسلام لائے۔ یہ وہی صاحب ہیں جنہوں نے ہجرت مدینہ کے
راستے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا تعاقب کیا تھا۔ اس کا قصہ مشہور
ہے۔ کذافی البذل۔ میں کہتا ہوں اس واقعہ کو امام بخاری نے باب البجرت میں ذکر کیا ہے۔ اس میں
ہے کہ سراقہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس کفار قریش کے قاصد آئے۔ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی گرفتاری پر سو ہواؤں کا انعام رکھا تھا۔ یہ حدیث طویل ہے۔ اور
اس میں سراقہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعاقب کرنے، ان کے گھوڑے کے وحنس جانے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے امان طلب کرنے کے واقعات مذکور ہیں۔ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے
حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔ چنانچہ امام ابو داؤد نے باب الاقراں میں بإلفاظ
کہے ہیں کہ جب ہم عسفان پہنچے تو سراقہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے لئے مسائل حج کو ایسا
بیان کر دیجئے، جیسا کہ ان لوگوں کے سامنے کیا جاتا ہے جو گویا آج پیدا ہوئے۔

پس جب کہ آپؐ موضع سرف پہنچے، سرف: بین کے فتح اور راء کے کسر کے
منزل سرف | ساتھ منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ مکہ سے چھ میل یا

ستہ میل یا بارہ میل پر ایک جگہ کا نام ہے۔ آخری دو قول صحیح نہیں۔ کذافی المرقاة۔ صاحب حمیس نے
۹ میل پڑھا بھی ذکر کیا ہے۔ یہ ایک معروف جگہ ہے۔ اس مقام کے عجائب میں سے یہ ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرۃ القضا میں اسی جگہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ واپسی پر اسی
جگہ ان کی رخصتی ہوئی۔ اور جس درخت کے نیچے رخصتی ہوئی وہیں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی تدفین
ہوئی ان کی ذنات صحیح قول کے مطابق تمام ازواج مطہرات کے بعد اسے میں ہوئی جیسا کہ میرے
رسالہ مسکایات صحابہ میں ہے۔ دلائل ان کی قبر مشہور زیارت گاہ ہے۔

حاضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو باہواری شریک ہوئی۔

تو حضرت عائشہ کو باہواری شریک ہوئی۔ طبقات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں پہنچے مگر یہ واضح طور پر غلط ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں اتوار کے دن داخل ہوئے۔ نووی نے ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ حیض کا آغاز ۱۲ روزی الحجہ کو بردہ ہفتہ ہوا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ حج و احرام میں علماء

حضرت عائشہ کے حج میں اختلاف

کا نزاع ہے کہ آیا ان کا احرام حج مفرد کا تھا یا قرآن کا؟ اس کی تفصیل اوچیز میں ہے۔ اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ”لَوْ لَا رَجَعْنَا چاہیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام اور کیفیت حج میں روایات مختلف ہیں۔ اسی بنا پر اس میں ائمہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اوچیز میں ہے۔ اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیمؒ ”الہدیٰ“ میں فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کے قصہ میں علماء کا نزاع ہے کہ ان کا احرام تمتع کا تھا یا صرف حج مفرد کا؟ اور اگر تمتع کا تھا تو کیا انہوں نے عمرہ فسخ کر دیا تھا اور حج مفرد کا احرام باندھ لیا تھا یا عمرہ پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا؟ اور جو عمرہ انہوں نے تنجیم سے کیا وہ ان پر واجب تھا یا نہیں؟ اور حضرت عائشہ کے قصہ پر جو مسئلہ مبنی ہے۔ اس میں بھی علماء کا اختلاف ہوا۔ اور وہ یہ ہے کہ جب عورت نے عمرہ کا احرام باندھا ہو اور اسے حیض آجائے اور عرفات میں جانے سے پہلے طواف نہ کر سکتی ہو تو کیا اسے عمرہ کا احرام فسخ کر کے حج مفرد کا احرام باندھنا چاہیے۔ یا عمرہ پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لے؟ چنانچہ فقہار کوفہ جن میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب بھی شامل ہیں اجماعاً پہلے قول کے قائل ہیں۔ اور فقہار حجازہ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ رحمہم اللہ۔ دوسرے قول کے قائل ہیں اور یہی مذہب اہل حدیث مثلاً امام احمد اور ان کے متبعین کا ہے۔“

اوچیز میں حضرت عائشہ کے احرام کی روایات پر تفصیل سے بحث کی ہے اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: صحیح بات جس سے عدول نہیں کیا جاسکتا یہ ہے کہ ابتدائاً ان کا عمرہ کا احرام تھا۔ جیسا کہ جمہور اس کے قائل ہیں اگرچہ ان میں اختلاف ہے کہ انہوں نے عمرہ کو فسخ کر دیا تھا یا اس پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا؟ اہم میں کہتا ہوں کہ پہلا قول خفیفہ کا ہے، اور دوسرا ائمہ ثلاثہ کا جیسا کہ ابھی گزرا۔ اور یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف پر مبنی ہے، وہ یہ کہ خفیفہ کے نزدیک تارن، عمرہ اور حج۔

دونوں کے افعال الگ الگ اور مستقل ادا کرتا ہے۔ چونکہ حضرت عائشہؓ کے لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ وقت حج سے پہلے عمرہ کے افعال ادا کر سکیں لامحالہ انہیں عمرہ فسخ کر کے حج کا احرام باندھنا پڑا۔ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں گے۔ چونکہ حج سے پہلے وہ عمرہ کے افعال ادا نہیں کر سکتی تھیں اس بنا پر ان کے لئے گنجائش تھی کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھ لیں۔ تاکہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں۔

حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا اس حنفیہ کے دلائل حنفیہ نے اپنے اس مدعا پر کہ حضرت عائشہؓ

ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: اپنے عمرہ کو چھوڑ دو۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا: اپنا سر کھول کر کنگھی کر لو۔ ظاہر ہے۔۔۔ کہ احرام میں کنگھی کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ بالوں کے جھڑنے کا اندیشہ ہے۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: یہ تیرا عمرہ ہے اس عمرہ کی جگہ چہاں یہ کہ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا تھا: تم لوگوں نے عمرہ کر لیا میں نے نہیں کیا۔ پیچھے یہ کہ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں: تم توجہ و عمرہ کر کے واپس جاؤ اور میں صرف حج لے کر جاؤں؟ منہ احمد کے لفظ جیسا کہ فتح میں ہے، یہ ہیں: اور میں صرف حج لے کر جاؤں جس کے ساتھ عمرہ نہ ہو؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ فرمایا کہ: عائشہؓ میں بھی تیری مثل ہوں۔ کیونکہ آپ بھی قادر تھے۔ اور بقول ائمہ ثلاثہ کے حضرت عائشہؓ نے بھی آپ کی طرح قرآن کیا تھا تو پھر حضرت عائشہؓ نے کیوں نہ فرمایا کہ تم حج و عمرہ لے کر جاؤ اور میں صرف حج لے کر جاؤں؟ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ فرمایا کہ جس طرح میرا قرآن ہے اسی طرح تیرا بھی قرآن ہے۔ علاوہ ازیں بہت سی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا۔ ان روایات کی تفصیل اوپر میں ہے۔ جامع الداسی میں۔ ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات پر مختصر مگر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کے عمرہ متعمیم میں چار مسلک پھر شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے متعمیم سے جو عمرہ کیا تھا اس میں چار مسلک ہیں، اول یہ کہ محض

ان کی دلجوئی کے لئے تھا۔ یہ امام شافعیؒ اور امام احمد کا قول ہے۔ دوم یہ کہ یہ فسخ شدہ عمرہ کی قضائی۔ یہ حنفیہ کا مسلک ہے۔ سوم یہ کہ حیب انہوں نے قرآن کر لیا تو ایک مستقل عمرہ کا ادا کرنا ضروری تھا کیونکہ

رقال) اما موضع حیضہا فہو بسرف بلا دیب۔ و اختلف فی موضع طہرہا ترجمہ: (رق) ان کے حیض کی جگہ تو بلاشبہ موضع سرف تھی۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کب پاک ہوئیں۔

قرآن کا عمرہ، عمرۃ الاسلام کی جگہ کافی نہیں ہوتا۔ یہ امام احمد سے ایک روایت ہے۔ چہاں یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے شروع ہی سے حج مفرد کا احرام باندھا تھا۔ اور وہ اسی احرام پر قائم رہیں۔ اس لئے یہ عمرہ، عمرۃ الاسلام تھا۔ یہ قاضی اسماعیل وغیرہ مالکیہ کی رائے ہے، اور یہ سب ضعیف نقل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام کی تعیین بھی شدید مشکل مسئلہ ہے۔ زرقانی نے شرح موطا میں اکمال کی پیروی کرتے ہوئے نیز حافظ نے فتح میں اور قاضی عیاض، نوویٰ اور ابن قیم نے اس پر بحث کی ہے۔ امام محمدؒ موطا میں فرماتے ہیں اگر عائشہ نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہو اور فوت حج کا اندیشہ ہو تو اسے چاہئے کہ عمرہ فسخ کر دے، حج کا احرام باندھ کر وقوف عرفہ کرے اور اس عمرہ کی قضا کرے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا ۱۶۔

رقال) ان کے حیض کے آغاز کی جگہ تو بلاشبہ موضع سرف ہی تھی۔ میں ان کے طہر کی جگہ میں اختلاف کرتا ہوں کہ حضرت عائشہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہوار کی شکا موضع سرف میں کی تھی؟ جیسا کہ شیخ ابن قیم نے اس پر حزم کیا ہے۔ یا یوم الترویہ میں؟ جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث کا مقتضی ہے اور اسی طرف زرقانی کا میلان ہے۔ یا کسی اور دن؟ جیسا کہ وجہ میں مفصل ذکر کیا ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ کہاں اور کب پاک ہوئیں؟ چنانچہ بعض کا قول ہے کہ ہدف کے دن اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کو اسی حالت میں عرفہ کا دن آگیا تھا۔ اور قاسم نے ذکر کیا ہے کہ یہ یوم النحر تھا۔ جیسا کہ ابہدی میں ہے اسی طرح نووی نے ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ان کا طہر یوم النحر کو بروز مہفتہ ہوا تھا، حافظ نے مختلف روایتوں میں تطبیق اس طرح دی ہے کہ عرفہ میں انہوں نے طہر دیکھا لیکن منیٰ آنے سے پہلے غسل کا موقع نہ ہوا۔ یا یہ کہ خون عرفہ میں منقطع ہو چکا تھا۔ مگر طہر منیٰ میں آکر دیکھا۔ اور یہ توجیہ زیادہ مناسب ہے۔ اور شیخ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ وہ بطحا کی رات پاک ہوئیں۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ لیکن ابن حزم نے کہا ہے کہ یہ منکر ہے۔ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس میں ناقل سے تصحیف ہوئی ہے۔ صحیح

وقال لا صحابه من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها عمره فليفعل و
من كان معه هدى فلا

ترجمہ: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ سے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں
اگر وہ اس کو عمرہ بنانا چاہتا ہے تو بنا لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔

داؤد حالیہ کے اضافہ کے ساتھ ہے یعنی بطحا کی رات آئی ورنہ ایک کہ حضرت عائشہؓ پاک مہچک تھیں۔ چنانچہ
ابوداؤد سی کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں: فلما كانت ليلة بطحاء وطهرت عائشة قالت
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موضع صرف

موضع سر میں صحابہ کرام کو فسخ حج کا اختیار دینا | میں اپنے صحابہؓ سے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی کے جانور

نہیں وہ اگر اس کو عمرہ بنانا چاہتا ہے تو بنا لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔ کذا فی الہدی
اور صحیحین کی روایت میں بھی اسی طرح ہے۔ اور سیرت ابن ہشام کے لفظ یہ ہیں: آپ جب موضع
صرف پہنچے تو لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دیں۔ سوائے ان لوگوں کے جن کے ساتھ
ہدی کے جانور ہیں۔ اور یہ تخییر ترتیب میں بالاتر تھی اس تخییر سے جو میقات میں دی گئی، کیونکہ میقات کی
تخییر یہ تھی کہ احرام کی مینوں صورتوں میں کوئی سی صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ مگر یہاں فسخ حج کرنے یا نہ
کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ بعد ازاں صفا پر پہنچ کر فسخ حج کا قطعی حکم فرمایا جیسا کہ آتا ہے۔

یہاں شیخ ابن قیمؒ نے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کی ہے۔ کہ
حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ بنالینے کا حکم | حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالینا قیامت تک کیلئے جائز ہے اور اس

کے منسوخ نہ ہونے کا دعویٰ کرتے ہوئے اس کے دلائل دیئے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ کے ذکر کرنا
یہ موقع نہیں تھا۔ اس کا موقع وہ تھا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا پر پہنچ کر فسخ حج کا حکم فرمایا
تھا۔ اور حضرت سراقہؓ نے آپؐ سے اس کے بارے میں سوال کیا تھا۔ مگر مصنف شیخ ابن قیمؒ نے یہ مسئلہ چونکہ

یہاں چھیڑا ہے اس لئے ان کی متابعت میں میں بھی اس کو یہیں ذکر کرتا ہوں۔ لاسع کے حاشیہ میں باب
من اهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم کے ذیل میں اور جز سے نقل کیا ہے کہ امام نووی فرماتے ہیں کہ اس
فسخ میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ اسی سال کیلئے مخصوص تھا یا ان کے لئے

اور دوسروں کے لئے قیامت تک باقی ہے؟ امام احمد اور اہل ظاہر کے ایک گروہ نے دوسرے قول کو لیا ہے۔ اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام ابو حنیفہؒ اور جمہور سلف و خلف نے پہلا قول اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحابہؓ کے ساتھ اسی سال کے لئے مخصوص تھا۔ جاہلیت میں خیال کیا جاتا تھا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ حرام ہے، جاہلیت کے اس خیال باطل کی تردید کے لئے صحابہ کرام کو فسخ حج کا حکم فرمایا۔ جمہور کی دلیل مسلم شریف میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ متعہ فی الحج صرف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔ یعنی حج کو فسخ کر کے عمرہ بنا لیتا۔ اور نسائی میں ہے کہ عاتق بن صلال اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: فسخ حج صرف ہمارے لئے خاص ہے یا سب لوگوں کیلئے عام ہے؟ آپؐ نے فرمایا: نہیں بلکہ ہمارے لئے خاص ہے۔ اور حدیث مرقہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک لائید کا مطلب یہ ہے کہ اشرہ حج میں عمرہ جائز ہے۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ حج کا احرام باندھ کر اسے فسخ کر دے اور اسے عمرہ میں تبدیل کر دے۔ انتہی مختصراً۔ حضرت مرقہ کی اس حدیث پر رمی عقبہ میں کچھ مفصل بحث ہوگی۔ نیز حاشیہ لامع میں باب عمرۃ التنعیم کے ذیل میں بھی حدیث مرقہ کا جواب دیا گیا ہے۔ اور زرقانی نے بھی شرح و اسباب میں اس پر خوب مفصل کلام کیا ہے۔ میں کہتا ہوں۔ حنفیہ پر خصوصیت سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ میں تبدیل کرنے سے جو مقصود تھا وہ ان کے مذہب کے مطابق یوں بھی حاصل ہو سکتا ہے کہ حج پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کر کے قرآن کریم لیا جائے۔ دوسرے ائمہ پر یہ اشکال نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان کے نزدیک حج کے احرام پر عمرہ کا اضافہ صحیح نہیں۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے ذیل میں یہ بحث گذر چکی ہے۔ حنفیہ کی طرف سے یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ فسخ الی العمرہ سے مقصود عدم جاہلیت کو باطل کرنا اور اس پر شدید رد و تنکیر کرنا تھا۔ ورنہ نفس جواز تو اسی سے ثابت تھا کہ بغض صحابہ کرامؓ نے میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھا، اور اس سے بھی واضح تر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے پہلے مہینوں عمرے زمانہ حج میں ہوئے تھے۔ مگر اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فسخ حج کا حکم فرمایا تاکہ جاہلیت کے رواج کا پوری طرح قلع قمع ہو جائے۔

ر قال، ثم نهض الى ان نزل بذي طوى - فبات بها ليلة الاحد لاربع خلون من
ذی الحجۃ و صلی بها الصبح ثم اغتسل من یومہ -

ترجمہ: رقی، پھر آپ چلے یہاں تک کہ ذی طوی میں نزل فرمایا پس وہاں رات کو قیام فرمایا۔ یہ چاندنی الحجہ
اتوار کی رات تھی۔ او وہاں نماز صبح ادا کی۔ پھر اسی دن غسل فرمایا۔

رقی، پھر آپ چلے یہاں تک کہ ذی طوی میں نزل فرمایا۔

ذی طوی میں آپ کا غسل کرنا اور مکہ مکرمہ میں نزل بخاری شریف کی حدیث مساجد میں بھی مذکور ہے۔ اور
میں داخلہ کی تفصیل

کے ضبط میں چند اقوال ہیں جو فتح میں مفصل مذکور ہیں۔ لایع کے حاشیہ میں ہے کہ اس امر میں بھی
اختلاف ہے کہ ذی طوی محصب، ابطح، بطحاء اور خیفہ، بنی کنانہ یہ سب ایک ہی جگہ کے
نام ہیں یا متعدد مقامات کے؟ نیز اس میں ہے کہ ذی طوی اسفل مکہ میں عمرہ کے معتاد راستہ
کی جانب ایک جگہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ مکہ اور تنعیم کے مابین ہے۔ اھ۔ امام بخاری رحمۃ اللہ
علیہ نے الجامع الصحیح میں النزل بذي طوى کا باب باندھا ہے، اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ طوی،
طاو کی تینوں حرکتوں کے ساتھ ایک جگہ ہے جو باب مکہ کے پاس ہے منصرف بھی ہے اور غیر منصرف
بھی۔ کذا فی الجمع۔ تاملی تاریخی شرح مؤطا میں فرماتے ہیں: تنعیم کے راستہ میں ایک داوی ہے یہاں
امیر الحج کو قیام ہوتا ہے، اور المرأة کے حاشیہ میں ہے: مکہ کی غری جانب ایک جگہ ہے پس وہاں دذوین
گھاٹیوں کے درمیان رات کو قیام فرمایا۔ کما فی المواہب۔ اور بخاری کی حدیث المساجد کے الفاظ یہ:
”ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذی طوی میں نزل فرماتے تھے اور وہاں صبح تک قیام کرتے تھے۔ اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز گاہ ایک بڑے ٹیلے پر ہے، وہاں جو مسجد بنی ہے، اس میں نہیں۔ بلکہ اس
سے نیچے ہے۔“ یہ چار ذوا الحجا اتوار کی تھی۔ اور یہ جمع علیہ ہے۔ اور وہاں نماز صبح ادا کی۔ پھر اسی دن غسل
فرمایا۔ اور اجز میں بروایت بخاری ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے: یہاں تک کہ جب وہ دابہ عمرہ
ذی طوی آتے تو صبح تک وہاں رات بسر کرتے، پھر صبح کی نماز پڑھ لیتے تو غسل کرتے اور فرماتے تھے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا تھا، غسل الیکہ کے نزدیک طواف کیلئے ہے۔ اس لئے عائضہ
نہیں کرے گی۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دخول مکہ کیلئے ہے۔ جیسا کہ اجز میں ان کی فقہی کتابوں سے

ونھض الی مکة (قلت) ماراً علی وادی الازرق وقال کافی انظر الی موسی
توجہ: اور مکہ کی طرف چلے (ش) وادی ازرق سے گزرتے ہوئے اور فرمایا: گویا میں موسیٰ علیہ السلام
کو دیکھ رہا ہوں۔

بالتفصیل نقل کیا ہے۔ اسی طرح حاشیہ کوکب میں بھی۔ اور غسل دخول مکہ کیلئے مستحب ہے۔ ابن منذر فرماتے
ہیں کہ دخول مکہ کے وقت غسل کرنا تمام علماء کرام کے نزدیک مستحب ہے۔ اور ان کے نزدیک اس کے ترک
سے فدیہ نہیں۔ اور اکثر علماء نے کہا ہے کہ اس کی بجائے وضو بھی کافی ہے۔ کذا فی الفتح۔

اور مکہ کی طرف چلے (ش) وادی ازرق سے گزرتے
ارشاد نبوی: گویا میں موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں | ہوئے جو مکہ سے ایک میل ہے۔ حافظ فرماتے ہیں: یہ

آج سے پیچھے ہے۔ اور آج: ہمزہ اور میم کے فتح اور جیم کے ساتھ۔ وہاں ایک کھیتوں والی بستی ہے۔ اور
فرمایا گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ کہانی الموابہب۔ یہ مسلم شریف کے الفاظ ہیں۔ اور
بخاری میں بھی قریباً یہی مضمون ہے (یعنی) ما موسیٰ فکانی انظر الیہ اذا اخذ رنی الوادی یلبی،
حافظ فرماتے ہیں کہ مہلب نے کہا ہے کہ اس روایت میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کسی راوی کا وہم ہے۔
کیونکہ کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں اور یہ کہ وہ حج کریں گے، البتہ
یہ مضمون عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں وارد ہوا ہے اس لئے راوی کو اشتباہ ہو گیا۔ حافظ فرماتے
ہیں: یہ تقدیر راویوں کی روایت کو محض وہم کی بنا پر غلط ٹھہرانا ہے۔ اسی مذکورہ سند سے یہ روایت کتاب
اللباس میں آ رہی ہے جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نام کا اضافہ ہے۔ کیا یہاں بھی یہی کہا جائیگا کہ
راوی نے غلطی سے اس نام کا اضافہ کر دیا؟ اور امام مسلم نے یہ حدیث بطریق ابوالعالیہ حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جس میں موسیٰ علیہ کے علاوہ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ذکر ہے۔ کیا یہ کہا
جاسکتا ہے کہ دوسرے راوی نے غلطی سے یونس علیہ السلام کے نام کا اضافہ کر دیا؟ اور اہل تحقیق نے ارشاد
نبوی: گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ اول یہ کہ یہ ارشاد حقیقت پر
محمول ہے۔ انبیاء علیہ السلام اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور انہیں رزق دیا جاتا ہے۔ لہذا کوئی مانع
نہیں کہ وہ اس حالت میں حج بھی کرتے ہوں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
موسیٰ کو دیکھا کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ مگر اس توجیہ کا ستمہ یہ ہے کہ کہا جائے کہ آپ

فَلَهُ جُورًا إِلَى اللَّهِ بِالتَّبْلِيَةِ رَقَالَ، فَدَخَلَ نَهَارًا
تَوَجَّهَ: دُرَاخًا لِيَكِدَهُ تَبْلِيَهُ كَتَبَتْهُ بُوْنُ بَلَدٍ أَوَّازٍ سَعَى اللّٰهُ تَعَالَى كَسَا نَسْنَى كَرُورًا هَاسَ هَاسَ هَاسَ -
(رق) پس آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے

کو انبیاء علیہم السلام کی ارواح کا مشاہدہ ہوا۔ غالباً وہ دنیا میں آپ کے سامنے اسی طرح متمثل ہوئی ہوں گی جس طرح شب معراج میں ہوئی تھیں۔ مگر ان کے اجسام قبول میں تھے۔ دوم یہ کہ ان حضرات کے ذمیوی حالات آپ کے سامنے متمثل ہوئے یعنی دنیا میں جس طرح انہوں نے عبادت کی تھی حج کیا تھا، تلبیہ پڑھا تھا۔ اس کا کشف آپ کو ہوا۔ اسی وجہ سے آپ نے فرمایا: گویا میں دیکھ رہا ہوں: ”سوم یہ کہ بذریعہ وحی آپ کو ان امور کی اطلاع دی گئی اور وحی کی قطعیت کی بنا پر فرمایا: گویا میں دیکھ رہا ہوں۔ چہاں یہ کہ یہ ویت شاید آپ کو کسی گزشتہ خواب میں ہوئی ہوگی۔ پھر جب آپ نے حج کیا تو وہ خواب کا واقعہ یاد آیا اور اس کا تذکرہ آپ نے فرمایا۔ ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ میرے نزدیک یہی توجیہ معتد ہے۔ حافظ کا کلام مختصر اختتم ہوا۔ یہ توجیہات نووی نے شرح مسلم میں قاضی عیاض سے بھی نقل کی ہیں۔

دُرَاخًا لِيَكِدَهُ تَبْلِيَهُ كَتَبَتْهُ بُوْنُ بَلَدٍ أَوَّازٍ سَعَى اللّٰهُ تَعَالَى كَسَا نَسْنَى كَرُورًا هَاسَ هَاسَ هَاسَ -
ہیں: ”خوار“ بضم جیم اور ہمزہ مفتوحہ ممدودہ اور راء کے ساتھ یعنی بلند آواز۔ ابو نعیم کہتے ہیں: ”جوراً ایسی آواز کو کہتے ہیں جس میں فریاد طبعی اور گروانا پایا جائے“ اور بخاری کی حدیث مساجد میں ذی طویل میں رات کے قیام کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پہاڑ کے دو کونوں کی طرف رخ کیا جو آپ کے اور طویل پہاڑ کے درمیان کعبہ کی جانب تھا پس اس مسجد کو جو وہاں بنائی گئی ہے، اس مسجد کے جو ٹیلے کے کنارے پر ہے، بائیں جانب کیا“

پس آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے جس پر کے نزدیک
مکہ میں دن کو داخل ہونا بہتر ہے یا رات کو؟

اس میں چار مذاہب جو اجز میں دو جگہ۔ یعنی باب غسل المحرم اور باب الحلاق میں ذکر کئے ہیں۔ اس میں ہے کہ امام مالکؒ اور حنفیہ کے نزدیک مکہ میں دن کو داخل ہونا مستحب ہے۔ شافعیہ سے بھی صحیح تر روایت یہی ہے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ دن رات برابر ہیں۔ علامہ موفق اسی طرف مائل ہیں۔

من اعلاھا۔ ترجمہ: بالائی جانب سے۔

اور نودی نے بعض تابعین سے رات کی افضلیت نقل کی ہے۔ اور بعض نے امام اور غیر امام کے مابین فرق کیا ہے۔ یعنی جو شخص امام اور مقتدی ہو اس کے لئے دن کو داخل ہونا مستحب ہے۔ تاکہ لوگ اسکے عمل کو دیکھیں۔ امام بخاری نے الجامع الصغیر میں ترجمۃ الباب قائم کیا ہے۔ ”باب دخول مکہ نہاراً اولیلاً“ اور اس کے تحت ابن عمرؓ کی حدیث ذکر کی ہے جس میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کو داخل ہوئے اور اس میں رات کو داخل ہونے کی حدیث ذکر نہیں کی۔ میرے تراجم بخاری میں اس ترجمہ کے ثبوت کی متعدد توجیہات مذکور ہیں۔

بالائی جانب سے یعنی ثنیۃ علیا سے۔ عزیز محمد رابع ندوی لکھتے ہیں کہ آنحضرت کا اعلیٰ مکہ سے داخل ہونا ایسے جگہ آجکل ”معاہدہ“ کے نام سے معروف ہے یہاں شاہی محل ہے اور وہ آج کل رابطہ عالم اسلامی کا صدر دفتر ہے۔ اور یہی گھائی جبل حجون پر جڑھتی ہے۔ البدی میں اسی طرح ہے۔ اور اوجز میں ہے کہ ثنیۃ علیا وہ گھائی ہے جو اعلیٰ مکہ میں واقع ہے اور دہاں سے ملتی اور مقابر مکہ کی طرف اترتے ہیں۔ یہ محصب کے پہلو میں ہے۔ اور اسی کو حجون۔ حائے جملہ کے فتح اور حیم کے ضمہ کے ساتھ کہا جاتا ہے۔ ”اھ اور معجم میں ہے کہ ”حجوں“ مکہ کی بالائی جانب ایک پہاڑ کا نام ہے جس کے پاس قبرستان ہے۔ بکری کہتے ہیں یہ جگہ بیت اللہ سے ڈیڑھ میل ہے۔ حافظ فرماتے ہیں حجوں کی چڑھائی دشوار تھی۔ حضرت معاویہؓ اور ان کے بعد دیگر سلاطین نے اسے آسان بنایا حافظ نے اس سلسلہ میں اپنے زمانے تک ان سلاطین کے نام بھی ذکر کئے ہیں۔ اعلیٰ مکہ سے داخل ہونا جمہور کے نزدیک مطلقاً مندوب ہے۔ اور مالک کے نزدیک صرف ایسے شخص کے لئے مندوب ہے جو راہ مدینہ سے آئے۔ خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا نہ ہو۔ اور جو شخص کسی اور راستے آئے اس کے لئے یہاں سے داخل ہونا مستحب نہیں خواہ وہ مدینہ طیبہ کا ہی باشندہ کیوں نہ ہو۔ کذا فی الاوجز۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ میں سفیل
آنحضرت عمرہ میں اعلیٰ مکہ سے داخل ہوئے یا سفیل مکہ سے؟

بذل میں ہے کہ اس سلسلہ میں حافظ ابن قیمؒ کا استدلال غالباً ابو داؤد کی اس روایت سے ہے جو بطریق بنام بن عمرو عن عائشہؓ مروی ہے اور جس میں یہ لفظ ہے کہ عمرہ میں آپؐ کدئی سے داخل ہوئے۔ مگر شیخ قدس سرہ نے بذل میں تفصیل سے بتایا ہے کہ یہ روایت مضطرب ہے۔ اور علامہ عینی نے اس حدیث

قلت، وهل رفع يديه الكريمتين لما
توجه: اور جب بیت اللہ شریف پر آنحضرت صلی اللہ

پر جس میں یہ ہے کہ آپؐ کو ریعنی اعلیٰ مکہ سے داخل ہوئے تھے، بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ مکہ میں نئیہ علیاد سے داخل ہونا مستحب۔ اور خروج پاؤں جانب سے بہتر ہے۔ حج وغیرہ کرنے والے اس میں یکساں ہیں، اٹھ تفصیل بذل میں ہے۔

شیخ ابن قیم فرماتے ہیں جن لوگوں نے کہا کہ آپؐ منکحل کو مکہ میں
آپؐ کس دن مکہ میں داخل ہوئے

داخل ہوئے یہ ان کا وہم ہے، طبری نے یہ قول نقل کیا ہے: "آہ" میں کہتا ہوں کہ ابن سعد کی جو روایت ابھی گذری کہ حضرت عائشہؓ مقام سرف میں سو مواری کے دن حائضہ ہوئیں، اس کا مقتضی بھی یہی ہے لہذا یہ بھی صریح غلط ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ کیونکہ تمام روایات اس پر متفق ہیں کہ آپؐ مکہ مکرمہ میں ۴ ذی الحجہ کو بروز اتوار داخل ہوئے۔ منجملہ ان کے بخاری کی طویل حدیث ہے جو بروایت کریم بن عباسؓ مروی ہے۔ اس میں تصریح ہے کہ "پس آپؐ مکہ میں تشریف لائے جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گزر چکی تھیں" نیز بخاری میں ابن طاووسؓ عن امیہ کی سند سے ابن عباسؓ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "آپؐ ۴ ذی الحجہ کی صبح کو حج کا تلبیہ پڑھتے ہوئے تشریف لائے" یہ روایت امام مسلم نے بھی ذکر کی ہے۔ اور نسائی میں بطریق ابی العالیہ ابن عباسؓ کی روایت کے لفظ یہ ہیں: "جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گزر چکی تھیں" نیز اسی میں حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے: "آپؐ مکہ میں ذی الحجہ کی چوتھی رات کی صبح کو تشریف لائے" حضرت جابرؓ کی یہ حدیث ابو داؤد نے بھی دو طریقوں سے روایت کی ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے بروایت مسلم اس کو ذکر کیا ہے۔ اور امام بخاری نے بھی احکام میں اس کو روایت کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفل مکہ سے نکلنے کے بیان میں آئے گا کہ آپؐ نے داخل ہونے اور نکلنے کے راستے کس مقصد کے لئے تبدیل فرمائے۔ نیز اس کا کچھ حصہ اس بحث میں آئے گا کہ آپؐ عرفات کو "صب" کے راستے سے تشریف لے گئے۔ اور "منازمین" کے راستے سے مراجعت فرمائی۔

رش، اور جب بیت اللہ شریف پر آنحضرت صلی اللہ

بیت اللہ کو دیکھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا

وقع بصرہ علی البیت؛ اختلف فیہ الروایا، قال، ثم سار حتی دخل المسجد
ترجمہ: سلیم کی نظر پڑی تو آپ نے ہاتھ مبارک
مختلف میں رق (پھر آپ چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے

علیہ السلام کی نظر پڑی تو آپ نے ہاتھ مبارک اٹھائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ جن
کی تفصیل بدل اس کی تخصیص نیز البدایہ والنہایہ میں ہے۔ یہ رفع یدین ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مستحب اہم
مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ عجیب بات ہے کہ ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں رفع کو اور شرح بہاب
میں عدم رفع کو ترجیح دی ہے۔ مختلف روایات میں تطبیق شیخ نے بدل میں ملا علی قاری سے اس طرح نقل
کی ہے کہ اثبات کو اول روایت پر اور نفی کو ہر مرتبہ کی روایت پر محمول کیا جائے شیخ قدس سرہ فرماتے
ہیں: "تطبیق بھی ممکن ہے کہ اثبات کی روایات سے مراد یہ ہے کہ دعا کے لئے دونوں ہاتھ پھیلانے اور ان
کو سینے تک اٹھایا۔ اور ترک رفع سے مراد ہے کہ جس طرح تحریم میں کانوں تک ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں
اس طرح تعظیم بیت اللہ کی خاطر نہیں اٹھائے"

رق (پھر آپ چلے یہاں تک کہ مسجد میں باب السلام سے داخل ہوئے مشکوٰۃ میں بحوالہ صحیحین حضرت
عائشہ سے مروی ہے کہ "آپ جب مکہ میں تشریف لائے تو آپ نے سب پہلا کام یہ کیا کہ وضو فرمایا: ملا علی
قاری فرماتے ہیں: "یعنی وضو کی تجدید کی۔ کیونکہ پہلے گند چکا ہے کہ آپ دخول مکہ کے لئے غسل فرماتے
تھے: یا معنی لغوی مراد ہیں: "اے امام بخاری! اس پر الطواف علی وضو کا باب باندھا ہے۔ گویا امام
بخاری کے نزدیک حدیث کا محمل یہ ہے کہ آپ نے طواف کی خاطر وضو پر وضو کیا تھا۔"

طواف کے لئے طہارت ضروری ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اختلاف
طواف کے لئے طہار کا حکم ہے۔ موثق کہتے ہیں: "امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ طواف کے
لئے حدیث اور نجاست سے پاک ہونا شرط ہے۔ یہی امام مالک اور شافعی کا قول ہے۔ اور امام احمد
کی ایک روایت میں طہارت شرط نہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ طہارت شرط نہیں۔ ان کے اصحاب
میں اختلاف بعض کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک تمت: اہم عقرا۔ اور صاحب یاب نے حدیث سے پاک ہونے
کو مطلقاً طواف کے واجبات میں شمار کیا ہے۔

وذلك ضحى واستقبل ودعا - فلما دخل عمد الى البيت ولم يركع تحية المسجد فلما حاذى الحجارا سود استلمه -

ترجمہ: اور یہ چاشت کا وقت تھا اور آپ نے بیت اللہ کا استقبال کیا اور دعا فرمائی پس داخل ہوئے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیۃ المسجد پڑھی اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استلام کیا۔

باب السلام کی جانب سے مسجد میں داخل ہونا ملا علی قاریؒ نے ذکر کیا ہے، اور الہدی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے داخل ہوئے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہیں۔ اور مرآۃ میں ہے کہ طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی عبد مناف کے دروازے سے داخل ہوئے۔ جسے آج کل باب بنی شیبہ یا باب السلام کہا جاتا ہے۔ اور یہ چاشت کا وقت تھا۔ اور آپ نے بیت اللہ کا استقبال کیا۔ اور دعا فرمائی۔ اور طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کو دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللهم زد بیتک هذا تشریفاً وتعظیماً اے اللہ اپنے اس گھر کی شرافت و عظمت اور تکریم و مہابت۔

بیت اللہ کو دیکھنے کی بوقت کی مختلف دعائیں روایات میں آئی ہیں۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ وغیرہ میں مذکور ہیں۔

پس داخل ہوتے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیۃ المسجد نہیں

مسجد حرام میں تحیۃ المسجد کا حکم پڑھی۔ کیونکہ کعبہ کا سلام طواف ہے، جیسا کہ الہدی اور بذل میں ہے۔

موفق فرماتے ہیں: جو شخص مسجد حرام میں داخل ہوا اس کے لئے مستحب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرتے ہوئے طواف سے ابتدا کرے جیسا کہ حضرت جابرؓ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے۔ اور یہی حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ وغیرہ سے بھی منقول ہے۔ اور اس لئے کہ طواف مسجد حرام کا سلام ہے۔ پس جس طرح دوسری مساجد میں داخل ہو کر سب سے پہلے تحیۃ المسجد پڑھنا مستحب ہے اسی طرح یہاں طواف مستحب ہے۔

اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استلام کیا

حجر اسود کا استلام اور اس کے آداب اور اسے بوسہ دیا۔ استلام کے معنی ہیں ہاتھ سے چھونا اور

حجر اسود کو بوسہ دینے کی روایات البدایہ والنہایہ میں مذکور ہیں اور ایک روایت میں سجدے کا بھی ذکر ہے، اور جن میں اس پر بڑی مفصل بحث کرتے ہوئے آخر میں لکھا ہے کہ گذشتہ بحث سے معلوم ہوا کہ یہاں چند مسائل میں اختلاف ہوا ہے، اول یہ کہ جب مور علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں طواف واجب نفل کے درمیان

فرق نہیں کرتے۔ مالکیہ کی ایک جماعت بھی اسی کی قائل ہے۔ مگر المدونہ میں اسے طواف واجب کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ دوم تقبیل بالصوت یعنی اس طرح بوسہ لینا کہ اس کی آواز اُٹے اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے، بہت سے مالکیہ کے نزدیک یہ مباح ہے اور جمہور علماء کے نزدیک نہیں۔ سوم حجر اسود پر سجدہ کرنا امام مالک کے نزدیک مکروہ اور امام شافعی کے نزدیک مستحب ہے۔ حنفیہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ راجح یہ ہے کہ مندوب ہے۔ چہارم: ہاتھ وغیرہ سے حجر اسود کا استلام کرنے کے بعد اس کا جو منانہ ثلثہ کے نزدیک مندوب ہے۔ اور امام مالک کے نزدیک یندب نہیں بلکہ بغیر تقبیل کے ہاتھ چھوڑ دے۔ پنجم: اگر استلام ممکن نہ ہو تو امام مالک کے نزدیک بغیر اشارے کے تکبیر کہے، اور امام احمد کے نزدیک صرف اشارہ کر کے مگر جس چیز سے اشارہ کیا ہے اسے چومے نہیں۔ اور امام شافعی اور حنفیہ کے نزدیک اس چیز کو چوم لے۔ اھ

شیخ ابن قیم فرماتے ہیں: استلام کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے نہ اسے تکبیر کے ساتھ شروع کرے جیسا کہ نماز کیلئے تکبیر کہی جاتی ہے۔ بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بدعت نہیں بلکہ تکبیر جمہور علماء کے نزدیک ثابت ہے۔ بلکہ بالاجاز ثابت ہے، اور تقبیل کے وقت ہاتھ اٹھانا حنفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک ثابت ہے۔ چنانچہ ہادیہ میں ہے: پھر حجر اسود سے ابتداء کرے پس اس کا استقبال کرے اور تکبیر و تسبیل کہے۔ کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو حجر اسود سے ابتداء کی پس اس کا استقبال کیا اور تکبیر و تسبیل کہی۔ اور اپنے ہاتھوں کو اٹھائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صرف سات موقعوں پر ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ من جملہ ان کے استلام کو ذکر فرمایا۔ اور مفکرۃ العالم مطبوعہ حلب ۱۳۸۹ھ میں ہے کہ: استلام کے وقت ہاتھ اٹھانا ثلثہ کے نزدیک سنت ہے۔ البتہ امام مالک کے نزدیک مستحب نہیں۔ اھ اور المدونہ سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، علامہ ندائی شرح مواہب میں لکھتے ہیں: امام شافعی، حنابلہ اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ ابتداء طواف اور استلام حجر کے وقت یہ دعا پڑھے، بسم اللہ واللہ اکبر الخ دیہاں پوری دعا نقل کی ہے، اور تدبیر فرماتے ہیں کہ تقبیل کے ساتھ تکبیر کہنا معتمد ہے۔ مگر درویر اور شارح اقتاع نے رفع یدین کا ذکر نہیں کیا۔ اور نووی اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: استلام حجر سے پہلے نیز طواف شروع کرتے وقت بسم اللہ واللہ اکبر کہنا مستحب ہے۔ ابن حجر اس کے حاشیہ

ورمل فی طوافہ هذا۔

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طواف میں رمل کیا۔

میں لکھتے ہیں: ”محب طبری نے کہا ہے کہ طواف کو تکبیر سے شروع کرنا واجب ہے۔ بعض لوگوں نے ان کی پیروی کی ہے۔ مگر یہ قول ضعیف ہے، غالباً انہوں نے یہ قول دلیل کی وجہ سے اختیار کیا ہے۔ اور شیخ ابو حامد کا یہ قول بھی کہ ”ابتداء طواف میں نماز کی طرح کندھوں تک اٹھانا منہوں ہے“ ضعیف ہے۔ مگر یہ قول نقل کے اعتبار سے ضعیف ہے دلیل کے اعتبار سے ضعیف نہیں۔ اگرچہ ابن جامع نے اسے بدعت کہا ہے۔ کیونکہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہیں۔ مگر استقبال حجر کے وقت ہاتھ اٹھانا خفیہ کے نزدیک اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ سلف کی ایک جماعت سے یہ عمل ثابت ہے۔ اور ابو ذر انہری نے اس سلسلہ میں ایک حدیث بھی نقل کی ہے اور ان کا طواف کو نماز پر قیاس کرنا، اس کے شروط اور اکثر سنن میں اس کا مؤید ہے“ اھ

اور آپ نے اس طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کیا، البدایہ والنہایہ نے اس سلسلہ کی روایات کی تفصیل سے ذکر کی ہیں۔ اور رمل کے مسئلہ پر ادب جہن نیز میرے حاشیہ پزل میں سات عجیب ذکر کی گئی ہیں۔

اول: اس کے ضبط اور معنی میں پس رمل (رمل اور میم کے فتح کے ساتھ اور بقول بعض میم کے سکون کے ساتھ) کے معنی یہ ہیں کہ چھوٹے چھوٹے قدم لے کر کندھے ہلاتے ہوئے تیز تیز چلے، مگر دوڑے نہیں۔ اس کی تفسیر میں علماء کا اختلاف البحر العیق میں تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

دوم: اس کی مشروعیت میں، جمہور کے نزدیک یہ مشروع ہے، البتہ ابن عباسؓ سے اس کے خلاف منقول ہے۔ علامہ ابی فراتے ہیں کہ ابن عباسؓ کا مذہب یہ ہے کہ یہ سنت نہیں۔ مگر دیگر علماء اسے سنت قرار دیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے ابو الطیف سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا تھا، اور یہ سنت ہے، فرمایا: انہوں نے ایک بات صحیح کہی اور ایک غلطی میں نے کہا صحیح کیا اور غلط کیا؟ فرمایا: یہ تو صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمل کیا تھا، مگر یہ غلط ہے کہ یہ سنت ہے، ایک روایت میں ان سے ابتدا و رمل کا یہ سبب منقول ہے کہ قریش مسلمانوں کے باطن

واضطباع بردائہ،

توجہ: اور اپنی چادر کا اضطباع کیا۔

چھٹری کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کرتے اور استلام کرتے اور اسے چوم لیتے۔

میں یہ کہتے تھے کہ یہ تو برنوں کی طرح لاغر ہیں، ابن عباسؓ نے فرمایا اس بنا پر رمل منون ہوا۔
سوم: اس کے حکم میں: جمہور کے نزدیک یہ سنت ہے مگر اس کے ترک سے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ البتہ امام مالکؒ سے ایک روایت ہے کہ جب تک مکہ میں رہے اس کا اعادہ کرے۔ بعد میں انہوں نے اس روایت سے رجوع کر لیا تھا۔ ابن الماجشون سے روایت ہے کہ اس کے تارک پر دم واجب ہے۔ اور ابن حزم اس کے وجوب کی طرف مائل ہیں۔

چہام: رمل جمہور کے نزدیک چاروں طرف ہوگا: ائمہ اربعہ کا مسلک بھی یہی ہے البتہ تابعین کی ایک جماعت اس کی قائل ہے کہ رکنین کے درمیان رمل نہیں۔ یہی امام شافعیؒ کی ایک ضعیف روایت ہے۔

ہشتم: آیا یہ صرف آقائی کے ساتھ مخصوص ہے یا کئی بھی رمل کرے؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کئی اور غیر کئی کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ مگر امام احمد فرماتے ہیں کہ اہل مکہ کے ذمہ رمل نہیں۔

ششم: خاندہ کے نزدیک رمل صرف طواف قدوم میں ہو سکتا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی ایک قول یہی ہے، مگر ان کا صحیح قول یہ ہے اور ہمارا قول بھی یہی ہے کہ رمل ہر اس طواف میں ہو سکتا ہے جس کے بعد سعی ہو۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ طواف قدوم میں کرے، اگر اس میں نہیں کیا تو طواف زیارتہ میں کرے۔ ہفتم: جس طرح پہلے تین چکروں کا وظیفہ رمل ہے۔ اسی طرح بقیہ چار چکروں کا وظیفہ سکون و وقار ہے۔

اسی بنا پر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ: رمل کا تذکرہ مشروع نہیں، پس اگر پہلے تین چکروں میں رمل نہیں کیا تو باقی چار میں اس کی قضاء نہ کرے کیونکہ انکی ہیئت سکون ہے۔ اس میں تبدیلی نہ کی جائے۔
اضطباع کا حکم | اور اپنی چادر کا اضطباع کیا، بندل میں مجمع سے نقل کیا ہے کہ اضطباع کے معنی یہ ہیں کہ چادر کا درمیانی حصہ داہنی نعل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر آگے پیچھے لٹکائے جائیں۔ اس کو اضطباع اس لئے کہتے ہیں کہ اس نے فلوں

وكلما حاذى الحجر الاسود اشار اليه واستلمه بالمحجن وقيله
ترجمہ : اور جب رطواف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آئے تو

پہلو ظاہر ہو جاتے ہیں۔ اور حاشیہ اوچر میں ہے کہ موفق لکھتے ہیں: اضطباع طواف قدوم میں مستحب ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ سنت نہیں، خفیہ بھی اس کی سنیت کے قائل ہیں۔ جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ اور جب رطواف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آتے تو چھری کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کر کے اس کا استلام کرتے اور اسے چوم لیتے۔ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف گذر چکا (حق) ان لوگوں کو دہم ہوا ہے جنہوں نے یہ کہا کہ آنحضرت صلی اللہ رکن یمانی کی تقبیل ثابت نہیں | علیہ وسلم طواف میں رکن یمانی کی تقبیل فرماتے تھے، تقبیل تو حجر اسود ہی کی ہے، چونکہ حجر اسود کو اور اس کے پاس والے رکن کو ملا کر یمانیین کہا جاتا ہے، اس لئے بعض نے تنہا حجر اسود کو بھی یمانی سے تعبیر کیا۔ البتہ یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکن یمانی کا استلام کیا، مگر یہ ثابت نہیں کہ اس کو بوسہ بھی دیا۔

(ش) بعض روایتوں میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ طواف پیدل کیا جائے یا سواری پر | وسلم نے اونٹنی پر طواف کیا۔ جیسا کہ ہدایہ میں ہے شیخ ابن ہما نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپ نے اس حج میں متعدد طواف کئے تھے۔ صاحب البدایہ والنبایہ نے یہی توجیہ امام شافعی سے نقل کی ہے تفصیل آگے آتی ہے۔

رہا یہ کہ طواف پیدل کرنا واجب ہے یا مستحب؟ ابن قیم کہتے ہیں کہ پیدل چلنا مستحب ہے اور لماعی قاری کے مناسک میں ہے کہ واجب ہے۔ اوچر میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ موفق فرماتے ہیں: اس میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ عذر کی حالت میں سواری پر طواف کرنا صحیح ہے۔ باقی رہا بغیر عذر کے سواری پر یا کسی کے کندھے پر سوار ہو کر طواف کرنا؟ سو خرقی کے کلام کا مفہوم یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں، یہ امام احمد کی ایک روایت ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے۔ اور یہی امام مالک کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ مگر وہ فرماتے ہیں کہ جب تک مکہ میں ہے اس کا اعادہ کر لے اور اگر اعادہ کئے بغیر واپس آگیا تو دم دے کر اس کی تلافی کرے۔ امام احمد کی میسر یہ روایت یہ ہے کہ صحیح ہے اور اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ یہی امام شافعی کا مسلک ہے۔ اس میں اختلاف نہیں کہ پیدل طواف کرنا افضل ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ موفق نے

فلتأ فرغ من طوافه۔

ترجمہ: پس جب طواف سے فارغ ہوئے۔

امام ابو حنیفہؒ کا جو مذہب نقل کیا ہے امام مالک کے مذہب میں بھی یہی رائج ہے کہ جب تک مکہ میں ہوا عادہ کرے اور اگر کوئی نہ ہو تو دوام واجب ہوگا۔ جیسا کہ وسوقی نے لکھا ہے: تفصیل اور جزئی ہے۔ شیخ قدس سرہ نے کوکب میں اس پر نہایت عمدہ کلام کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر طواف کیا یہ ہمارے نزدیک غدر کی بنا پر جائز ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غدر تھا کہ ہجوم کی وجہ سے لوگ آپ کے پیدل طواف کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے۔ نیز اسکی ضرورت بھی تھی تاکہ لوگ آپ کے افعال کو دیکھیں اور آپ ان کے سوالات کا جواب دیں، اندر یہ ساری چیزیں سواری پر ہوئے بغیر ممکن نہیں تھیں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہی سمجھا تھا، چنانچہ آپ کے بعد انہوں نے بلا عذر سواری پر طواف نہیں کیا۔

حضرت شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید مندرجہ ذیل روایات سے ہوتی ہے۔ امام مسلم اور ابو داؤد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اذنتی پر طواف کیا۔ آپ چھڑی کے ساتھ حجر اسود کا استلام کرتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور آپ اذینچے نہیں اور لوگ آپ سے مسائل دریافت کر سکیں، کیونکہ آپ کے گرد انسانوں کا ہجوم تھا۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ آپ کو یہ گوارا نہیں تھا کہ لوگوں کو مار مار کر آپ سے بٹایا جائے اور ابو داؤد میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے در آنحالیکہ آپ علیل تھے۔ پس آپ نے اپنی اذنتی پر طواف کیا، ۱۰۰ اس حدیث کو بیہقی نے ضعیف اور زیلعی نے قوی کہا ہے۔ اس علت کی طرف امام بخاریؒ نے باب الریض یطوف راکباً میں اشارہ کیا ہے جیسا کہ قاضی عیاضؒ نے کہلے، اور نوویؒ نے انکی پیڑہ کہتے ہوئے فرمایا: کہا، احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر طواف کرنا ان تمام اسباب کی وجہ سے ہوا ہوا تھا۔

پس جب آپ طواف سے فارغ ہوئے۔ ہمارے نزدیک یہ طواف عمرہ

طوافِ قدم کا حکم تھا، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو فتح میں داؤدی سے نقل کیا ہے کہ یہ طواف فراغت حج میں سے تھا، اور دیگر حضرات کے نزدیک یہ طوافِ قدم تھا۔ طوافِ قدم کے حکم

جاء الی خلف المقام توجہ: تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے

میں اختلاف ہے جیسا کہ اجز اور میرے حاشیہ نذل میں اس پر مختصر کلام کیا گیا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امام احمد کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ المغنی میں ہے، امام مالک کے نزدیک واجب ہے۔ امام شافعی سے موقوف نے وجوب نقل کیا ہے، مگر شافعیہ کے نزدیک راجح یہ ہے کہ یہ سنت ہے جیسا کہ شرح منہب اور مناسک نووی میں ہے، اور ہمارے (حنفیہ کے) نزدیک سنت ہے جیسا کہ تمام معتبر کتابوں میں ہے، البتہ نزائۃ المفتین میں اس کا وجوب نقل کیا ہے، جیسا کہ شرح لباب میں ہے۔ یہی یہ بحث کہ آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدوم کیا تھا؟ طحاوی کا جواب بظاہر نفی میں ہے، اور جن حضرات نے یہ کہا ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ کہ اس طواف مذکور کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے قریب نہیں گئے ان کے قول کا مفہوم بھی یہی نفی ہے، مگر حنفیہ کے مسلک کے مطابق یہ محل اشکال ہے کیونکہ ان کے نزدیک قارن کے لئے آتے ہی دو طواف ضروری ہیں۔ طواف عمرہ اور طواف قدوم۔ جیسا کہ فقہ حنفی کی کتابوں میں مذکور ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان چار دنوں میں کئی طواف کئے ہوں گے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت منیٰ کے دوران بھی طواف ترک نہیں کیا۔ جیسا کہ آگے آتا ہے، لہذا یہ بعد از قیاس ہے کہ اقامت مکہ کے دوران بھی پڑ دیا ہو۔ تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق مقام ابراہیم آج بھی اسی جگہ ہے۔ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ اور سالم کی وہ روایت غریب ہے جس میں آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو پیچھے ہٹا کر موجودہ جگہ رکھا تھا، اے حافظ فرماتے ہیں کہ ازرقی نے اخبار مکہ میں صحیح سندوں سے روایت کیا ہے کہ مقام ابراہیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں اسی جگہ تھا جہاں آج ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں سیلاب آیا تھا جو اس کو بہا کر لے گیا یہاں تک کہ اسفل مکہ سے، ستیاب ہوا، اور اسے لاکر کعبہ شریف کے غلاف سے باندھ دیا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت عمر تشریف لائے پس اس کے معاد میں نقیض فرمائی، جب اس کی پہلی جگہ کی تحقیق ہو گئی تو اسے دوبارہ اسی جگہ رکھا اور اس کے گرد تعمیر نوائی۔ پس جب سے اب تک اسی جگہ قائم ہے۔ اے میں کہتا ہوں کہ آج ۱۳۹۰ھ تک وہ اپنی جگہ موجود ہے۔

فقراء“ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ و صلی رعتین فلما فرغ من صلوٰتہ استلم الحجر الاسود ،

ترجمہ: پس یہ آیت پڑھی اور بناؤ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں ادا کیں پس جب اپنی نماز سے فارغ ہوئے تو حجر اسود کا استلام کیا۔

پس یہ آیت پڑھی: اور بناؤ مقام دابر ابراہیم، کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں یا اس کیفیت ادا کیں کہ مقام ابراہیم آپ کے اور بیت المقدس شریف کے درمیان تھا۔ اور ان دو رکعتوں میں سورۃ الکافرون اور سورۃ الاخلاص پڑھی، جیسا کہ مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں ہے۔

دو گانہ طواف کے حکم میں اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔
دو گانہ طواف کا حکم خلاصہ اس کا یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک واجب اور امام احمد کے نزدیک سنت ہے۔ شافعیہ کے دو قول تو یہی ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ طواف واجب ہو تو یہ بھی واجب ہے ورنہ سنت۔ مالکیہ کے تین قول تو یہی ہیں۔ اور ان کا چوتھا قول یہ ہے طواف واجب کے بعد ہو تو واجب ہے ورنہ تردد ہے۔ امام شافعی کے نزدیک فرض نماز دو گانہ طواف کے قائم مقام ہو سکتی ہے، امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک نہیں ہو سکتی۔ اور امام احمد سے دونوں روایتیں ہیں۔

پس جب اپنی نماز سے فارغ ہوئے
طواف سے فارغ ہو کر حجر اسود کا استلام کرنا اور زمزم پینا تو حجر اسود کا استلام کیا۔ یہ استلام ائمہ

اربعہ سب کے نزدیک مستحب ہے۔ موقوف فرماتے ہیں کہ ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں جیسا کہ اوپر میں ہے، اور اوپر میں بدایہ سے نقل کیا ہے کہ جس طواف کے بعد سعی ہو اس میں استلام مستحب ہے، کیونکہ جس طرح طواف استلام سے شروع ہوتا ہے اسی طرح سعی بھی: اھ۔ ملا علی قاریؒ استلام کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں: بلکہ یہ بھی صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود کی طرف لوٹنے کے بعد زمزم پئے اور پانی پیا اور اپنے سر مبارک پر بھی ڈالا۔ پھر لوٹ کر حجر اسود کا استلام کیا: اھ میں کہتا ہوں کہ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمزم پینے کی روایت مناسک حج کی کتابوں میں تو ابھی تک مجھے نہیں ملی۔ البتہ الدرر الدیر نے سنن سعی میں دو گانہ طواف کے بعد تقبیل حجر کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اور مندوب ہے کہ زمزم پر جائے اور اس سے پانی پئے، پھر سعی کے لئے نکلے۔

ثم يخرج الى الصفا. فلما دنا منه قرا: "ان الصفا والمروة من شعائر الله" ابدا ابدا ببدء الله به. فرتقى عليه

ترجمہ: پھر صفا کی طرف نکلے۔ پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: "ان الصفا والمروة من شعائر الله" اور فرمایا میں اسی سے ابتدا کروں گا جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے، پس صفا پر چڑھے

یہ دستور زیر قلم نقیصہ کہ مسند احمد میں حضرت جابرؓ کی حدیث دیکھی جس میں طواف کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمزم شریف پینے کا ذکر ہے، جس سے ملا علی قاریؒ کے بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ طواف افاضہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمزم شریف پینا معروف ہے، اس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ زمزم شریف کوثر سے افضل ہے اور زمزم شریف ساتھ لانے کا بیان آخر رسالہ میں آئیگا۔

پھر صفا کی طرف باب صفا سے نکلے، چنانچہ طبرانی کی باب صفا سے صفا کی طرف نکلنا معجم صغیر میں حدیث جابرؓ کے لفظ یہ ہیں "پھر نکلے باب صفا سے" اور نسائی میں ابن عمرؓ سے مروی ہے: "پھر نکلے صفا کی طرف اس دروازے سے جس سے دصفا کی طرف نکلا جاتا ہے" نو دوحیٰ اپنے مناسک میں فرماتے ہیں کہ اس دروازے سے نکلنا سنت ہے۔ مگر صاحب ہدایہ نے اس سے انکار کرتے ہوئے کہا ہے کہ: "اور جس دروازے سے چاہے نکلے" اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باب صفا سے اس لئے نکلے تھے کہ صفا کو جانے کا قریب تر دروازہ یہی تھا، نہ اسلئے کہ یہ سنت ہے" اور صاحب کتاب نمبر دائع وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ مستحب ہے، اسی طرح الموفق نے بھی المغنی میں اس کا استحباب ذکر کیا ہے۔

پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: "ان الصفا والمروة من شعائر الله" اور فرمایا: میں اسی سے ابتدا کروں گا۔

صفا سے سعی کی ابتدا کرنا جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ صفا سے سعی کی ابتدا کرنا جمہور کے نزدیک واجب ہے، ائمہ اربعہ بھی اس پر متفق ہیں، بلکہ اس پر اجماع نقل کیا گیا ہے۔ علما دفرماتے ہیں کہ اگر کسی نے مروہ سے ابتدا کی تو اس پھرے کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ صفا سے مروہ تک پہلا پھیرا ختم ہوگا، اس میں بعض تابعین اور بعض غائبوں کا اختلاف ہے، جیسا کہ اوپر میں مفصل مذکور ہے۔ پس صفا پر چڑھے۔ صفا پر استقر

ودعا، ثم نزل الى المردوة يمشى فلما انصبت قدماه في بطن الوادي سعى -
اور دعائیں کیں۔ پھر مردہ کی طرف اتر کر مقدار رفتار سے چلے۔ اور جب قدم مبارک وادی کے
اندر پہنچے تو تیز رفتار سے چلے۔

چڑھنا کہ بیت اللہ شریف نظر آئے ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے، البتہ بعض شوافع کا اس میں اختلاف
ہے۔ جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ دیس اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آنے لگے کیونکہ
چڑھنے سے مقصود صرف بیت اللہ کا استقبال ہے، "اور مختلف دعائیں کیں۔ جو احادیث میں
وارد ہیں، بہت سی کی روایت میں ہے کہ صفائیں جو شگاف ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس پر کھڑے
ہوئے اور فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جن پر سورۃ بقرہ
نازل ہوئی اسی جگہ کھڑے تھے۔ پھر اتر کر مردہ کی طرف مقدار رفتار سے چلے اور جب قدم مبارک وادی
کے اندر پہنچے تو تیز رفتار سے چلے، جیسا کہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں ہے۔ وادی کی ڈھلان
سے مراد اس زمانہ میں میلین انحضرت کا درمیان فی حصہ ہے۔ کیونکہ یہ ڈھلان ایک زمانے سے باقی نہیں رہی۔
اس حصہ کے اندر قدسے تیز رفتار سے دوڑنا سنت ہے۔

میلین انحضرت کے درمیان دوڑنا اور اس سے پہلے صفا کی جانب اور اس کے بعد مردہ کی
طرف مقدار رفتار سے چلنا جمہور کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ اوجز میں تفصیل سے ذکر کیا گیا
ہے، اور اس میں اقوال مختلف ہیں، ان کی تفصیل بھی اوجز میں ہے۔ اوجز میں باجی سے نقل کیا ہے
کہ اگر کسی نے بطن وادی میں سعی نہیں کی تو اس کے بارے میں امام مالکؒ کے قول مختلف ہیں۔ ان سے
ایک روایت یہ ہے کہ اس کے ذمہ دم واجب ہوگا۔ پھر اس قول سے رجوع کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کے
ذمہ کچھ نہیں، ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ "جو شخص سعی کے دوران دوڑا نہیں اس کے بارے میں امام مالکؒ
کے قول مختلف ہیں، کبھی فرمایا کہ اعادہ کرے، کبھی فرمایا کہ اعادہ کی ضرورت نہیں، کبھی فرمایا کہ اس کے ذمہ دم
ہے۔ کبھی فرمایا کہ اس کے ذمہ کچھ نہیں، فقہ مالکی کی کتابوں میں تیز چلنے کو مسنون لکھا ہے۔ اور نوویؒ فرماتے
ہیں کہ "اس مقام میں تیز چلنا ساتوں چکروں میں مستحب ہے، اور اس کے قبل و بعد میں مقدار رفتار سے
چلنا مستحب ہے، "اہم اگر تمام سعی آہستہ چل کر کی یا تمام دوڑ کر کی تب بھی کفایت کریگی، مگر اس سے
فضیلت فوت ہوگئی یہ امام شافعیؒ اور ان کے موافقین کا مذہب ہے، "اھ موقوف فرماتے ہیں، بطن وادی

کے اندر دوڑ کر چلنا سنت مستحب ہے اور اس کے تارک پر کچھ نہیں کیونکہ اگر بیت اللہ کے طواف میں رمل نہ کرے تو کچھ لازم نہیں آتا، پس صفارہ کے درمیان اگر رمل نہ کرے تو بدرجہ اولیٰ کوئی چیز واجب نہیں ہونی چاہیے، میں کہتا ہوں کہ یہی حکم خفیہ کے نزدیک ہے۔ جیسا کہ ان کی فقہی کتابوں میں موجود ہے۔ انتہی لمخصاص من الادب۔

اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طواف اور سعی دونوں پیدل تھے۔ اور مسلم

شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے کہ آپ نے طواف اور سعی سواری پر کی تھی۔ ادیشخ ابن عربی نے محاضرة الابرار میں اسی پر جزم کیا ہے، ابن حزمؒ نے ان دونوں کے درمیان یوں تطبیق دی ہے کہ جب اونٹ سوار کو لے کر وادی میں اترا تو گویا سوار خود اتر گیا اس لئے یہ کہنا صحیح ہوا کہ آپ کے قدم بطن وادی میں اترے، اور حافظ ابن قیمؒ نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ آپ نے پہلے پیدل سعی شروع کی ہوگی، بعد میں سوار ہو گئے ہوں گے۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی پر جزم کیا ہے۔ اور اس کی تائید مسلم شریف کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ابوالطفیل سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہ بتائیے کہ صفارہ کی سعی سواری پر سنت ہے یا کہ نہیں، کیونکہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ سنت ہے، آپ نے فرمایا کہ انہوں نے کچھ صحیح کہا اور کچھ غلط۔ میں نے کہا کچھ صحیح اور کچھ غلط کا کیا مطلب فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد لوگ زیادہ جمع ہو گئے تھے۔ جب لوگ زیادہ ہوئے تو آپ سوار ہو گئے الخ میں کہتا ہوں کہ ابوالطفیل کی روایت کے الفاظ جوابو داؤد میں مروی ہیں وہ اس تاویل کے منافی ہیں۔ اور وہ لفظ یہ ہیں؟ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنی سواری پر بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے اور چھڑی کے ساتھ حجر اسود کا استلام کر کے اسے چوم لیتے تھے، محمد بن رافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ”پھر آپ صفارہ کی طرف نکلے۔ پس اپنی سواری پر صفارہ کے سات پھیرے کئے، اور تاعلیٰ قاری نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ سوار ہونے کی حدیث کو عمرۃ القضاء پر محمول کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ مسلم و ابو داؤد کی حدیث جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کے الفاظ اس تاویل کی تصدیق نہیں کرتے اور وہ یہ ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سواری پر بیت اللہ کا طواف کیا اور صفارہ کی سعی کی، میں کہتا ہوں

ولما وصل الى المروة استقبل البيت وكبر، فلما اكمل سعيه عند المروة ترجمه: اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کہی پس جب مروہ پر سعی پوری ہوئی۔

کہ حنفیہ کے مطابق جواب کی حاجت نہیں کیونکہ ان کا یہ قول کہ آپؐ نے دو طواف اور دو مرتبہ سحاک۔ ان تاویلات سے بے نیاز کر دیتا ہے اور روایات میں فارن کیلئے دو مرتبہ سح کی تصریح موجود ہے جس کی تفصیل اوچتر میں ہے۔ اور اس رسالہ کے شروع میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں چھ قول گزرے ہیں، وہاں اس کو اجالا ذکر کیا جا چکا ہے۔

رق، اور یہاں ابن حزم کو کھلا وہم ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن حزم کا وہم | سعی کے تین چکروں میں رمل کیا تھا اور چار چکروں میں مقدار و شمار سے چلے، اور اس پر طرہ یہ کہ وہ اس قول پر جس کا کوئی ایک بھی قائل نہیں، علماء کا اتفاق نقل کرتے ہیں۔

رق، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدم آنحضرت کا طواف پیدل تھا یا سواری پر | پیدل کیا تھا یا سواری پر؟ اس میں اختلاف ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ سواری طواف آفاض میں تھی، طواف قدم میں نہیں تھا۔ مختصرًا شیخ قدس سرہ نے بذل میں حدیث ابن عباسؓ کی شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جس طواف کے سواری پر کرنے کا ذکر ہے یہ کونسا طواف تھا؟ طواف عمرہ یا طواف قدم، یا طواف زیارۃ؟ اس سلسلہ میں کسی کی تصریح میری نظر سے نہیں گذری، بظاہر یہ طواف جو سواری پر کیا گیا طواف زیارۃ تھا۔ اہل نوویؒ نے بھی اپنے مناسک میں اسی کو اختیار کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف آفاض میں رمل نہیں کیا۔

اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کہی۔ | سعی کے متعلق تین بحثیں اور وہی عمل کیا جو صفا پر کیا تھا۔ پس جب مروہ پر آیا اگر سعی پوری

ہوئی، یہاں تین بحثیں ہیں۔ اول یہ کہ صفا سے سعی شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا، جمہور کا مذہب ہے، وہ صفا سے مروہ تک کو ایک پھیرا اور مروہ سے صفا تک واپسی کو دوسرا پھیرا شمار کرتے ہیں، اس میں بعض شافعیہ کا اختلاف ہے اور حنفیہ میں سے امام طحاویؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ صفا سے مروہ تک جانے اور مروہ سے صفا تک واپس آنے سے ایک پھیرا شمار ہوگا۔ موفق فرماتے ہیں:

”صفا سے مروی تک جانا ایک پھیرا ہے اور مروہ سے صفا تک آنا دوسرا پھیرا ہے۔ ابن جریر اور بعض شافعیہ سے منقول ہے کہ جانے آنے سے ایک پھیرا مکمل ہوگا۔ مگر یہ غلط ہے اچھ“ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔

سعی کے بعد دو گانہ کا حکم | دوسری بحث یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کے بعد دو رکعتیں پڑھی تھیں؟ مطلب بن ابی وائعہ کی روایت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سعی سے فارغ ہوئے تو مطاف کے کنارے پر دو رکعتیں پڑھیں۔ یہ حدیث امام احمد اور ابن حبان نے روایت کی ہے اور شیخ ابن ہمام نے اس سے استدلال کیا ہے کہ سعی کے بعد دو گانہ مستحب ہے، صاحب ثباب صاحب بحر اور ابن عابدین نے بھی انہی کی پیروی کی ہے، لیکن ابن حجر مکی نے شرح مناسک نووی میں اس پر تعقب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حنفیہ سے حدیث کے لفظ میں غلطی تصحیف ہوئی، یہاں ”سعیہ“ کا لفظ نہیں بلکہ سبعہ ہے۔ جس سے مراد طواف کے سات پھیرے ہیں، اھ میں کہتا ہوں کہ ابن حجر مکی کے قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”طواف کے بعد دو رکعتوں کا بیان“ اور حدیث میں ”سبعہ“ کا لفظ با کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح دلیل یہ ہے کہ امام نسائی نے یہی حدیث اس طرح روایت کی ہے۔

”طاف بالبيت سبعة اثناء صلی رکعتین“ ریت اللہ کے گرد سات پھیرے کئے پھر دو رکعتیں پڑھی (مگر یہ تصحیف صرف حنفیہ کی کتابوں میں نہیں بلکہ یہ حدیث صاحب عون العبود اور صاحب اسد الغابہ نے بھی سند ابوالعلیٰ سے اسی لفظ سعیہ یا ئے تحتانیر کے ساتھ نقل کی ہے تفصیل میرے حاشیہ بدل اور تانخیص بدل میں ہے۔ یہاں اس کا خلاصہ درج کیا گیا ہے۔

سعی کا حکم | تیسری بحث یہ ہے کہ سعی کا حکم کیا ہے؟ اوجز میں دلائل کے ساتھ اس پر مفصل بحث ہوئی ہے۔ اور اس کا اجمال حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ اس میں اہل علم کے تین قول ہیں۔ اول یہ رکن ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوگا۔ امام شافعی اسی کے قائل ہیں۔ امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد کی دو روایتوں میں سے صحیح روایت بھی یہی ہے۔ دوم: یہ واجب ہے اور دم کے ساتھ اس کی تلافی ہو سکتی ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا اور عتبہ میں امام مالک کا قول ہے۔ سوم یہ سنت مستحبہ ہے۔ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ اھ

امر کل من لا ھدی معہ ان یحبل حتما۔ وھناک قال لو استقبلت من امری ما استنبوت لما سقت الھدی۔

توجہ: تو قطعی حکم فرمایا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں وہ احرام کھول دیں۔ اور اسی موقعہ پر فرمایا کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو ہدی ساتھ نہ لاتا۔

فسخ احرام کا قطعی حکم | تو قطعی حکم فرمایا کہ جن لوگوں کے پاس ہدی کے جانور نہیں وہ احرام کھول دیں۔ خواہ وہ مفرد ہوں یا قارن۔ قرآن والوں نے باوجودیکہ حج و عمرہ دونوں

کا احرام باندھ رکھا تھا۔ مگر ان کو بھی فسخ احرام کا حکم فرمایا۔ اس کی وجہ قریب ہی گزر چکی ہے۔ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں تھے اس لئے انہوں نے بھی احرام کھول دیئے، جیسا کہ بخاری، مسلم اور نسائی کی روایت میں ہے اور غریب آگے آ رہا ہے۔ اور جن کے ساتھ ہدی کے جانور تھے وہ بتو احرام میں رہے۔ ان کے ام بھی آگے آ رہے ہیں۔ موضع ”سرف“ میں احرام حج کو عمرہ میں تبدیل کرنے کا جو حکم فرمایا یہ اُس سے اوپر کے مرتبہ کا حکم تھا۔ اور اسی موقعہ پر فرمایا کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا۔ چنانچہ شیخین نے حضرت جابر

سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم رذی الحجہ کی صبح کو مکہ تشریف لائے پس جب ہم مکہ پہنچے تو ہمیں حکم دیا کہ ہم احرام کھول دیں۔ اور فرمایا کہ بیویوں کے پاس جاؤ۔ عطا فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر یہ حکم لازم نہیں کیا تھا۔ بلکہ عورتوں کو ان کے لئے حلال قرار دیا تھا۔ پس آپ کو یہ خبر پہنچی کہ ہم صحابہ یہ کہتے ہیں کہ اب جب کہ ہمارے اور عرفہ کے درمیان صرف پانچ راتیں باقی ہیں تو آپ نے یہ حکم فرمایا کہ ہم احرام کھول کر عورتوں کے پاس جائیں؟ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہم عرفات میں ایسی حالت میں جائیں گے کہ ہماری شرمگاہوں سے منی ٹپک رہی ہوگی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا، تم سب سے زیادہ سچا، اور تم سب سے زیادہ نیکو کامیوں۔ اگر ہدی کے جانور نہ ہوتے تو میں بھی تمہاری طرح احرام کھول دیتا، پس اگر یہ بات مجھے پہلے معلوم ہو جاتی جو بعد میں معلوم ہوئی تو میں ہدی کے جانور ساتھ نہ لاتا۔ پس ہم نے احرام کھول دیئے، اور سمع و طاعت بجالائے، نو دہائی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر کا یہ ارشاد کہ ان پر یہ حکم لازم نہیں کیا تھا۔ اس کا مطلب

یہ ہے کہ عورتوں سے مقاربت کو ضروری قرار نہیں دیا تھا۔ بلکہ اس کی اجازت دی تھی، اس کو واجب نہیں کیا تھا، باقی احرام کھول دینا ان لوگوں کے لئے واجب اور قطعی تھا، جنکے پاس ہدی نہیں تھی۔

اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ارشاد نبویؐ: **لَا اسْتَقْبَلَتْ مِنْ امْرِئٍ** | کا مقصد اس ارشاد سے کیا تھا۔ شیخ بذیل میں فرماتے ہیں

کہ: اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ رائے جو میرے لئے اب ظاہر ہوئی ہے، اگر پہلے سے ظاہر ہوئی ہوتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا، کہا گیا ہے کہ صحابہ کرامؓ کے لئے آپ کی اقتدار کا ترک کرنا گراں تھا، اس لئے صحابہ کرام کی دلجوئی کے لئے فرمایا تاکہ انہیں اطمینان ہو جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب چیز کی ان کو دعوت دے رہے ہیں، وہی ان کے لئے افضل ہے، الخ یہی بات ان سے پہلے نو دہائی نے لکھی ہے۔ اور شیخ المشائخ کو کتب میں فرماتے ہیں کہ یہ بات اس لئے ارشاد فرمائی تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ گمان نہ کیا جائے کہ جس طرح صحابہ نے احرام کھول دیا ہے، آپ خود بھی کھول دیں گے، اور تاکہ حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ کے گرام کھولنے پر کبیرہ کریں۔ اور تاکہ حضرت علیؓ کو معلوم ہو جائے کہ جس کے ساتھ ہدی کے جانور ہوں اس کو احرام کھولنے کا حکم نہیں۔ اور جن کے ساتھ ہدی نہیں وہ احرام کھول دیں گے۔ علاوہ ازیں اس قسم کے اور بھی فوائد ہیں۔ ”اصد یہ ساری بحث جمہور کی رائے کے مطابق ہے۔ اور یہ حدیث اس مسئلہ میں حنا بلہ کی دلیل ہے کہ تمتع افضل ہے۔ چنانچہ موفق لکھتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو حکم دیا کہ وہ افراد اور قرآن کو چھوڑ کر تمتع کریں۔ ظاہر ہے کہ آپ نے انہیں افضل ہی کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیا، یہ ناممکن ہے کہ آپ انہیں اعلیٰ کو چھوڑ کر ادنیٰ کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیں۔ جب کہ آپ خیر کی طرف دعوت دینے والے اور اعلیٰ و افضل کی طرف راہنمائی کرنے والے تھے۔ پھر اس ضمن میں کو آپ نے یوں ٹوک دیا کہ خود اپنی ذات کے بارے میں اس کے فوت ہو جانے پر افسوس کا اظہار فرمایا کہ ہدی کی وجہ سے آپ احرام کھولنے اور قرآن سے تمتع کی طرف منتقل ہونے پر قادر نہیں ہو سکتے۔ کلام پر یہ اشکال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن، آپ کی اپنی ذاتی رائے کی وجہ سے نہیں تھا۔ کہ آپ کو اس پر افسوس کرنے کی ضرورت ہوتی، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے تھا۔ جیسا کہ وادعیٰ متیق کی بحث میں گند چکا ہے کہ آپ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا اور اس نے کہا: ”کیسے عمرہ حج میں“ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو ماضی و مستقبل کی خبر ہے۔

دهناك دعا للخلق ثلاثا فقد روى انه صلى الله عليه وسلم احل هو ايضا وهو غلط قطعاً -
توجهت اور اسی جگہ حلق کرانے والوں کیلئے تین بار دعا فرمائی۔ اور روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی امر کہ کھولیا تھا یہ قطعاً غلط

اور اسی جگہ حلق کرانے والوں کیلئے تین بار اور قصر
حلق کرانے والوں کیلئے تین بار دعا فرمانا اسرارنے والوں کے لئے ایک بار مغفرت کی دعا فرمائی۔ اور جز

میں اس سلسلہ میں روایات کا اختلاف بڑی تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ یہ دعا عمرہ حدیبیہ میں فرمائی تھی یا
حجۃ الوداع میں؟ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ حدیبیہ میں دعا فرمانا ہی محفوظ ہے۔ نووی فرماتے ہیں کہ صحیح اور
اوشہور یہ ہے کہ یہ دعا حجۃ الوداع میں فرمائی تھی۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعید نہیں کہ دونوں جگہ یہ دعا کی
ہو۔ عینی فرماتے ہیں کہ یہی صحیح اور صواب ہے۔ حافظ نے فتح میں اسی کو اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے
ہیں کہ یہی متبعین ہے کیونکہ دونوں جگہ دعا کرنے کی روایات بکثرت ہیں۔ البتہ سبب دونوں جگہ مختلف ہیں۔
جیسا کہ اوپر میں تفصیل سے وہ روایات ذکر کی گئی ہیں۔ اور یہی ظاہر ہے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے
کہ حجۃ الوداع میں آپ نے یہ دعا کس موقع پر فرمائی، مردہ پر یا مٹی میں؟ صاحب الہدی نے اس پر جزم
کیا ہے کہ مردہ پر دعا فرمائی تھی، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اسی جگہ حلق کرانے والوں کے لئے دعا کی۔ اور زرقانی
وغیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ مٹی میں دعا فرمائی کیونکہ ان حضرات نے یہ دعائیں حلق کے بعد ذکر کی ہے۔
میرے نزدیک اس دعا کا مردہ پر ہونا واجب ہے، کیونکہ دلائل احرام کھولنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے حکم کا کمال اتباع تھا۔

حضرت معاویہ کی روایت کہ انہوں نے مردہ
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا
(رق) اور روایت ہے کہ آپ نے بھی احرام کھول
دیا تھا۔ گمیر قطعاً غلط ہے۔ یہ وہم حضرت معاویہ کی
اس روایت سے پیدا ہوا ابو داؤد میں ہے کہ حجۃ الوداع

میں مردہ پر انہوں نے تیر کے بھالے کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا۔

قسطلانی، الموابہ میں کہتے ہیں کہ علماء نے حضرت معاویہ کی اس روایت کی صحت کو تسلیم نہیں کیا۔
پوری بحث بدل اور اوپر میں ہے، اور مشکوٰۃ کے حاشیہ میں لمعات سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں اشکال
ہے کہ اس کو حج پر محمول کرنا صحیح نہیں کیونکہ فارن کا حلق یا قصر مردہ پر نہیں بلکہ مٹی میں ہوتا ہے۔ نیز یہ طے شدہ
بات ہے کہ حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر نہیں بلکہ حلق ہوا تھا۔ ہذا یہ حدیث عمرہ پر محمول

وہناك سألہ سراقۃ العامہم هذا ام لا بد۔

توجہ: اور حضرت سراقہؓ نے اسی موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟

ہو سکتی ہے۔ مگر یہ قصہ عمرہ حایہ کا بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرایا تھا۔ اور اسے عمرہ القضاء پر محمول کرنا بھی ممکن نہیں کیونکہ باتفاق اہل سیر حضرت معاویہؓ فتح مکہ کے سال اسلام لائے، لہذا اس کو عمرہ جعزلہ پر جو ذی القعدہ ۳ھ میں ہوا، محمول کیا جاسکتا تھا، مگر یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ صحیح کے بعض الفاظ میں آتا ہے کہ یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے اور انسانی کی روایت میں بسند صحیح یہ لفظ ہیں: **وَذَلِكَ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ رَاوِي عَشْرَةِ ذِي الْحِجَّةِ** کی بات ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ حجتہ الوداع ہی میں ہو سکتا ہے، اور یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ اس دن نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام کھانا، ان لوگوں کا جن کے پاس ہدی کے جانور تھے۔ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے حضرت معاویہؓ کی اس بات سے انکار کیا تھا، اور اسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا سہو قرار دیا تھا۔ جس طرح انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس بات سے انکار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عمرہ رجب میں ہوا۔

تورپشتی فرماتے ہیں کہ اس میں بس یہی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس میں سہو ہوا کہ یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے، اور یہ بات ایک ایسے شخص کے باسے میں کچھ بھی مستبعد نہیں جس پر مشاغل کا ہجوم ہوا اور جس کے کانوں، آنکھوں اور حافظے پر بیزارہ سالی اثر انداز ہو چکی ہو، ان کا سن مبارک اسی سے متجاوز تھا، اندریں صورت اسے عمرہ جعزلہ پر محمول کیا جائے اور ذی الحجہ اور عشرہ ذی الحجہ کے ذکر کو سہو قرار دیا جائے، اھ نوومی نے بھی اسے عمرہ جعزلہ پر محمول کیا ہے، اور محب طبریؒ نے اسکی تصویب کی ہے، اور ابن قیمؒ نے اس کو بطور احتمال ذکر کیا ہے۔ اور ابن کثیرؒ نے اپنی تاریخ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

اور جب آپ نے فسخ احرام کا حکم فرمایا تو اس وقت حضرت سراقہؓ بن مالک بن جعشمؓ جہوں نے مقام اُحرف میں آپ سے عرض کیا تھا کہ ہمیں ایسا صاف اور واضح حکم دیجئے جیسا ان لوگوں کو دیا جاتا ہے جو گویا آج پیدا ہوئے ہوں۔ انہوں نے اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حکم یعنی حج کے مبینوں میں عمرہ کرنا اسی سال کیلئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ یا تیرہ سالہ کی تفسیر ہے اور اہل علم نے نزدیک اس سے مراد حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا ہے۔

حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالینے کی بحث اور حضرت سراقہ کی اس حدیث کا جواب منزل سرف کے بیان میں گذر چکا ہے۔ آنحضرتؐ نے سراقہ کے مندرجہ بالا سوال کے جواب میں فرمایا: ہمیشہ کیلئے "اھدی میں اسی طرح ہے۔ اس کے برعکس بخاری کی روایت میں ہے کہ سراقہ نے یہ سوال رمی جمرہ عقبہ کے وقت کیا تھا۔ اس کے لفظ "باب عمرہ تنعیم" میں بروایت جابرؓ یہ ہیں: "سراقہ بن مالک بن جحشم جمرہ عقبہ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، جب کہ آپؐ اس کی رمی کر رہے تھے، پس عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ آپؐ لوگوں ہی سے مخصوص ہے؟ فرمایا: نہیں! بلکہ ہمیشہ کے لئے۔" حافظ فرماتے ہیں کہ کتاب التمنیٰ میں یہ لفظ ہیں: "در آنحالیکہ آپؐ جمرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔" اس حدیث میں اس جگہ کی تصریح ہے جہاں حضرت سراقہ نے یہ سوال کیا تھا اور امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی جو حدیث جعفر بن محمد عن ابیہ کے طریق سے ذکر کی ہے اس کے سیاق کا مقتضی یہ ہے کہ یہ سوال اس وقت کیا گیا جب کہ آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو حج کا احرام کھول کر عمرہ بنانے کا حکم فرمایا: اسی سے ان حضرات نے استدلال کیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ سراقہ کا سوال فسخ حج الی العمرة سے متعلق تھا۔ ممکن ہے کہ سوال دونوں چیزوں کے متعلق ہوا ہو کیونکہ سوال متعدد جگہ ہوا تھا۔

ارشاد نبویؐ: "عمرہ حج میں داخل ہو گیا کا مطلب" مسلم شریف میں جعفر بن محمد کی روایت میں ہے کہ حضرت سراقہؓ گھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر دو مرتبہ فرمایا: کہ عمرہ حج میں داخل ہو گیا صرف اسی سال کے لئے نہیں! بلکہ ہمیشہ کے لئے۔" نوویؒ فرماتے ہیں کہ جبہور کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جاہلی دستور کے برعکس حج کے ہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے اور بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن جائز ہے یعنی عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو گئے اور بعض نے اس کا یہ مفہوم لیا ہے کہ عمرہ کا واجب ماقط ہو گیا اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ یہ نسخ بلا دلیل کو قفس ہے اور بعض نے اس کا مطلب لیا ہے کہ:

کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے اسے عمرہ بنالینا جائز ہے، مگر یہ بھی ضعیف ہے۔ نوویؒ کے قول پر نقیب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ سوال کا انداز و سیاق اس تیسری تاویل کے حق میں ہے۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ سوال تو فسخ حج ہی کے بارے میں تھا مگر جواب اس سے عام ہے جو باستثنائے تیسری تاویل کے مذکورہ بالا تمام تاویلات کو شامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ "۱۰۰" کلام الحافظ۔

ان صحابہؓ کے نام جنہوں نے احرام نہیں کھولا حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ

قلت، وقد مر على من الیمن ببئذیه۔

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے تشریف لائے آپ کی ہدی کے اوٹ لے کر۔

اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم نے احرام نہیں کھولا۔ کیونکہ ان کے ساتھ ہدی کے جانور تھے کفانی الہدی نام طحاوی نے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور دیگر اہل ثروت کا اضافہ کیا ہے۔ اور اہل ثروت کے احرام نہ کھولنے کا ذکر امام مسلم نے بھی کیا ہے شیخ ابن عربی نے "المحاضرہ" میں لکھا ہے کہ: بالارحضر ان احرام نہیں کھولا رقی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہم نے بھی جن کا قرآن تھا احرام کھیل دیا تھا البتہ حضرت عائشہؓ نے عذر کی بنا پر احرام نہیں کھولا۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت عائشہؓ کے بارے میں شیخ ابن قیمؒ کا یہ قول، المیزان کی رائے پر مستحب ہے، حنفیہ کے نزدیک حضرت عائشہؓ نے عمرہ کا احرام کھول کر حج مفرد کا احرام باندھ لیا تھا۔ تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

دش) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے تشریف لائے۔ آنحضرت

میں سے حضرت علیؓ کی آمد | صلی اللہ وسلم نے ان کو تحصیل صدقات کیلئے یمن بھیجا تھا۔ جیسا کہ بخاری

شریف کی کتاب المغازی "باب بعث علی ابن ابی طالب و خالدا بن الولید الی الیمن قبل حجة الوداع" میں اس کی تفصیل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ مال سعایت لے کر آئے اور مکہ مکرمہ میں آپ سے آکر ملے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ تم نے کیسا احرام باندھا؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے یہ نیت کی تھی کہ جو احرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہی میرا ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ "ہدی تیار رکھو اور سب تو احرام کی حالت میں رہو۔" الی آخر الحیث۔ اسی طرح حضرت ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بھی اپنا احرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام پر معلق رکھا تھا۔ مگر ان کے پاس چونکہ ہدی کا جانور نہیں تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم فرمایا کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ بنالیں اور احرام کھولیں۔

حاشیہ الماع میں باب من اهل زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة تحت

احرام مبہم و معلق | ان دونوں حضرات کے احرام نیز احرام مبہم اور معلق پر خوب بحث کی گئی ہے۔

احرام مبہم اور معلق کے مسئلہ میں جو مذہب ہیں ان کے بیان میں شرح حدیث کے کلام میں الجھاؤ ہے جس کی تفصیل حاشیہ الماع میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ احرام مبہم تو یہ ہے کہ حج یا عمرہ کی تعیین کے بغیر احرام باندھے۔ اور

معلق یہ ہے کہ یوں نیت کرے کہ جیسا احرام فلاں نے باندھا ہے ویسا ہی میرا ہوگا۔ ائمہ اربعہ کے اجماع اقوال میں احرام کی یہ دونوں صورتیں صحیح ہیں۔ اگرچہ بعض سے مختلف روایات بھی مروی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ہدی کے اوٹ لے کر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانور جو آپ کے ساتھ تھے اور جو یمن

رقال، فاقام بظاہر مکة اربعة ايام يقصر الصلوة

ترجمہ: (وق، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر مکہ میں چار دن ٹھہرے۔ درآنحالیکہ آپ قصر کی نماز پڑھتے تھے۔

سے آئے تھے، ان سب کی مجموعی تعداد ایک سو تھی۔ جیسا کہ انہیں میں ہے اور صحیح مسلم اور ابوداؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں بھی اس کی تصریح ہے۔ زرقانی نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ جو اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے لائے تھے اور جن کی تعداد تیسٹھ تھی، بظاہر ان ہی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دم بمالک بخرد و ذبح کیا۔ جیسا کہ امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخوارونٹ یمن سے آئے تھے وہ آپ نے حضرت علیؓ کو عطا فرادیئے تھے۔

حضرت علیؓ کا حضرت فاطمہؓ سے ناراض ہونا | احرام کے دیکھا تو ناراض ہوئے۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ ترمذی، نسائی اور ابوداؤد میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہؓ کے پاس گئے تو دیکھا کہ انہوں نے نضوح (ایک خاص قسم کی خوشبو) لگا رکھی ہے جس کی خوشبو تک رہی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا: آپ ناراض کیوں ہوتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ کو حکم فرمایا ہے اس لئے وہ احرام کھول چکے ہیں۔ حضرت علیؓ کی آمد اس وقت ہوئی جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم الطح میں فروکش تھے، اس سے اس روایت کی تردید ہو جاتی ہے جو طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے (تحفہ) میں آکر ملے تھے۔ کذافی البدایہ والنہایہ۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر تک یعنی الطح میں جو مکہ سے مشرقی | آنحضرتؐ کا مکہ سے باہر قیام کرنا | جانب ہے چار دن ٹھہرے۔ درآنحالیکہ آپ اسی جگہ قصر کی نماز پڑھتے

تھے۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی وہ اذان اسی جگہ ہوئی تھی جس پر امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے: باب المؤذن يتبع فاه بهننا وبهننا۔ اور اس کے تحت حضرت ابو حنیفہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ وہ اذان دے رہے تھے۔ پس اذان میں منہ ادا صراہ کر رہے تھے۔ اور البدایہ والنہایہ میں بروایت احمد ابو حنیفہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ اذان کہہ رہے تھے اور گھوم رہے تھے۔ اور منہ ادا صراہ کر رہے تھے۔ اور ان کی انگلیاں کانوں میں تھیں، اور رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سرخ خیمے میں فروکش تھے جو میرا خیال ہے کہ چڑے کا تھا پس حضرت بلالؓ آپ کے آگے آگے
 برچھی نما عصا دے کر نکلے اور اس کو زمین میں گاڑ دیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔
 عبد الرزاق کہتے ہیں کہ میں نے ان سے (یعنی اپنے شیخ سے) کہہ میں سنا فرماتے تھے کہ یہ قصہ بطحا کا ہے۔
 — صاحب ہادیہ نے اس مضمون کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ ایک روایت میں حضرت ابو جحیفہ سے مروی
 ہے کہ ظہر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحا کی طرف نکلے پس وضو کیا۔ الخ اور اسی روایت میں ہے
 کہ پھر لوگ کھڑے ہوئے پس انہوں نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنے چہروں پر ملنا شروع کیا۔ اھ یہ حدیث امام
 بخاری نے بھی ذکر کی ہے۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام
 حضرت سعدؓ کی عیادت اور ان کے سارے مال | بطحا کے دوران ہی حضرت سعد بن ابی وقاصؓ
 کی وصیت کے بارے میں دریافت کر لیا قصہ کی عیادت کرنے اور ان کے اپنے سارے مال کا
 وصیت کے بارے میں دریافت کرنے کا واقعہ پیش آیا، جو روایات میں معروف ہے اور یہ تو جب
 ہے جب کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہو جیسا کہ راجح یہی ہے، البتہ بعض روایات میں ہے کہ یہ قصہ فتح مکہ
 کا ہے، مگر اول ہی راجح ہے کیونکہ وہ صحیحین کی روایت ہے اور فتح مکہ والی روایت ترمذی کی ہے۔
 اگرچہ حافظ نے ایک اور حدیث بھی اس کی مؤید نقل کی ہے، اور ان دونوں کے مابین تطبیق بھی دی
 ہے۔ جیسا کہ لامع کے حاشیہ میں کتاب الوصایا میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

غالباً اسی مقام میں حدیث طَبْطَبِيَّة کا وہ واقعہ بھی پیش آیا جو امام ابو داؤد
 حدیث طَبْطَبِيَّة کا قصہ | نے باب تزویج من لم یولد میں نقل کیا ہے کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ
 کرم کی آمد آپ کے حج میں ہوئی تھی، اور سند احمد کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں
 تھے۔ یہ حدیث امام ابو داؤد نے باب مایۃ مرہ من وفار النذر میں مختصراً ذکر کی ہے، جس میں روانہ میں
 اونٹ ذبح کرنے کا قصہ مذکور ہے۔ امام احمد نے یہ دونوں قصے ایک ہی حدیث میں ذکر کئے ہیں۔

کیا ان چار دنوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | پھر میرے نزدیک ظاہر یہ ہے ان ایام میں،
 طواف کعبہ کے لئے گئے تھے؟ جب کہ آپ بطح میں فروکش تھے۔ طواف کعبہ کے لئے
 آتے رہے، بخلاف ان حضرات کے جو اس کے قائل

میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ایام میں بیت اللہ کے قریب نہیں گئے، جیسا کہ پہلے گذرا،

اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن عربی نے المحاضر
باب کعبہ کے پاس آپ کا خطبہ | میں حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس حج میں باب کعبہ کا حلقہ پکڑا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے مسلمانوں کی جماعت! من جملہ علامات قیامت کے یہ چیزیں ہیں۔ نماز کو غارت کرنا، نفسانی خواہشات کی پیروی کرنا، عیانت پیشہ حاکموں اور بدکار وزیروں کا ہونا، ۱۶ اس طویل حدیث میں علامات قیامت اور ان گناہوں کا ذکر ہے، جن میں یہ امت مبتلا رہو گی۔ اور یہ تو معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پہلے پہل بیت اللہ میں تشریف لائے تو بیت اللہ کا طواف کرنے کے بعد فوراً صفا کی طرف نکل گئے۔ اسی طرح یوم

النحر کو منیٰ سے سواری پر تشریف لائے، اونٹ پر طواف کیا اور اس کے بعد خفیہ کے نزدیک سعی کی، اور راجح قول کے مطابق ظہر سے قبل ہی منیٰ کو واپس تشریف لے گئے۔ جیسا کہ ابن عمر کی روایت ہے اور طواف وداع آپ نے رات کے وقت نماز صبح سے پہلے کیا تھا جیسا کہ اپنی جگہ آتا ہے۔ اس لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحائے طواف کے لئے تشریف لائے ہونگے

اور یہ طویل حدیث جو ابن عربی نے ایک ورق میں نقل کی ہے، ارشاد فرمائی ہو گی۔ جس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایام میں بھی طواف کیا، نیز اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راتوں میں طواف کیلئے مکہ تشریف لائے تھے جیسا کہ غفر ب آتا ہے اور میرے نزدیک یہ بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ سے تین میل کے فاصلے سے تو طواف کے لئے تشریف لائیں اور خود مکہ میں قیام کے دوران طواف نہ کرتے ہوں، امام بخاری کے ترجمہ الباب باب من لم یقرب الکعبۃ پر لامع کے حاشیہ میں مفصل گفتگو کی گئی ہے، نیز اس کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ عذری الحج کا خطبہ خفیلہ و مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک سنت ہے۔

اور بظاہر وہ مسجد حرام ہی میں ہونا چاہئے۔ چنانچہ اوجزی میں ہے کہ ابن المواز فرماتے ہیں کہ حج کے تین خطبے ہیں: پہلا عذری الحج کو نماز ظہر کے بعد مسجد حرام میں، "اھ اب اگر یہ خطبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابطح میں دیا ہوتا تو جو لوگ مکہ میں مقیم تھے وہ اس سے محروم رہ جاتے۔ نیز طبقات ابن سعد کی اس روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپ کے لئے ابطح میں خیمہ نصب کیا گیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

فلما كان يوم الخميس ضلعي توجه الى منى احرم بالحج من كان احل منهم
توجها: پس جب جمعرات کو چاشت کا وقت آیا تو منی کا قصد کیا اور جو حضرات احرام کھول چکے تھے
انہوں نے بھی احرام باندھ لیا۔

فرد گاہ کی طرف لوٹ گئے اور جب یوم الترویہ سے پہلا دن آیا۔ یعنی ۷ ذی الحجہ تو آپ نے نماز ظہر کے
بعد مکہ معظمہ میں خطبہ دیا: اھ

علماء اس کے قائل ہیں کہ یہاں ۷ ذی الحجہ کا خطبہ مسنون ہے۔ البتہ
خطبات حج میں اختلاف | اس میں امام زفر کا اختلاف ہے وہ اسے سنت نہیں کہتے بلکہ ان کے
نزدیک تینوں خطبے پے در پے ہوں گے اور پہلا خطبہ ۸ ذی الحجہ کو ہوگا، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک
بھی تین ہی خطبے ہیں مگر پے در پے نہیں بلکہ پہلا خطبہ ۷ ذی الحجہ کو نماز ظہر کے بعد ہوگا، جیسا کہ اوپر گزرا۔
اور دوسرا ۹ ذی الحجہ کو عرفات میں نماز ظہر سے قبل ہوگا۔ اور تیسرا ۱۰ ذی الحجہ کو منیٰ میں نماز ظہر کے
بعد ہوگا۔ اور شافعی کے نزدیک چار خطبے ہیں، پہلے دو تو وہی ہیں جن کے حنفیہ اور مالکیہ قائل ہیں۔
اور تیسرا یوم النحر ۱۱ ذی الحجہ کو اور چوتھا ۱۲ ذی الحجہ کو۔ خلیل کی کتابوں میں مجھے ۷ ذی الحجہ کے خطبے
کی تصریح نہیں ملی۔ البتہ شارحین نے ذکر کیا ہے کہ وہ چار خطبوں میں شافعیہ سے متفق ہیں۔

پس جب جمعرات کو چاشت کا وقت ہوا۔ الہدیٰ میں اس طرح ہے اور ابن خرم
منیٰ کو روانگی | نے بھی اسی کو ذکر کیا ہے، جیسا کہ شرح مناسک للنووی میں ہے اور اسی طرح
"المحاضرہ" میں ہے، اور یہی معروف ہے۔ اس کے خلاف ایک قول آگے آتا ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم ظہر کے بعد منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو اپنے رفقاء سمیت منیٰ کا قصد کیا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ کے
ساتھ تھے۔ ان کے ہاتھوں میں ایک لکڑی پر کپڑا لگا ہوا تھا۔ جس سے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ
کر رہے تھے۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ محرم کے سایہ میں بیٹھنے میں آمکہ کا جو اختلاف ہے وہ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پالان پر سجد کرنے کے بیان میں گزر چکا ہے۔

اور جو حضرات احرام کھول چکے تھے انہوں نے بھی بطح ہی سے احرام
ابطح سے احرام باندھنا | باندھ لیا۔ امام بخاری نے ترجمہ الباب قائم کیا ہے: باب الابلال من
البطحاء وغیرھا للہمی: اور منیٰ پہنچ کر وہاں قیام فرمایا، اور نماز ظہر ادا کی، جیسا کہ الہدیٰ میں ہے،

و بات بھا حتی طلعت الشمس
ترجمہ: اور رات کو دہاں قیام رہا یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہوا۔

نیز زرقانی نے بھی یہی ذکر کیا ہے۔ اور جیسا کہ پہلے گذرا ہی معروف ہے۔ اور اوجز میں ابو عبد اللہ قطبی کی شرح موطا سے نقل کیا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۸ ذوالحجہ کی شام کو منیٰ کی طرف نکلے۔
نومیٰ اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: اور ان کا رجحان کانسی کی طرف، مکہ سے نکلنا نماز صبح کے بعد ایسے وقت ہوگا کہ ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھ سکیں۔ شافعیہ کا صحیح اور شہور مذہب یہی ہے جو ان کی تصریحات سے ثابت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ظہر مکہ میں پڑھ کر نکلیں اصر۔

اور رات کو دہاں قیام رہا۔ اسی رات سورہ والمرسلات نازل ہوئی چنانچہ
سورہ والمرسلات کا نزول امام بخاری نے باب یأقتل المحرم من الدواب کے ذیل میں حضرت ابن

مسعود سے روایت کیا ہے کہ: ”دریں اثناء کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ منیٰ کی ایک غار میں تھے کہ آپ پر والمرسلات نازل ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تلاوت فرما رہے تھے، اور میں آپ کی زبان مبارک سے اس کو حاصل کر رہا تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ رطب اللسان تھے۔“ الحافظ فرماتے ہیں کہ: اسماعیلی کی روایت میں ہے کہ یہ عرفہ کی شب تھی: انتہی۔ بخاری وغیرہ کی روایات میں ہے کہ دہاں ایک سانپ نکلا تھا، صحابہ کرام نے اس کو قتل کرنا چاہا مگر وہ اپنی بل میں داخل ہو گیا۔ یہاں تک کہ جمعہ کے دن کا آفتاب طلوع ہوا۔ اس میں اختلاف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج مبارک جمعہ کو ہوا۔

رہی یہ بحث کہ آیا جمعہ کے حج کو کچھ مزید خصوصیت بھی حاصل ہے؟
جمعہ کے حج کی فضیلت اوجز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے، اور اس میں عبد اللہ بن کرم کی حدیث

نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل دعا یوم عرفہ کی دعا ہے۔ الحدیث۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ ”تحرید الصحاح“ میں اس حدیث کے شرع میں یہ الفاظ زیادہ ہیں: ”سبب افضل دن عرفہ کا دن ہے۔ جو جمعہ کے دن آئے، اور ایسے دن کا حج دوسرے دنوں کے شرعاً حجوں سے افضل ہے۔“ حافظ اس حدیث پر گفتگو کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ: ”اگر اس حدیث کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے کہ ستر کے لفظ سے خاص عدد ہی مراد ہو یا محض کثرت میں مبالغہ مقصود ہو، بہر صورت اس کی مزید خصوصیت ثابت ہوتی ہے۔“ ابن قیم کی الہدیٰ میں ہے کہ: ”یہ جو عوام کی زبان پر مشہور ہے کہ جمعہ کا وقوف عرفات بہتر حج کے برابر

فسار منها الی عرفہ بطریق ضب

ترجمہ: پس دہاں سے عرفات کی طرف روانہ ہوئے۔ ضب کے راستہ سے،

ہے یہ قطعاً باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں، نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کسی صحابی یا تابعی سے۔

زرقانی نے جو حدیث تخرید سے نقل کی ہے وہ جمع الفوائد میں بھی مذکور ہے۔ اور علامہ علی قاریؒ شرح لباب میں فرماتے ہیں کہ جمعہ کا وقوف دیگر ایام کے وقوف سے ستر درجے افضل ہے، نیز وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا نام ”الخط الاوفیٰ الحج الاکبر“ ہے۔ اور زرین کی مذکورہ بالا حدیث کے بارے میں علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں: ”اس کے ذکر کرنے میں زرین متغویہ ہے، اس نے اس کے راوی صحابی کا بھی ذکر نہیں کیا نہ اس کے مخرج کا۔“ اس کے بعد انہوں نے وہی بات ذکر کی ہے جو حافظ کے کلام میں گزر چکی ہے کہ اگر اس کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے الخ پوری

تفصیل ادجز میں ہے۔

پس دہاں سے عرفات کی طرف روانہ ہوئے کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد
منیٰ سے عرفات کو روانگی ہے: ثُمَّ افِضُوا مِنْ حَيْثُ افَاضَ النَّاسُ: ”پھر تم سب کو ضرور ہے کہ

اسی جگہ ہو کر واپس آؤ جہاں اور لوگ جا کر دہاں سے واپس آتے ہیں (ترجمہ حضرت تھانویؒ)

امام بخاریؒ کی کتاب التفسیر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے
حُجَسُ کل عرفا مین جانا ہیں کہ قریش اور ان کے ہم شرب لوگ صرف مزدلفہ جا کر واپس آجاتے تھے اور

”حُجَسُ“ کہلاتے تھے، اور ان کے علاوہ باقی عرب عرفات میں وقوف کرتے تھے، پس جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ عرفات جائیں اور دہاں وقوف کر کے واپس آئیں۔ یہی مطلب ہے حق تعالیٰ کے ارشاد: ثُمَّ افِضُوا مِنْ حَيْثُ افَاضَ النَّاسُ کا: ”البدایہ والنہایہ میں منیٰ میں آنحضرتؐ

صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچ نمازوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: پھر آپ تھوڑی دیر ٹھہرے، یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہوا۔ اور آپ کے حکم سے تہذیبیں بالوں کا خیمہ نصب کیا گیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے اور قریش کو یقین تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شعر مرام کے پاس (مزدلفہ میں ہی) ٹھہریں گے، جیسا کہ بیعت میں قریش کا دستور تھا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ سے گزر کر عرفات پہنچ گئے، زرقانی نے شرح مواہب میں بھی اسی طرح ذکر کیا ہے، اور یہ حضرت جابر کی طویل حدیث کے الفاظ ہیں۔

ضبت کے راستے سے یہ اس راستہ کی دائیں جانب ہے جو آج کل لوگوں میں معروف
ضبت راستہ ہے۔ اور المرأة کے حاشیے میں ہے کہ ”ضبت“ اس پہاڑ کا نام ہے جس کی حر میں مسجد

خزول فی قبہ۔

توجہ: پس ایک قبہ میں فروکش ہوئے۔

خیف ہے۔ اور طریق ضرب عرفہ کی دائیں جانب مائیں کے اول سے شروع ہوتا ہے اور یہ طریق مائیں سے مختصر راستہ ہے۔ اور زرقانی فرماتے ہیں: ضرب رفتح ضاد و تشدید ایک سببی ہے جو آجکل لوگوں کے دائیں جانب آتی ہے۔ تامل قارئین کی شرح کباب میں ہے: مستحب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی اقتدا کرتے ہوئے ضرب کے راستے عرفات کو جائے اور مائیں کے راستے سے واپس آئے۔ مگر اکثر لوگوں نے ہمارے زمانے میں اس کو ترک کر دیا ہے۔ کیونکہ اس راستے میں کاشے بہت ہیں اور خوف کا غلبہ ہے۔ اور مائیں عرفہ اور مزدلفہ کے مابین ایک سنگ گھاٹی کا نام ہے۔ اہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہؓ بلبیہ کہتے تھے اور بعض تبکیہ کہتے تھے۔ اور کسی پر تکبیر نہیں کی جاتی تھی جیسا کہ صحیحین میں ہے۔

پس وہاں آپ ایک قبہ میں فروکش ہوئے۔ جو قرۃ میں نصب
قرۃ عرفات میں داخل ہے یا کہ نہیں؟ کیا گیا تھا۔ اور آیا قرۃ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل میرے حاشیہ تبدل میں ہے۔ چنانچہ تبدل میں ہے کہ طیبی فرماتے ہیں کہ یہ عرفات کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے جو عرفات میں داخل نہیں۔ اہل اور میرے حاشیہ میں ہے کہ نووی اور زرقانی نے شرح مواہب میں یہی ذکر کیا ہے اور اکمال میں ابی کے کلام میں بھی یہی ظاہر ہے اور نووی کی تہذیب اللغات میں ہے کہ یہ عرفات کے قریب ایک معروف جگہ ہے۔ اور شرح منہب میں فرماتے ہیں: یہ عرفات کا حصہ نہیں۔ بلکہ عرفات کے قریب میں واقع ہے۔ یہی قول صحیح ہے جس کی امام شافعیؒ نے تصریح کی ہے۔ حافظ فرماتے ہیں: یہ عرفات کے قریب ایک جگہ ہے جو بیرون حرم عرفات اور حرم کے کناروں کے مابین واقع ہے۔ یعنی میں بھی اسی طرح ہے۔ اور یہی معنی سے ظاہر ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: قرۃ میں قیام کرے اور چاہے تو عرفات میں۔ لیکن باجی اور مدویر کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عرفہ میں شامل ہے اور خفیہ کی کتابوں سے ظاہر ہے کہ یہ عرفات میں شامل ہے۔ بلکہ فخر الدین زلیعی نے شرح کنز میں اور جمال الدین زلیعی نے تخریج ہدایہ میں اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس کی تصریح کی ہے۔ نیز المختار میں بھی یہی ہے اور علینی میں اس کے خلاف اور گزرجا کا بے اور مجمع البحار میں ہے کہ

حتى اذا زالت الشمس سار حتى اتى بطن الوادى فخطب خطبة عظيمة -
ترجمہ: یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے۔
پس ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔

یہ عرفات میں ایک پہاڑ ہے جس پر حرم کے بت رکھے جاتے تھے۔ اور قاموس میں ہے: یہ عرفات میں ایک جگہ ہے یا وہ پہاڑ ہے جس پر حرم کے بت رہتے تھے۔ اُن زمین سے نکلوا تو یہ تمہاری دائیں جانب آئیگا۔ اور یہی حضرات ابن عمر کی حدیث سے ظاہر ہے جو ابو داؤد و باب الخرج الی عرفہ میں ان الفاظ سے مروی ہے: یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ پہنچے، پس نمرہ میں فروکش ہوئے۔ اور یہی قزو گاہ ہے امام کی جو اس جگہ عرفہ میں فروکش ہوئے۔

اور اوجز میں ہے: باب وقوف بعرفہ میں ہے کہ ناظرین کتب بطن عرفہ عرفات میں داخل ہے یا نہیں؟ حدیث کے لئے تین چیزوں کی تحقیق کی حاجت ہے کہ آیا عرفہ میں داخل ہیں یا نہیں۔ ایک بطن عرفہ، دوسری نمرہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نصب کیا گیا، تیسری عرفات کی مسجد، بعد ازاں بہت ہی تفصیل کے ساتھ ان پر بحث کی ہے۔ اگر تفصیل و تحقیق کا شوق ہو تو اوجز کی مراجعت کرو۔ یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو اپنی ناقہ مبارک قصوا کو تیار کرنے کا حکم فرمایا۔ دہ تیار کی گئی تو اس پر سوار ہو کر روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے، جو سرزمین عرفہ کا حصہ ہے، الہدیٰ زرقانی اور مرقاة میں اسی طرح ہے، اور ہندل میں حضرت جابرؓ کی حدیث طویل کے الفاظ: حتی اتی بطن الوادی کے تحت لکھا ہے کہ یہ عرفات میں ایک جگہ ہے جو عرفہ کہلاتی ہے، اور یہ عرفات کا حصہ نہیں بخلاف امام مالک کے کہ ان کے نزدیک یہ عرفات میں شامل ہے۔ اھ

اوجز میں بڑی تفصیل سے بحث کی گئی ہے کہ عرفہ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج؟ اور اس میں ہے کہ ائمہ اربعہ متفق ہیں کہ وقوف عرفہ وقوف عرفہ کی جگہ کافی نہیں، البتہ امام مالک کا ایک مروج قول ہے کہ یہ بھی کافی ہے مگر اس پر دم لازم ہوگا، پس آپ نے سواری پر سے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔ یہ ایک خطبہ تھا یا دو تھے؟ اس میں اختلاف ہے جو آگے آتا ہے۔

اوجز میں اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ آیا وقوف وقوف عرفات پیدل ہو یا سواری پر؟ عرفہ سواری پر افضل ہے یا پیدل؟ یا دونوں برابر ہیں؟ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سواری پر افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر وقوف کیا تھا۔ نیز اس

مقام میں دعا اور گریہ و زاری میں مبالغہ مطلوب ہے اور سواری سے اس پر خوب مدد مل سکتی ہے۔ اور شافعیہ و حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ پیدل افضل ہے، اور امام شافعی سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ دونوں سادی ہیں تفصیل اور جز میں دیکھیے۔

دش، اس خطبے کا بیشتر حصہ سیرت ابن ہشام، ابن عربی کی "الحاضو" انحضرت کا خطبہ عرفات | ابدایہ والنہایہ اور زرقانی شرح مواہب میں مذکور ہے اس خطبے میں آپ نے ابن ربیعہ کے خون کے ساقط کرنے کا اعلان فرمایا، جیسا کہ مسلم اور ابو داؤد میں ہے۔ ربیعہ کے اس رنگے کا نام ایسا تھا، مسلم اور ابو داؤد کی بعض روایات میں ربیعہ کے خون کا لفظ ہے۔ جسے ایک جماعت نے غلط قرار دیا ہے، مگر غلط کہنے کی ضرورت نہیں۔ ربیعہ ولی دم تھا۔ اس لئے اس کی طرف نسبت کرنا مستبعد نہیں۔ اس خطبہ میں جاہلی سود کے موقوف ہونے کا اعلان کیا۔ اور ارشاد فرمایا کہ سب سے پہلے جو اس بن مطلب کا سود ساقط کیا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ سب کا سب ساقط ہے۔ اس خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا: خوب یاد رکھو کہ جاہلیت کی ایک ایک چیز میرے قدموں کے نیچے پامال ہے، اسی خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا: سائے لوگو! میرا خیال ہے کہ ہم اور تم اس مجلس میں پھر کبھی جمع نہیں ہوں گے۔ حضرت ابو امامہ کی حدیث کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں۔ مگر اس میں عرفہ کی تصریح نہیں، جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔

رق، ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا میدان عرفات میں سواری پر آپ کا دودھ نوش فرمانا | نے دودھ کا ایک پیالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، جو آپ نے سب لوگوں کے سامنے اوٹ پر نوش فرمایا، تھقیض بدل میں یہاں بغیر اوٹ کے بجائے ناقہ کے لفظ کی تصویر کی ہے، جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اول قصہ میں آپ کا ناقہ تصویر پر سوار ہونا مذکور ہے۔ لیکن اور جز میں مؤطا اور بخاری سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن میں "بعیر" کا لفظ ہے، ان کی تاویل یہ ہے کہ لفظ بعیر نر اور مادہ دونوں پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ امام راغب اور صاحب قاموس وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور نسائی کی روایت میں حمل کا لفظ بھی مؤول ہے اور جز میں یہ بھی ہے کہ "متعدد وجود سے" انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے منافی نہیں کہ جو پائل کی پشتوں کو منبر بنانے سے احتراز کرو۔ (ابو داؤد) ایک وجہ یہ کہ یہی اس صورت پر معمول ہے جب کہ چوپائے کو مشقت لاحق ہو۔ یا یہ کہ عرفہ میں سواری کا مندوب ہونا اس ممانعت سے مستثنیٰ ہے کہ میرے نزدیک آؤجہ

جواب یہ ہے کہ یہ متنبی کے ذیل کے شعر کے قبیل سے ہے۔

لیت انا اذا ارتحلت الخیل وانا اذا نزلت الخیام

جب تو گھوڑوں پر سوار ہو تو کاش ران کی جگہ میں ہوتا۔ اور جب تو خیموں میں فرش ہو تو کاش ران کی جگہ میں ہوتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سب کے سامنے ناقہ پر دو دو نوش فرمانا حاجی کیلئے عرفہ کے روزے کا حکم | اس امر کے اظہار کے لئے تھا کہ آپ کا روزہ نہیں، متعدد روایات میں۔

جو البیاض والنہایہ میں ذکر کی گئی ہیں۔ یوم عرفہ میں روزے کی ممانعت آئی ہے۔ اور اس سلسلہ میں ائمہ کا اختلاف

ہے جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ روزہ حاجی کے لئے سنت نہیں۔ امام

اسحاق فرماتے ہیں کہ اس کے لئے بھی سنت ہے۔ اور امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کے لئے سنت ہے بشرطیکہ

ضعف نہ ہو۔ یہی حکم حنفیہ کے نزدیک ہے۔ اگر دعاؤں سے ضعف کا اندیشہ ہو تو ترک مستحب ہے، اور

ایک قول یہ ہے کہ مکہ و تنزیہی ہے انتہی لخصاً۔ ذق جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلالؓ کو حکم فرمایا

پس انہوں نے نماز کی اقامت کہی۔ یہ ابن جزم کا قول ہے جو دہم پر مبنی ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطبہ کا متنا

عرفہ تھا جو موقف نہیں۔ اور دو دو پیئے کا قصہ عرفہ کا ہے جو موقف ہے۔

عرفات کا خطبہ ایک ہے یا دو؟ ذق اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی خطبہ دیا

تھا۔ دو خطبے نہیں تھے کہ ان کے درمیان میں بیٹھے، مومن رشتہ داری میں ہے کہ امام دو خطبے پڑھے کیونکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کیا تھا، جمہور کے نزدیک جن میں حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ بھی شامل ہیں۔

یہ دو خطبے ہیں، جیسا کہ اوجز میں ان کی فقہی کتابوں سے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ البتہ ابن قیم کی گزشتہ

بالا عبارت کے علاوہ حنا بلہ کی کتابوں میں مجھے اس کی تصریح نہیں ملی۔ اور موفق کا یہ قول بھی اس کا مؤید

ہے کہ: امام ایک خطبہ پڑھے پھر اذان کا حکم کرے، جیسا کہ اوجز میں ہے۔ تعجب ہے کہ علامہ سند فانی مالکی

نے مالکیہ کا یہ قول کیسے نقل کر دیا کہ ان کے نزدیک ایک خطبہ ہے۔ حالانکہ ان کی فقہی کتاب میں اس کے خلاف

ہیں؛ جیسا کہ اوجز میں ہے، خطبہ عرفات کے علاوہ حج کے جو دو خطبے اور ہیں ان میں ہمارے نزدیک

بھی ایک ہی خطبہ ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ پوری بحث تلخیص تبدیل میں ہے۔ اسی میں یہ بھی ہے کہ

اس میں اختلاف ہے کہ یوم عرفہ کا خطبہ نماز کے بعد تھا؛ جیسا کہ امام مالکؓ سے منقول ہے۔ یا نماز سے پہلے

تھا؛ جیسا کہ جمہور کے نزدیک ہے، اور امام مالک سے جو نماز کے بعد ہونا منقول ہے ان کی فقہی کتابوں

رَقَالَ فَلَمَّا اتَمَّهَا أَمْرٌ بِلَا فَاذَنْ فَصَلِّ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ -

ترجمہ: (رق) پس جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلال کو حکم دیا: پس انہوں نے اذان کہی۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور عصر کی دو رکعتیں۔

کے خلاف ہے چنانچہ ان میں نماز سے قبل ہونے کی تصریح ہے اس سلسلہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو اختلاف ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے ہوتا تھا یا بعد میں، بدل میں اس کا جواب دیا گیا ہے کہ علماء کا عمل حدیث جابر پر ہے جس میں قبل نماز کی تصریح ہے، اور حدیث ابن عمر معلق ہے جیسا کہ بدل میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

رق: پس جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان کہی۔ حافظ ابن قیمؒ نے ان لوگوں کی رائے کو دہم قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اذان خطبہ سے پہلے یا خطبہ کے دوران ہوئی۔ ابن قیمؒ کے نزدیک مختاریہ ہے کہ اذان تمام خطبہ کے بعد ہوئی۔ اوجز میں ہے کہ موفق فرماتے ہیں: امام خطبہ دے، پھر اذان کا حکم کرے، پھر اتر کر نماز پڑھے۔ "احد اور نو دہائی اپنے مناسک میں لکھتے ہیں: جب سورج ڈھل جائے تو امام ظہر سے پہلے دو خطبہ پڑھے، پس جب خطبہ ثانیہ کے لئے اٹھے تو مؤذن اذان شروع کرے۔ اور امام دوسرا خطبہ اتنا مختصر پڑھے کہ اُدھر مؤذن اذان سے فارغ ہو جائے، ادھر امام خطبہ سے۔ اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل اوجز ہے۔ چنانچہ بعض کا قول ہے کہ اذان خطبہ کے بعد ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں خطبوں کے درمیان ہو، اور بعض کے قول کے مطابق اس وقت کہی جائے جب کہ امام خطبہ میں مشغول ہو، اور خفیہ کے نزدیک جب امام خطبہ کے لئے بیٹھے اس وقت اذان کہی جائے، اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام کے نکلنے سے پہلے اذان کہی جائے۔ اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ خطبہ کے بعد ہو۔ کنانی الہدایہ، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں یہاں ابن حزمؒ کو دہم ہوا ہے، وہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ پڑھا۔ ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ امام ظہر کی نماز پڑھے خواہ جمعہ کا دن ہو جیسا کہ اوجز میں مفصل ذکر کیا گیا ہے۔

اور ساتھ ہی عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔ (مفصل ذکر)

عرفات میں اذان اقامت کی تعلیل میں اختلاف نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ہوئیں۔ موفق فرماتے ہیں: خرقی کے اس قول سے کہ اگر اذان دے تو مضائقہ نہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی

نماز کے لئے اذان کہنے یا نہ کہنے کا اختیار ہے۔ امام احمد کا یہی قول ہے۔ مگر اذان کہنا بہتر ہے، امام شافعی اور اصحاب رائے کا یہی قول ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر نماز کیلئے اذان کہی جائے، اھ اور مسئلہ اقامت میں ناقلین مذاہب کا اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں عینی میں ناقل سے تحریف ہوئی ہے، اور مذاہب کی تفصیل حاشیہ ہدایہ میں نہایت سے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں علماء کے چھ مذہب ذکر کئے گئے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ خفیہ کا مسلک ایک اذان اور دو اقامتوں کا ہے۔ امام احمد کا راجح قول بھی یہی ہے، جیسا کہ المعنی میں ہے، اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے، نوویؒ نے شرح مسلم میں اسکی تصریح کی ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: پہل نماز کے لئے اذان کہے اور ہر ایک کے لئے اقامت کہے۔ اور ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے۔ یہ تمام مسائل ہمارے ہاں متفق علیہ ہیں، اور دو ایرہ ہلالکی نے دو اذانوں اور دو اقامتوں کی تصریح کی، چنانچہ فرماتے ہیں: پھر خطبہ سے فارغ ہو تو ظہر کے لئے اذان و اقامت کہے، درناحالیکہ امام منبر پر ہو، جب اقامت سے فارغ ہو تو امام منبر سے اترے اور ظہر و عصر کو جمع کرے یا اس طور کہ عصر کے لئے الگ اذان و اقامت ہو، خلاصہ یہ کہ جمع عرفا میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتیں ہوں گی۔ اور ایک کے نزدیک دو اذانیں اور دو اقامتیں۔ اس نماز میں اہل مکہ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار کی تھی، جو لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بعد فرمایا تھا کہ: اپنی نماز پوری کر لو، یہ وہم ہے کیونکہ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ میں فرمائی تھی: یہ بات الہدیٰ میں شیخ ابن قیمؒ نے کہی ہے اور ان سے پہلے یہی بات ان کے شیخ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں کہی ہے، اور صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی پر جزم کیا ہے شیخ ابن قیمؒ کہتے ہیں: اسی بنا پر علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ اہل مکہ عرفات میں قصر اور جمع کریں گے۔ اور یہ اس امر کی واضح تردید ہے کہ سفر کسی معین مسافت یا معین ایام کے ساتھ محدود نہیں، اور نماز کے قصر میں مناسک حج اثر انداز نہیں ہیں کہتا ہوں کہ شیخ ابن قیمؒ کے کلام میں یہ بحث ہے کہ ابو داؤد و طیالسی کی روایت کے مطابق حضرت عمران بن حصینؓ کی حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حنین اور طائف میں حاضر ہوا تو آپ دو رکعتیں پڑھ رہے تھے۔ پھر میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ آپ نے دو رکعتیں ہی پڑھیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں۔ پھر میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ انہوں نے دو رکعتیں

پڑھیں پھر (سلام پھیرنے کے بعد) کہا: اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں۔ ۱۰۱: اس حدیث میں اگرچہ منیٰ یا عرفہ کی تصریح نہیں رہا، تاہم اتنی تصریح تو موجود ہے کہ حج کے موقع پر بھی یہ ارشاد فرمایا تھا۔

منیٰ اور عرفات میں قصر اور جمع کے سبب میں اختلاف | پھر اس میں اختلاف ہے کہ عرفات میں قصر اور جمع کا سبب افعال حج ہیں یا سفر؟ ابن قیم کا میلان

اس طرف ہے کہ یہ دونوں سفر کی وجہ سے ہیں۔ لیکن ان کے نزدیک نہ کسی متعین مسافت کی تحدید ہے نہ دونوں کی۔ اور میرے نزدیک یہی امام مالک کے قول کا حاصل ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور اوجز میں اس پر مفصل بحث کی گئی ہے۔ اور ہمارے احناف کے نزدیک دونوں نمازوں کو جمع کرنے کا سبب افعال حج ہیں اور قصر کا سبب سفر ہے۔ اوجز میں ہے کہ: اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ اہل مکہ منیٰ میں پوری نماز پڑھیں گے یا قصر کریں گے، امام مالک فرماتے ہیں کہ مکہ میں پوری پڑھیں اور منیٰ میں قصر کریں۔ اسی طرح اہل منیٰ منیٰ میں پوری پڑھیں اور مکہ و عرفات میں قصر کریں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مقامات اس مسئلہ کے ساتھ مخصوص ہیں کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ میں قصر پڑھی تو اپنی اقتدار میں بلا امتیاز سب لوگوں نے نماز قصر پڑھی۔ یہ مسئلہ کہ اہل مکہ منیٰ میں قصر کریں گے حضرت ابن عمر وغیرہ اور امام افراعی اور اسحاقؒ سے بھی منقول ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ قصر ہی ان مقامات میں سنت ہے منیٰ اور عرفات میں صرف وہ لوگ پوری نماز پڑھیں گے جو وہاں مقیم ہوں۔ امام ابوحنیفہؒ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور اکثر اہل علم اس کے قائل ہیں کہ اہل مکہ منیٰ اور عرفات میں قصر نہیں کریں گے کیونکہ مسافت سفر منقود ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر شروح میں یہ بات زبان زد ہے کہ امام مالک کے نزدیک قصر افعال حج کی وجہ سے ہے سفر کی بنا پر نہیں۔ مگر یہ صحیح نہیں جیسا کہ اوجز میں مالکیہ کی فقہی کتابوں سے تفصیل نقل کی گئی ہے۔ اور حاشیہ لایع میں ہے: اور میرے نزدیک اوجز یہ ہے کہ قصر امام مالک کے نزدیک بھی سفر ہی کی وجہ سے ہے جیسا کہ خود امام مالک نے مؤطا میں تصریح کی ہے، وہ فرماتے: نماز یوم عرفہ میں ظہر ہی کی ہے مگر سفر کی وجہ سے کم ہو گئی۔ یہ امام مالک کی جانب سے صاف تصریح ہے۔ البتہ مکہ سے منیٰ، منیٰ سے عرفات، عرفات سے مزدلفہ، مزدلفہ سے منیٰ اور وہاں سے مکہ آنے جانے کو امام مالک سفر واحد سمجھتے ہیں، کیونکہ وہ احرام کی وجہ سے لازم ہے۔ ورنہ اگر قصر افعال حج کی وجہ سے ہوتا تو مکہ اور اور منیٰ کے حجاج اپنے وطن میں بھی قصر کرتے: اھ

یہ تمام بحث تو قصر کی تھی، بلکہ دونوں نمازوں کو جمع کرنا؛ سو وہ ہمارے احناف کے نزدیک بھی افعال حج کی وجہ سے ہے، البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کے لئے چند شرائط ہیں۔ جن کی تفصیل حاشیہ لایع میں ذکر کی گئی ہے، اور بخاری میں ہے کہ: ابن عمرؓ سے جب امام کے ساتھ نماز فوت ہو جاتی تب بھی جمع کرتے، شیخ لایع فرماتے ہیں: یہ ان کا اجتہاد تھا۔ اور ہمارے نزدیک جمع چند شرائط کے بغیر حوالپنے محل میں مذکور ہیں جائز نہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین اس قیاس کے خلاف ہے جو نص سے ثابت ہے، اور وہ ہے: حق تعالیٰ کا ارشاد: "ان الصلوٰۃ كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً"۔ جسے شک نماز مسلمانوں پر فرض ہے، اور وقت کے ساتھ محدود ہے، لہذا دونوں کا جمع کرنا مؤثر نہیں، تک ہی محدود ہے گا، اس کا تعذیب صحیح نہ ہوگا کہ منفرد وغیرہ کے حق میں بھی جائز ہو۔ جو مورد نص کے حکم میں نہیں: ۱۷

اور اس کے حاشیہ میں ہے: "پس اگر اس کو امام کے ساتھ نماز نہ ملے تو اپنی جگہ نماز پڑھے۔ حاصل یہ کہ منفرد بھی اسی طرح دونوں نمازوں کو جمع کرے جس طرح امام کے ساتھ جمع کرے گا۔ یہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ اور صاحبین کا قول ہے۔ اور امام ثوریؒ، امام نخعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ امام کے بغیر جمع کرنا صحیح نہیں؛ اور ہدایہ میں ہے کہ: جس شخص نے اپنی قیامگاہ میں تنہا نماز پڑھی، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ عصر کو اس کے وقت میں پڑھے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ منفرد بھی دونوں نمازوں کو جمع کرے۔ کیونکہ دونوں نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا اس مقصد کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے تاکہ وقوف کے لئے زیادہ وقت میسر آئے، اور منفرد بھی اس کا محتاج ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ وقت کی پابندی کا فرض ہونا نصوص سے ثابت ہے۔ لہذا اس کا ترک کرنا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جس میں شریعت رکاء استثنائی حکم، وارد ہو۔ اور وہ صرف امام کی معیت میں جماعت کے ساتھ جمع کرنے کی صورت میں وارد ہے۔ ۱۸۔ اور صاحب ثباب نے جمع عرفات کی چھ شرطیں ذکر کی ہیں۔ ان میں سے بعض تو ہمارے ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ اور بعض میں اختلاف ہے۔ میں نے حاشیہ لایع میں ان کو ذکر کر دیا ہے۔

فلما فرغ ركب حتى اتى الموقف واستقبل القبلة، وهنالك اقبل اهل نجد
توجيهاً: پس جب فارغ ہوئے تو سوار ہو کر موقف میں پہنچے۔ اور قبلہ کی طرف رخ کیا۔ اسی موقع پر اہل نجد آئے۔

پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو تصوا اور سوار ہو کر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقف عرفات | موقف میں پہنچے جبل حمت کے نیچے چٹانوں کے پاس
وقف فرمایا۔ زرقانی نے محرات پر تصوا کے جائے قیام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ نیز ابن عابدین اور حبش
شفار الغرام نے بھی خوب مفصل لکھا ہے۔ اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور دعا و تضرع میں مشغول ہوئے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر جو دعائیں فرمائیں انہیں صاحب الہدایہ والنہایہ نے اور
زرقانی نے شرح مواہب میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔

اسی موقع پر اہل نجد کے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے حج کے
حج وقف عرفہ کا نام ہے | بارے میں دریافت کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حج (وقف) عرفہ کا نام ہے الخ“ کہ کافی الہدیٰ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث معروف ہے جس کو ابو داؤد نسائی اور زہبی
وغیرہ نے روایت کیا ہے اس کی روایات کے الفاظ کا اختلاف بدل میں مفصل ذکر کیا ہے۔

اور اجز میں ہے کہ اس پر امت کا اجماع ہے کہ وقف عرفہ
وقف عرفہ بالا جماع رکن ہے | رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا۔ بہت سے شارحین
حدیث اور ناقلین مذہب نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اس مسئلہ میں علماء کے درمیان ذرا بھی
اختلاف نہیں بجز اس کے جو امام رازی نے حن بصریؒ سے نقل کیا ہے کہ وقف عرفہ واجب ہے
اور اگر یہ فوت ہو جائے تو تمام حرم کا وقف اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور دیگر تمام
فقہاء نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور ان کا اس پر اتفاق ہے کہ حج وقف عرفہ کے
بغیر ادا نہیں ہوگا۔

البتہ علماء کا اس سلسلہ میں چند مسائل میں اختلاف ہے۔ اول یہ
وقف عرفہ کا وقت | مسئلہ کہ عرفہ کا حدود اربعہ کیا ہے؟ اجز میں اس کو مفصل ذکر کیا ہے حرم
یہ مسئلہ کہ وقف عرفہ کا وقت کب تک ہے۔ اجز میں اس کی تفصیل ذکر کرنے کے بعد آخر میں
لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ فرض وقت کے اختلاف کا حاصل تین اقوال ہیں۔ اول، یوم

عرفہ کی صبح صادق سے یوم النحر کی صبح صادق تک یہ امام احمد کا قول ہے۔
دوم شب یوم النحر۔ غروب سے طلوع صبح تک۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔
سوم: یوم عرفہ کے روال سے یوم النحر کی صبح صادق تک۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا قول ہے اور بعض نے اس پر اجماع بھی نقل کیا ہے۔

اور وقت وجوب میں دو قول ہیں۔ اول رات اور دن کو جمع کرنا۔ خواہ ان دونوں کے کسی بھی وقت میں حاصل ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ جیسا کہ درویر نے تصریح کی ہے۔
اور صاحب الروض المربع نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور نووی نے اپنے مناسک میں اسی کو ذکر کیا ہے۔

دوم حنفیہ اور عامہ حنابلہ کا قول ہے کہ جب دن کو وقوف کیا ہو تو اس کو بعد غروب تک لمبا کرنا واجب ہے۔ ملا علی قاری اور المغنی وغیرہ نے اسی کو ذکر کیا ہے اور اگر دن کو وقوف کا اتفاق نہیں ہوا تو رات میں لمبا کرنا واجب نہیں۔

وقوف عرفات کی حکمت | کرنے کی رکمی حکمتیں ذکر کی گئی ہیں مگر سب سے بہتر حکمت اس ناکارہ کے نزدیک یہ ہے کہ عرفات ہی وہ جگہ ہے جہاں عہد الست ہو اٹھا۔ چنانچہ مشکوٰۃ میں بروایت احمد حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے موضع نعمان یعنی عرفہ میں اولاد آدم سے عہد لیا۔ الحارث۔ گویا وقوف عرفات کے ذریعہ وہ عہد یاد دلایا جاتا ہے۔ جو اسی جگہ اولاد آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے لیا گیا تھا۔ یہاں اس بات پر تہنیت کرنا بھی مناسب ہے کہ

عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ عرفہ منانا | ہمارے نزدیک تعریف مکروہ ہے و تعریف مراد یہ ہے کہ جس طرح عرفہ کے دن حجاج وقوف عرفہ کرتے ہیں۔ ان کی نقل اتارنے کے لئے دوسرے لوگ بھی اپنی بستی سے نکل کر کسی کھلے میدان میں جمع ہوں، جیسا کہ فقہ حنفی میں تصریح ہے، اور مالکیہ کے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ الدسوقی میں ہے۔ اور شرح منہب میں ہے کہ غیر عرفات میں عرفہ منانے میں سلف کا اختلاف ہے، ائمہ کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبلؓ سے اس کے بارے میں

وہناك استجيب دعاء المغفرۃ فيما عدا المظالم، وہناك سقط رجل عن راحلته فما
توجہ: اور اس جگہ باہمی حق بلغیوں کے ماسوا میں دعائے مغفرت قبول ہوئی۔ اور اسی جگہ ایک
آدمی اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا۔

دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔ اور حسن، ثابت اور ان
کے علاوہ کئی حضرات یہ عمل کیا کرتے تھے کہ وہ عرفہ کے دن مسجد میں جمع ہو جاتے تھے۔ اور ایک جماعت
نے جن میں نافع بنی، حماد اور مالک بن انس وغیرہ شامل ہیں، اس کو مکہ و قمر دیا ہے اور ابو بکر طوسی
مالکی نے بدعات منکرہ پر ایک کتاب لکھی ہے اور ان بدعات میں اس تعریف کو بھی ذکر کیا ہے۔

اور اس جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت
باہمی حق بلغیوں کے ماسوا میں دعائے مغفرت کا قبول ہونا کے لئے دعائے مغفرت فرمائی چنانچہ انسانوں کی،
باہمی حق بلغیوں کے ماسوا میں دعا آپ کی، دعائے مغفرت قبول ہوئی، جیسا کہ انھیں البدایہ والنہایہ۔ اور
نزد قانی کی شرح مواہب میں ہے اور مزدلفہ میں حقوق کے بارے میں بھی دعا قبول ہوئی، جیسا کہ آگے مفصل
آتا ہے۔

اور اسی جگہ مسلمانوں میں سے ایک آدمی جس کا نام غیر معروف
عرفات میں ایک حاجی کا انتقال ہے، بحالت احرام اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس کو احرام کی دونوں چادروں میں دفن کیا جائے۔ یہ حدیث تمام
کتابوں میں معروف ہے۔ اس قصہ سے کئی احکام ثابت ہوتے ہیں، جن میں سے بارہ حکم حافظہ نے
تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سے دو مسئلے معروف ہیں اول یہ کہ محرم کے لئے چہرے کا ڈھانکنا
مختلف فیہ ہے۔ امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور امام مالک،
امام ابو حنیفہ اور ایک روایت میں امام احمد اس کو منوع قرار دیتے ہیں۔ یہاں ایک تیسرا اثر ذوق
ہے کہ اگر زندہ ہو تو ڈھانکنا جائز ہے اور مر جائے تو ناجائز۔ یہ ابن حزم کا قول ہے۔
میں کہتا ہوں کہ خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ زندہ کے لئے جائز نہیں اور مرنے کے بعد جائز ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ موت کے بعد احرام باقی رہتا
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے یا نہیں؟ ہے یا نہیں؟ چنانچہ امام شافعی اور امام احمد نزدیک
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے۔ اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک موت احرام ختم ہو جاتا ہے۔

شیخ قدس سرہ نے کوکبِ دُری میں اس مسئلہ پر بہت عمدہ اور لطیف کلام کیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں علماء نے اختلاف کیا ہے، بعض حضرات بشمول امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا احرام باقی رہتا ہے اور بعض حضرات جن میں حضرت امام بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ موت سے احرام پورا ہو کر ختم ہو جاتا ہے، امام شافعیؒ اور ان کے موافقین کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا منہ ڈھانکنے کی ممانعت فرمائی اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ وہ قیامت کے دن تلبیہ تہلیل کہتا ہوا اٹھے گا۔ اور امام صاحبؒ اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ دنیوی احکام کے اعتبار سے اس کا احرام منقطع ہو چکا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب آدمی مرتا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ ماسوائے چیزوں کے، صدقہ جاریہ، یا ایسا عمل جس سے نفع اٹھایا جائے، یا نیکیتِ اولاد جو اس کے لئے دعا کرے۔ یہ ارشاد نبویؐ اپنے عموم کے اعتبار سے محرم کو بھی شامل ہے۔ رہا یہ واقعہ تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ احرام ختم نہیں ہوتا، بلکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ یہ ان صاحبِ کھشت ہو۔ اس بات کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے جو اسی حدیث میں وارد ہے جس سے یہ حضرات استدلال کرتے ہیں۔ یعنی آپؐ نے ارشاد فرمایا: اس کو پانی اور میری کے پتوں سے غسل دو۔ چونکہ میری کے پتے میل کچیل کو صاف کرتے ہیں، سر کی جوڑوں کو مارتے اور بالوں کو نرم کرتے ہیں اس لئے ان کا استعمال محرم کے لئے ممنوع ہے، جب کہ ان صاحب کو اس سے غسل دیے کا حکم فرمایا ہے۔ رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ: وہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھے گا۔ اس سے ان حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ اس جملہ میں اس کا سر نہ ڈھکنے کی علت بیان فرمائی ہے یعنی اس کے احرام کا باقی ہونا۔ مگر یہ ظاہر نہیں، نہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے، بلکہ اس میں نا تعقیب کے لئے ہے جو صرف ایک فضیلت کو بیان کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ اور اس جملہ سے ان صاحب کی نیز ہر اس شخص کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے جو کسی نیک عمل کی حالت میں مرتا ہے کہ وہ اسی حالت میں اٹھایا جائے گا گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو نیکیاں جمع کرنے اور گناہوں سے پرہیز کرنے کی ترغیب دی۔ کیونکہ کسی کو کچھ معلوم نہیں کہ وہ کس وقت لقمہ اجل اور نشانہ حوادث بن جائے۔ اور یہ تو سب کو مستمم ہے کہ لوگ جن احوال و اعمال میں مرے ہوں گے قیامت کے دن انہیں حالات میں اٹھیں گے۔ اس صورت میں اس شخص کا قیامت کے دن تلبیہ کہتے ہوئے اٹھنا منہ کے نہ ڈھانکنے پر موقوف نہیں، بلکہ ہر دو صورت

وهناك نزلت عليه اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام دينًا

ترجمہ: اور اسی جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی: الیوم اکملت الخ یعنی آج کے دن تمہارے
لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا۔ اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین
بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ)

میں وہ بلبلیہ کہتے ہوئے اٹھے گا۔ دیکھئے ایک شخص کا انتقال سجدہ کی حالت میں ہو جاتا ہے تو وہ قیام
میں بجا لیتا سجدہ اٹھے گا۔ کیا ہمارے لئے جائز ہو گا کہ ہم اسے قبر میں نہ لائیں کیونکہ اسے سجدہ کی
حالت میں اتھنا ہے؟ اس لئے کیا اسے اسی حالت میں رکھ دیا جائے گا؟ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ بس
اسی طرح محل متنازع فیہ میں سمجھنا چاہیئے، حاصل یہ کہ احکام دنیویہ کو آخرت کے احکام پر قیاس نہیں
کیا جاسکتا۔ اس لئے یہ شخصی واقعہ اس قاعدہ کلیہ کو دفع نہیں کر سکتا، جب کہ اس میں دیگر احتمالات
بھی ہیں۔ جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ انتہی۔

آیت: الیوم اکملت لكم دينكم کا نازل ہونا | (رق) اور اسی جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت
نازل ہوئی: الیوم اکملت الخ یعنی آج کے دن
تمہارے لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا۔ اور میں نے تم پر انعام تمام کر دیا۔ اور میں نے اسلام
کو تمہارا دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ) اس آیت کے نازل ہونے پر ناقد بیٹھ گئی۔
کذا فی الخبیس، اور بوجہ الحافظ میں ہے کہ اس آیت کا نزول جمعہ کے دن عصر کے بعد ہوا۔ اس وقت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ عسبار پر عزفات میں وقوف فرما تھے۔ نزول آیت کے وقت قریب تھا کہ
شدتِ ثقل کی وجہ سے اس کی ٹانگیں ٹوٹ جائیں۔ اس لئے ناقہ نے گھٹنے ٹیک دیئے۔ صحیح بخاری میں
طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ یہ وہ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ تم ایک آیت پڑھتے ہو اگر وہ ہمارے
ہاں نازل ہوئی ہوتی تو ہم اس کے نازل ہونے کے دن کو عید بنا لیتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے
خوب معلوم ہے کہ وہ کس جگہ نازل ہوئی؟ کب نازل ہوئی؟ اور اس کے نزول کے وقت آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف فرما تھے؟ یہ آیت جمعہ کے دن نازل ہوئی اور اللہ امیں اس وقت عرفہ
میں تھا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ جمعہ کا دن تھا۔ اور اس میں پانچ عبیدیں جمع تھیں، جمعہ، عرفہ،

فلما غربت الشمس افاض من عرفة

ترجمہ: پس جب آفتاب غروب ہوا تو عرفات سے چلے۔

عیدِ یہود، عیدِ نصاریٰ، عیدِ مجوس۔ تمام اہل ملل کی عیدیں نہ اس سے پہلے کبھی جمع ہوئیں نہ اس کے بعد۔
ہارون بن عترة اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب
اس آیت کے نازل ہوئے حضرت عمرؓ کا رونا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رونے کا سبب دریافت کیا۔ تب عرض کیا: "رونا تو اس کا ہے کہ اب
تک تو ہمارے دین میں ترقی و اضافہ ہو رہا تھا۔ لیکن اب وہ کامل ہو چکا اور قدرتی بات ہے کہ جب
کوئی چیز حد کمال کو پہنچ جاتی ہے تو دہر کمالے راز والے کے مطابق، اس میں کمی اور تنزل شروع
ہو جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا سچ کہتے ہوئے اس آیت کے بعد حلال و حرام اور فرائض و احکام کی کوئی
آیت نازل نہیں ہوئی۔ اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکیاسی دن اس عالم فانی میں رہے
یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گویا پیغام وصال تھا۔ اص

پس جب آفتاب غروب ہوا، اور اچھی طرح غروب ہو گیا، تو عرفات سے چلے۔

موافق فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص غروب سے پہلے چل پڑے
تو جماعت فقہاء کے قول میں اس کا حج صحیح ہے۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حج نہیں ہوا،
ابی عبد اللہؒ فرماتے ہیں کہ فقہاء مصر میں سے کسی کا ہمیں علم نہیں جو امام مالکؒ کے قول کا قائل ہو۔
موفق آگے لکھتے ہیں: جو شخص غروب سے پہلے چل پڑے اکثر اہل
غروب سے پہلے عرفات سے چلنا

علم کے نزدیک اس پر دم لازم ہے۔ امام شافعیؒ، اصحاب رائے
اور ان کے متبعین کا یہی مذہب ہے۔ "نیز وہ فرماتے ہیں: لوگوں کو امام سے پہلے چلنا مناسب نہیں۔
امام احمد کا قول ہے کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ کوئی شخص امام سے پہلے جائے، ان سے دنیا
کیا گیا کہ ایک شخص غروب کے بعد امام سے پہلے چل دیتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی عالم کو نہیں پایا کہ
وہ اس معاملہ میں نرمی کرتا ہو، سب ہی سختی کرتے ہیں۔ "ہمدل احفہ کا مسلک، جیسا کہ انکی کتابوں
میں ہے کہ اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفہ سے نکل جائے تو اس کے دمہ دم لازم
ہے، کیونکہ بعد غروب تک عرفہ میں ٹھہرنا واجب ہے۔ جیسا کہ عنقریب گذرا۔ اور شرح کتاب

من طریق المازمین۔
توجہ: ماؤمین کے راستے سے۔

میں مزدلفہ سے منیٰ کی طرف چلنے کے بیان میں ہے: ”حاصل یہ کہ مزدلفہ سے امام کے ساتھ چلنا سنت ہے۔ بخلاف عرفہ کے، کہ وہاں سے امام کے ساتھ چلنا واجب ہے۔“

مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم | باقی رہا نماز مغرب کا مسئلہ: تو موقوف فرماتے ہیں: ”جو شخص عرفہ سے چلے اس کے لئے سنت یہ ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب نہ پڑھے اور مزدلفہ پہنچ کر مغرب عشاء کو جمع کرے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔“ کذا فی الاوجز۔ اور ”باب النزول بین عرفہ والمزدلفہ“ کے ذیل میں حافظ نقل کرتے ہیں کہ: ”حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ”نماز نہیں مگر مزدلفہ میں“ اور کوفیین اور ابن قاسم سے منقول ہے کہ اگر کسی نے مزدلفہ سے پہلے پڑھ لی تو عادیہ واجب ہے۔ اور امام احمدؒ سے مروی ہے کہ اگر پڑھ لی تو صحیح ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ اور جہور کا یہی قول ہے۔“ اور اوجز میں ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب پڑھ لی اور مغرب و عشاء کو جمع نہیں کیا تو اس نے سنت کے خلاف کیا مگر نماز صحیح ہوگی۔ یہ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ اور ابو یوسفؒ کا قول ہے، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ: نماز صحیح نہیں ہوگی۔ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور حنفیہ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”نماز تمہارے آگے ہے۔“ جو عنقریب آتا ہے۔

مازین کا راستہ | عرفات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی، مازین کے راستے سے (دہوئی)، شرح لباب کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے۔ کہ عرفہ کی طرف ”صَبَّ“ کے راستے سے جانا اور وہاں سے مازین کے راستے سے واپس آنا مستحب ہے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ: ”مازین، بیہیم کا فتح، ہمزہ کا سکون، ناکا کسرہ۔ اس کے بعد میم مفتوح۔ پھر نون ثمنیہ عرفہ اور مزدلفہ کے امین ایک معروف جگہ ہے۔“ نو دہی شرح جندب میں فرماتے ہیں: ”مزدلفہ کی طرف جانے میں ”مازین“ کا راستہ سنت ہے۔ جیسا کہ امام شافعیؒ نے تصریح کی ہے، صَبَّ کا راستہ سنت نہیں۔“ اختصاراً

وارد فاسامۃ بن زید و نزل فی اثناء الطریق فبال۔

ترجمہ: اور اسامہ بن زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور اثناء راہ میں سواری سے اتر کر پیشاب کیا۔

(رق) اسی طرح عیدین میں راستہ بدلنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی (ش) امام بخاری نے اس پر یہ عنوان قائم کیا ہے: باب من خالف الطريق اذا جمع يوم العيد حاشیہ لامع میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ اور اس میں بحوالہ حافظ اس کی حکمت میں بیس سے زیادہ اقوال نقل کئے ہیں۔ نقل کئے ہیں۔

اور اسامہ بن زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور نہایت سکون سے روانہ ہوئے۔ ناذ کی جہا کی کھنچ رکھی تھی۔ تاکہ وہ تیز نہ چلے۔ یہاں تک کہ اس کا سر کچا دے کے اگلے حصہ سے لگ جاتا تھا۔ آپ کی سواری متوسط رفتار سے چل رہی تھی۔ کسی جگہ راستہ کشادہ ہوتا تو اس کی رفتار قدرے تیز کر دیتے۔ اور کہیں ٹیلا آتا تو اس کی جبار ڈھیلی چھوڑ دیتے۔ تاکہ اس کے لئے چڑھائی آسان ہو۔

آنحضرت کا ارشاد علیکم السکینۃ علیہ وسلم ان کی طرف التفات فرماتے اور ہر مقام اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے: "لوگو! سکون اور وقار کو لازم پکڑو" یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت میں لا یلتفت الیہم کے لفظ ہیں یعنی آپ لوگوں کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔ شیخ نے بدل میں ابو داؤد کی روایت کو وہم قرار دیا ہے۔ کیونکہ اکثر روایات "نہیں" کے لفظ سے خالی ہیں اور اگر یہ لفظ صحیح ہو تو اس کی توجیہ یہ ہوگی کہ بعض اوقات التفات فرماتے تھے۔ اور بعض اوقات التفات نہیں کرتے تھے۔ ابو الطیب شارح ترمذی، محب طبری سے نقل کرتے ہیں کہ ترمذی کی روایت زیادہ صحیح ہے۔ جس میں لا کالفظ نہیں۔ میرے والد نور اللہ مرقدہ نے حضرت امام ربانی کی تقریر ابو داؤد میں لکھا ہے کہ: "صرف چہرہ انور کے ساتھ التفات فرماتے تھے۔ پورے جسم کے ساتھ نہیں"۔

اور اثناء راہ میں سواری سے اتر کر پیشاب کیا۔ اور

اثناء راہ میں پیشاب کے لئے اترنا اور
دو حدیثوں میں تعارض کا حل،
اور جہیز میں ہے کہ اس پر یہ اشکال ہے کہ ابو داؤد اور منذ احمد
میں حضرت شریف سے مروی ہے کہ عرفات سے واپسی میں بیس

وتوضاء

ترجمہ: اور وضو کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ پس آپ کے قدم مبارک زمین پر نہیں گئے۔ یہاں تک کہ آپ مزدلفہ پہنچ گئے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اس سے مقصود اس امر کا بیان کرنا ہے کہ عرفات سے مزدلفہ تک کا سفر سواری پر ہوا۔ لہذا اتر کر وضو کرنے کی روایت اس کے خلاف نہیں۔ اھ۔ حاصل یہ کہ عرفات سے مزدلفہ تک کی مسافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہونے کو خوب مبالغہ سے بیان کرنا مقصود ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ساری مسافت سواری پر طے کی۔ اور پیدل نہیں چلے۔ یہ مطلب نہیں کہ آپ سواری سے اترے ہی نہیں۔ لہذا یہ حدیث حدیث اسامہ کے معارض نہیں۔ صاحب عون المعبود نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق تھے اس لئے ان کی حدیث کو ترجیح ہے۔ مگر یہ جواب بعید ہے کیونکہ حضرت ثمرینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ لہذا یہاں ایک دوسرے پر ترجیح ممکن نہیں۔ کذا افادہ الشیخ فی البذل۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اثناء راہ میں سواری سے اترنا مزدلفہ سے پیچھے شعب الایسرہ کے پائوں تھا۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے، زرقانی فرماتے ہیں یہ شعب اذاخر ہے، اذاخر سمرہ اور ذال مفتوح پھر الف اور فار، مکسورہ، پھر راز [جو ازمن کے درمیان ملتے کی بائیں جانب ایک جگہ ہے]۔ اھ یہ امر ادیعنی خلفائے بنو امیہ کی فرد گاہ تھی، کیونکہ وہ یہاں اترتے اور مغرب کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ الفا کہی نے حضرت عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو پیشاب گاہ بنایا تھا۔ اور تم نے اس کو نماز گاہ بنالیا ہے“ گویا ان لوگوں پر اعتراض کرنا مقصود ہے جو جمع بین الصلوٰۃین کو ترک کرتے تھے، اور ابو داؤد کی روایت میں حضرت اسامہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ہم اس گھاٹی میں آئے جس میں نزول شب کے لئے لوگ اونٹ بٹھاتے ہیں“ (الحدیث)

اور ہلکا پھلکا وضو کیا۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: اور وضو میں اسباغ نہیں فرمایا۔

ابو داؤد کے لفظ یہ ہیں: پس ایسا وضو کیا جس میں زیادہ مبالغہ نہیں تھا، اور جز میں اس پر بڑی تفصیل سے

کلام کیا ہے کہ اس سے مراد وضو شرعی ہے بعض اعضاء کے اعتبار سے وضو لغوی یا استنجا زیادہ مناسب یہ ہے کہ وضو شرعی مراد لیا جائے کیونکہ لغوی وضو کو وضو خفیف نہیں بلکہ وضو ناقص کہا جاتا ہے۔ اور استنجا بھی مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت اسامہ کا یہ ارشاد کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پانی ڈالا اس مراد کے منافی ہے، اور ابن عبد اللہ کا یہ اعتراض لازم نہیں آتا کہ ایک نماز کے لئے دو مرتبہ وضو مشروع نہیں۔ کیونکہ دوبارہ وضو نئے حدث کی وجہ سے کیا ہو گا۔ نیز یہ بھی متفق علیہ نہیں کہ نیا وضو صرف اس شخص کے لئے مشروع ہے جو پہلے وضو سے فرض یا نفل نماز ادا کر چکا ہو۔ پہلا وضو اپنے محض اس لئے کیا تھا کہ طہارت کا سلسلہ ٹوٹنے نہ پائے۔ بالخصوص اس حالت میں تو بقاء طہارت بہت ہی اہم تھی۔ کیونکہ ذکر الہی کی ضرورت بہت زیادہ تھی۔ اور پہلا وضو اس لئے کیا کیونکہ پانی اس موقع پر کم تھا۔ "الی آخر یا بسط فی الاوجز۔"

فائدہ: حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جس پانی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آبِ زمزم سے وضو اس موقع پر وضو کیا تھا، وہ ماہِ زمزم تھا۔ جیسا کہ عبد اللہ بن احمد نے زوائد میں احمد میں حضرت علیؓ سے بسند حسن نقل کیا ہے، اس سے ان لوگوں کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ ماہِ زمزم کا استعمال پینے کے علاوہ ممنوع ہے۔ ابن حجر شرح مناسک میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا تو ہے مگر جب تک یہ ثابت نہیں ہو جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی موجود تھا مگر اس کے باوجود آپ نے زمزم سے وضو کیا تب تک یہ استدلال قائم نہیں۔ ورنہ یہ احتمال بھی ہے کہ آپ کا آبِ زمزم سے وضو کرنا اس لئے تھا کہ اس کے علاوہ اور کوئی پانی آپ کے پاس نہ تھا۔ اس لئے اسی سے وضو کرنا پڑا، میں کہتا ہوں کہ علاوہ ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استعمال پر دوسروں کے استعمال کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بالخصوص جب کہ آپ کے فضلات کی طہارت کا قول راجح قرار دیا گیا ہے۔ "وَرَفْعُ خُتَمِ بَعْرِ" زمزم سے استنجا مکروہ ہے غسیل مکروہ نہیں، نیز "وَرَفْعُ خُتَمِ بَعْرِ" میں بے کلام مطلق اور ماہِ زمزم سے رفعِ حدث کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ امام احمد سے روایت ہے کہ مکروہ ہے، ابن مابین فرماتے ہیں: پہلے قول سے استفادہ ہوتا ہے کہ نفی کراہت رفعِ حدث سے مخصوص ہے۔ ازالہ نجاست کا حکم نہیں، پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور شرح کتاب میں ہے: "ماہِ زمزم بکثرت پینا مستحب ہے اور زمزم میں نظر کرنا عبادت ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ماہِ زمزم سے وضو اور غسیل بلا کراہت جائز ہے البتہ امام احمد کا اس میں اختلاف ہے۔"

فَقَالَ اسَامَةُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَصْلَى اِمَامَكَ - ثُمَّ سَارَ فَاتَى الْمَزْدَلِفَةَ
تَرْجُمَ: حضرت اسامہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ نماز؟ فرمایا نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: پھر روانہ ہوئے۔

مزدلفہ پہنچے

ہے اور مسح، غسل اور تجدید وضو کے لئے نزم کا استعمال بقصد تنزیہ ہونا چاہیے۔ اور صرف پاک چیز پر
اسے استعمال کیا جائے۔ اس لئے ناپاک کپڑا دھونا، غسل جنابت کرنا۔ اور بے وضو کا وضو کرنا یا کسی ناپاک
جگہ میں اس کو استعمال کرنا اچھا نہیں۔ اور اس سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے۔
اور کہا جاتا ہے کہ بعض لوگوں نے اس سے استنجا کیا تو بجا سیر کا مرض پیدا ہو گیا: انتہی مختصراً
نودہی شمرح ہند میں فرماتے ہیں: پس جمہور کا مذہب ہمارے مذہب کی طرح یہ ہے کہ اس سے غسل
اور وضو مکروہ نہیں۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مکروہ ہے: معنی نے دونوں روایتوں کو نقل کر کے
جواز کو ترجیح دی ہے۔ اور دلیل یہ پیش کی ہے کہ اس کا شرف اس کے استعمال کی کراہت کا موجب نہیں۔
جیسا کہ اس پانی کا استعمال مکروہ نہیں جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ ڈالے ہوں یا اس سے
غسل فرمایا ہو:

حضرت اسامہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز؟ فرمایا: نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: اور جہیں
ہے کو حاجی فرماتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: اس کا تقاضا
یہ ہے کہ نماز کا یہ وقت نہیں۔ یا نماز کی جگہ نہیں۔ یا اتفاق سے دونوں چیزیں دلوں جمع ہو گئی ہوں۔
امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ مزدلفہ پہنچ جائے۔ اور امام مالکؒ نے اس مسئلہ پر
اسی ارشاد نبویؐ سے استدلال کیا ہے۔ ابن حبیبؒ کہتے ہیں کہ جس نے مزدلفہ سے قبل بلا غرض نماز پڑھ
لی اس کا اعادہ کرے۔ اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے: ۱۶

پھر آپؐ سواری پر روانہ ہوئے، مزدلفہ پہنچے، زرقانی
مزدلفہ پہنچنا، اور مزدلفہ کی وجہ تسمیہ | شرح مواہب میں لکھتے ہیں کہ: یہ عرفات و منی کے درمیان ایک
جگہ ہے جو سب کی سب حدود حرم کے اندر ہے۔ اس کا نام جمع، بھی ہے بفتح جیم و سکون میم۔ یا تو: سوجہ
سے کہ حضرت آدمؑ حضرت نوحؑ علیہما السلام کے ساتھ اس جگہ جمع ہوئے اور ان کے قریب گئے۔ یا بقول
بعض اس لئے کہ یہاں دو نمازیں جمع کی جاتی ہیں۔ یا بقول بعض اس لئے کہ لوگ یہاں جمع ہوتے ہیں اور

فتوٰء فصلی المغرب

ترجمہ: پس وضو کیا اور مغرب کی نماز پڑھی

یہاں ٹھہر کر اللہ تعالیٰ کا قرب وازدلاف حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے اس کا نام مزدلفہ ہوا، حافظ اس پر اضافہ فرماتے ہیں کہ یا اس لئے کہ لوگ منیٰ کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یا اس لئے اس میں رات کے ہر زلفہ (حصہ) میں نزول ہوتا ہے۔ یا اس لئے کہ یہ حق تعالیٰ کے یہاں قرب و منزلت (کا ذریعہ) ہے۔ پس نماز کا وضو کیا۔ بخاری و مسلم کے الفاظ یہ ہیں: پس جب مزدلفہ پہنچے تو سواری سے اترے پس وضو کیا، اور خوب کامل وضو کیا، اور اجز میں ہے کہ احتمال ہے کہ محض وضو کی تجدید کی ہو۔ یا حدث لاحق ہونے کی بنا پر وضو کیا ہو، اور پھر مؤذن کو حکم دیا چنانچہ اذان ہوئی اور آپ نے کچادے اتارنے اور اونٹ بٹھانے سے پہلے نماز مغرب ادا کی۔

راج قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سیامانے امتوقت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کے
 شام کا کھانا نہیں تناول فرمایا جیسا کہ اجز میں تفصیل سے ذکر کیا
 بعد کھانا تناول فرمایا یا نہیں؟ گیا ہے۔ اور اسی میں ہے کہ باجی فرماتے ہیں: ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ کی روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد کھانا تناول فرمایا۔ خفیہ میں سے
 صاحب ہادیہ وغیرہ نے اس کی موافقت کی ہے، لیکن شارح ہادیہ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً مروی نہیں بلکہ خود حضرت ابن مسعود کے عمل سے ثابت ہے۔ حافظ دہلوی نے فرمایا
 ہیں: یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کا کھانا کھایا۔ مجھے ملاحظہ مرفوع نہیں ملی، البتہ بخاری میں ترمذی
 میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اپنا عمل مذکور ہے، جس میں یہ مذکور ہے کہ جب صبح صادق ہوئی تو انہوں نے
 فجر کی نماز پڑھی۔ اور اسی روایت میں ان کا یہ قول بھی ہے کہ یہ دونوں نمازیں اپنے وقت سے بٹا دی
 گئی ہیں اور آخر میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔ پس احتمال
 ہے کہ اس فقرے سے ان کی مراد صرف دو نمازوں کا جمع کرنا اور ان کے فہم کے مطابق دونوں نمازوں کا
 اپنے وقت سے بٹایا جانا مراد ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کی مراد ان تمام افعال سے ہو جو ان سے
 صادر ہوئے۔

فصلی العشاء

ترجمہ: پھر عشاء پڑھی

میں کہتا ہوں کہ غالباً باجی اور صاحب ہدایہ اور ان کے موافقین نے حدیث کو دوسرے احتمال پر محمول کیا ہے۔ اور جمہور بالخصوص خفییہ نے پہلے احتمال پر اسے بنا پر ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ عشاء کے لئے الگ اقامت نہ کہی جائے۔ بلکہ پہلی اقامت ہی کافی ہے۔ اور شیخ نے بدل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ بعض صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور آپؐ کے حکم سے مغرب و عشاء کے درمیان کھانا کھایا اس کو مجازاً آپؐ کی طرف منسوب کر دیا گیا۔ ہر دفعہ (پس جب کجاوے اتارے گئے تو اقامت کا حکم دیا)

مزولفہ میں اذان اور اقامت میں اختلاف | پس اقامت ہوئی پھر عشاء پڑھی اور ہمارے خفییہ کے

نزدیک جیسا کہ شرح کباب میں ہے: اس جمع میں تعجیل مستحب ہے اس لئے فرض نماز یعنی جنس فرض جو دونوں نمازوں کے جمع کرنے پر صادق ہے کجاوے یعنی سامان اتارنے سے پہلے پڑھے۔ بشرطیکہ امن کی حالت ہو اور سواری کا مالک بھی راضی ہو۔ اور اونٹوں کو بٹھانے کیونکہ اس سے نسبت کھڑے رہنے کے ان کے لئے آسان ہوگی۔ یا ان کی حفاظت کی قصد سے (ان کو بٹھا دے) اور ان کو عقاب بھی لگا دے۔ پس جب عشاء کا وقت ہو تو مؤذن اذان و اقامت کہے اور امام مغرب کی نماز، عشاء کے وقت میں جماعت سے پڑھے۔ پھر عشاء جماعت سے پڑھے اور عشاء کے لئے اذان و اقامت کا اعادہ نہ کرے۔ اھ۔ ابن قیمؒ الہمدی میں فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دونوں نمازیں دو اذانوں اور دو اقامتوں سے پڑھیں۔ جیسا کہ عرف میں بھی یہی کیا۔

علماء کے اس مسئلہ میں چھ قول ہیں، ہوا و جز میں مذکور ہیں۔ اول اذان کے بغیر دو باتیں۔ یہ امام اسحق کا قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت اور خطابی کی نقل کے مطابق امام شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ دوم، صرف ایک اقامت پہلی نماز کے لئے۔ یہ نوٹری کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ سوم ایک اذان دو اقامتیں یہ امام احمد کا صحیح قول اور امام طحاوی و امام زفر کا قول ہے۔ نوٹری فرماتے ہیں کہ یہی ہمارے ہاں صحیح ہے۔ چہارم

ایک اذان ایک اقامت صرف پہلی نماز کے لئے۔ یہ حنفیہ کا مذہب ہے، جیسا کہ شرح
 کُباب سے اوپر گذر چکا ہے۔ مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ دونوں میں کھانے وغیرہ کا فصل
 نہ ہو، پنجم: دو اذانیں اور دو اقامتیں یہ مالکیہ کا مذہب ہے۔ ششم: بغیر اذان و اقامت۔
 محبوب طبری نے یہ قول بعض سلف سے نقل کیا ہے: ”انتہی مختصراً“۔ ان اقوال کے ماخذ
 اوجز میں مذکور ہیں۔

دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے نہ ان کے بعد (دش) آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے نہ ان کے بعد وتروں کے علاوہ
 کچھ پڑھا۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اس پر امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب قائم کیا ہے: ”باب
 من جمع بینہما ولم یطوِّع“ اور اس کے ذیل میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے
 کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کو جمع کیا اور ان کے درمیان نوافل نہیں پڑھے“
 نہ ان کے بعد“ اوجز میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ اس میں مالکیہ کی کتابوں سے نقل کیا ہے
 کہ نہ ان دونوں کے درمیان نوافل پڑھے نہ ان کے بعد اور ابن حجر کی شرح منہاج سے نقل کیا ہے
 کہ: ”مسنون یہ ہے کہ نماز مغرب کے بعد ہر شخص اپنی سواری بچائے اور ان کے عقاب بانٹھے
 پھر عشاء کی نماز پڑھیں۔ پھر سامان کھولیں۔ پھر سنتیں اور وتر پڑھیں“ اور ہمارے حنفیہ
 کے نزدیک دونوں کے درمیان نوافل مکروہ ہیں۔ جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے شرح کُباب میں
 تصریح کی ہے اور دونوں نمازوں کے بعد جمع عرفات میں نوافل مکروہ ہیں۔ مزدلفہ میں مکروہ نہیں۔
 ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں: ”دونوں کے درمیان نفل نہ پڑھے، بلکہ مغرب و عشاء کی سنتیں اور
 وتر دونوں کے بعد پڑھے“ اور مرقاۃ میں فرماتے ہیں: ”قولہ ولم یسبح بینہما شیئاً یعنی دونوں
 نمازوں کے درمیان سنتیں اور نفل نہیں پڑھے۔ اور معتد بہ ہے کہ مغرب و عشاء کی سنتیں اور
 وتر دونوں کے بعد پڑھے۔ کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ عشاء کی سنتیں اور وتر کے بعد آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم آرام کے لئے لیٹ گئے“ اصر مزدلفہ میں مغرب و عشاء کا جمع کرنا حنفیہ، مالکیہ، اور حنابلہ کے
 نزدیک افعالِ ج کے سبب ہے جیسا کہ اوجز میں تفصیلاً اور بدل میں اجمالاً ذکر کیا ہے۔ اور

ترجمہ نامہ حنیٰ اصبح

ترجمہ: پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

شافعیہ کے قول میں یہ جمع سفر کی بنا پر ہے۔ نو دہائی شرح مسلم میں کہتے ہیں کہ صحیح ہمارے اصحاب کے نزدیک یہ ہے کہ یہ جمع سفر کے سبب ہے، لہذا یہ صرف اسی مسافر کے لئے جائز جس کا سفر مدت قصر تک پہنچتا ہو۔

(فقہ) پھر آپ سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ اور اس مزدلفہ کی رات تہجد پڑھی یا نہیں؟ رات شب بیداری نہیں کی۔ اہ قسطلانی نے مواہب میں اس پر بسط سے لکھا ہے۔ اور ترک تہجد کے وجہ میں ان اعمال کا ذکر کیا ہے جو پہلے ذکر ہوئے یعنی زوال سے غروب تک عذہ کاوقوف، دعا اور تضرع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبالغہ واجتہاد اور غروب کے بعد عذہ سے مزدلفہ تک کا سفر نیز وہ بہت سے اعمال جو آپ کو یوم النحر میں کرنے تھے، یعنی بہت سی قربانیوں کا نحر رمی، اور طواف زیادہ وغیرہ۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، انتہائی مختصراً۔ اور شیخ بدل میں فرماتے ہیں: اگر کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کو کیسے ترک فرمایا۔ جب کہ ایک جماعت کے قول کے مطابق وہ آپ پر فرض تھی۔ جواب یہ ہے کہ ترک تہجد اس جماعت کے قول پر مبنی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ تہجد آپ پر فرض نہیں تھی۔ اور شاہ ولی اللہ نے حجتہ اللہ البالغہ میں اور مولانا بجزالعلوم نے رسائل الارکان میں اس کی تصریح کی ہے، چنانچہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ کی رات تہجد نہیں پڑھی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سے مستحب امور کو عام غمحوں میں ترک فرمایا کرتے تھے تاکہ لوگ انہیں سنت نہ بنالیں“ اور بجزالعلوم فرماتے ہیں: راوی کے اس قول میں کہ: آپ لیٹ گئے اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اس رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد نہیں پڑھی، قسطلانی نے مواہب میں اس کی تصریح کی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ احیاء العلوم میں جو لکھا ہے کہ: اس رات کے نوافل ترک نہ کرے، بلکہ اس رات ان کا ادا کرنا تو بہت ہی اہم ہے، یہ غیر مناسب ہے۔“

شیخ فرماتے ہیں کہ احیاء میں جو لکھا ہے: وہ بظاہر اس قول پر مبنی ہے کہ تہجد آپ پر فرض تھی۔ پس بظاہر آپ نے واجب کو ترک نہیں فرمایا ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تہجد فرض ہو یا سنت

(قال) واذن لصعفة اهله ان يتقدموا الى منى قبل طلوع الفجر عند غيبوبة القمر وأمرهم ان لا يرموا حتى تطلع الشمس

ترجمہ: (رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاہل بیت کو اجازت دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاند غروب ہو، منیٰ چلے جائیں اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے رمی نہ کریں۔

بہر حال راوی کا یہ کہنا کہ آپ لیٹ گئے اس کے علم پر محمول ہوگا کہ اس نے آپ کو نماز پڑھتے نہیں دیکھا، یا یہ کہا جائے کہ آپ مغرب و عشا کی سنتیں اور وتر پڑھنے کے بعد لیٹے ہوں گے کیونکہ وتر حنفیہ کے نزدیک واجب ہیں۔ ان دونوں حضرات کے قول پر لازم آئے گا کہ آپ نے نماز تہجد کی طرح نماز وتر کو بھی ترک فرمایا۔ وتر وتر کا اطلاق جس طرح وتر پر ہوتا ہے اس طرح نماز تہجد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، پس بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد اور وتر دونوں پڑھے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم انتہی مافی البدل۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بحوالہ المرقاة پہلے گزر چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتیں اور وتر پڑھنے کے بعد لیٹے تھے۔ اور وتر کا لفظ تہجد کے لئے روایات میں شائع ذائع ہے، چنانچہ روایات میں ہے کہ آپ تین، پانچ، سات، نو اور گیارہ رکعات کیساتھ وتر تہجد پڑھا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ اور بہت روایات اس مضمون کی وارد ہیں۔ اور یہ بحث کہ تہجد آپ پر فرض تھی یا نہیں؟ حاشیہ لامع میں کتاب التہجد کے آغاز میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ حضرت ام سلمہ کی باری کا دن تھا، میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے باب التعلیل من جمع میں حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ کو لیلتہ النحر میں بھیجا۔ اور یہ وہ دن تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے یہاں تھے۔ اس پر مفصل کلام عقربہ کتاب ہے۔

(رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاہل بیت

ضعفاہ کو منیٰ جلدی جانیکی اجازت

دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاند غروب ہو، منیٰ چلے جائیں۔ اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے رمی نہ کریں۔

رہش کہہاں چند بحثیں ہیں۔ اور ضعفاہل بیت میں سے سرج ذیل حضرات کے نام

اول ضعفاہ سے کون لوگ مراد ہیں؟ روایات میں مصرح ہیں، حفرة سودہ جیسا کہ صحیحین وغیرہ

میں ہے، یہ کمزور اور بھاری جسم کی تھیں۔ حضرت عائشہؓ اپنی کبرسی کے ریلے میں فرمایا کرتی تھیں کہ کاش میں نے بھی اجازت حاصل کر لی ہوتی۔ حضرت ام سلمہؓ جیسا کہ ابو داؤد و ابن نسائی کی روایت میں ہے، ام حبیبہ رضی اللہ عنہا۔ جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ۔ چنانچہ شخصین وغیرہ کی روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے کمزور لوگوں کے ساتھ مجھے بھی بھیجا تھا“ حضرت عباس رضی اللہ عنہ۔ امام طحاویؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا تھا: آپ ہمارے کمزور بچوں اور عورتوں کو لے جائیے، تاکہ یہ نماز فجر منیٰ جا کر پڑھیں۔ جیسا کہ زر قانی شرح مواہب میں ہے۔ اور فتح الباری میں ہے کہ صحیح ابو عوانہ کی حدیث میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں بچوں اور کمزوروں کو منیٰ بھیج دیا کرتے تھے۔ مذکورہ بالا حضرات کی روایت شیخ ابن قیمؒ اور صاحب البدایہ النبایہ نے بھی ذکر کی ہے، علامہ عینی نے ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ضعفار سے مراد عذیمیں اور بچے ہیں عینی کہتے ہیں کہ عاجز بوڑھے بھی اس میں داخل ہیں۔

دوم: جانے کا وقت صحیحین، مؤطا اور دیگر کتب حدیث میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی روایت اس باب میں مصرح ہے کہ وہ نماز میں مشغول تھیں اور دریافت کرتیں کہ کیا چاند غروب ہو گیا؟ اور جب چاند کے غروب کی خبر دی گئی تو فرمایا: پس چلو۔ اور عائشہؓ لایع میں ہے کہ کافطین ابن جبر و عینی کہتے ہیں کہ اس رات چاند کا غروب ثلث اخیر کے اوائل میں ہوتا ہے۔ اور ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ سنت سے جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ تعجیل نصف شب کے بعد نہیں بلکہ چاند غروب ہونے کے بعد ہے۔ اور جن لوگوں نے نصف شب تک تمہید کی ہے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ اور اوجز میں حضرت طلحہؓ کے اس اثر ذیل میں کہ وہ اپنے گھر کی عورتوں کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے الخ: ”باجی سے نقل کیا ہے کہ راوی نے اس تقسیم کا وقت بیان نہیں کیا۔ اس لئے احتمال ہے کہ ان کا منیٰ آنا فجر سے اسی قدر پہلے ہو کہ وہ فجر کی نماز منیٰ میں پڑھ سکیں۔ جیسا کہ حضرت اسماءؓ کی حدیث میں ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کا آنا فجر کے بعد اور وقوف سے قبل ہو۔ مگر ان کے لئے زیادہ سہولت اس میں ہے کہ فجر سے پہلے چلیں کہ اس صورت میں ان کو تنہائی زیادہ میسر ہوگی۔ اور اسی میں ایک دوسری جگہ ہے کہ موقوف کہتے ہیں:

”خورتوں اور بچوں اور کمزوروں کو پہلے بھیج دینے میں مضائقہ نہیں۔ عبدالرحمان بن عوفؓ اور حضرت عائشہؓ اور دیگر حضرات اپنے کمزور اہل و عیال کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے۔ اور امام شافعیؒ اور اصحاب سائے اسی کے قائل ہیں۔ اور ہمیں معلوم نہیں کہ اس میں کسی کا اختلاف ہو“ اور جن میں اس پر بسط سے لکھا ہے اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں بایں الفاظ ذکر کیا ہے:-

”یاد رہے کہ یہاں دو مسئلے ہیں۔ ایک دسویں رات
مزدلفہ میں شب گزاری اور وقوف میں اختلاف“

مزدلفہ میں گزارنے کا۔ اور دوسرا مزدلفہ میں نماز فجر کے بعد وقوف کا۔ یہ دونوں بسا اوقات تاہین مذاہب پر ایک دوسرے سے مشتبہ ہو جاتے ہیں، جیسا کہ ان کے اقوال مختلفہ و اجز میں نقل کر چکا ہوں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ظاہر یہ رکینیت وقوف کے قائل ہیں۔ ابن حزم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ جن مزدلوں کو مزدلفہ میں امام کے ساتھ صبح کی نماز نہ مل سکے ان کا حج باطل ہے۔ مستند باقی رہے ائمہ اربعہ اور ان کے متبعین تو ان کے مذاہب میں سے صحیح یہ ہے کہ نصف اذل کے مابعد تک مزدلفہ میں رہنا مستند قول کے مطابق امام شافعیؒ اور امام احمد کے

نزدیک واجب ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ نصف شب پہلے مزدلفہ پہنچ گیا ہو ورنہ نصف اخیر میں ایک گھڑی کی حاضری بھی کافی ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک کجاوے اتارنے کی بقدر مضبوط واجب ہے خواہ رات کے کسی حصہ میں ہو، اور حنفیہ کے نزدیک مزدلفہ میں رات رہنا سنت مؤکدہ ہے۔ رہا فجر کے بعد وقوف کرنا تو یہ حنفیہ کے نزدیک واجب ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت، ابن ماجہ شون مالکی اور ابن عربی کے نزدیک رکن ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کمزوروں اور عورتوں کو پہلے بھیج دینا بالاجماع جائز ہے، جیسا کہ اجز میں تفصیل سے لکھا ہے۔ نوویؒ کہتے ہیں: ”اگر مزدلفہ میں شب باشی کو ترک کر دیا تو اس کی تلافی دم سے کرے۔ اور جس نے غدر کی بنا پر ترک کیا اس کے ذمہ کچھ نہیں“ اور در دیگر کہتے ہیں: ”کمزور عورتوں اور بچوں کو پہلے بھیج دینے کی بطور استعجاب نصحت ہے“ دسویں اس پر لکھتے ہیں: ”یعنی جب کجاوے اتارنے کی بقدر وہ مزدلفہ میں قیام کر چکے ہوں۔ اور کسی نے بالکل ہی قیام نہیں کیا تو اس پر دم لازم ہے۔ اور اس میں کمزور و غیرہ کا کوئی فرق نہیں“ اور شرح ثباب میں ہے کہ:

”مزدلفہ میں رات رہنا فجر تک سنت مؤکدہ ہے۔ اور فجر کے بعد وقوف واجب ہے۔ اور اگر وقوف ترک کر دیا تو دم لازم ہوگا۔ البتہ اگر ترک وقوف کسی غدر کی بنا پر ہو تو اس کے ذمہ کچھ نہیں، مثلاً کوئی زیادہ سن رسیدہ ہو،

یا بچ ہو، یا عورت ہو جس کو ہجوم سے اندیشہ ہو۔

بحث سوم: مصنف کے اس قول میں کہ ان کو حکم فرمایا کہ سورج نکلنے سے پہلے رمی نہ کریں۔ حضرت اسماء کے قول: ”بیٹا! کیا چاند غروب ہو گیا؟“

یوم النحر کی رمی کا وقت

کے تحت لایا ہے: حضرت اسماءؓ چاند کے غروب ہونے کا اس لئے پوچھتی تھیں کہ ان راتوں میں چاند کا غروب سحری کے قریب ہوتا ہے۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ وہ طلوع فجر کا قصد رکھتی تھیں۔ اور اس کے قبل کا ارادہ نہیں تھا۔ یہی ہمالہ مذہب ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم النحر کی رمی کا وقت کب شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے، اوجز میں یہاں بھی خوب بسط سے مذاہب کو بیان کیا گیا ہے۔ موفقی کہتے ہیں: اس جبرو کی رمی کے دو وقت ہیں۔ وقت فضیلت اور وقت جواز۔ وقت فضیلت تو طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن چاشت کے وقت رمی کی تھی۔ اور ابو عبد اللہ المطہری نے عمرہ روکوں کو فرمایا تھا کہ رمی نہ کرنا یہاں تک کہ سورج نکل آئے۔ اس کو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن وقت جواز کی ابتداء امام احمد کے نزدیک نصف شب سے ہو جاتی ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے۔ اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد اور طلوع آفتاب سے پہلے جائز ہے، یہ امام مالک اور اصحاب رائے کا مذہب ہے۔ امام ثوربئی اور امام نخعی فرماتے ہیں کہ سورج نکلنے کے بعد ہی رمی کرے۔ پوری تفصیل اوجز میں دیکھ لی جائے۔ اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں تین مذاہب ہیں۔ اول: نصف شب کے بعد مطلقاً جائز ہے خواہ قادم ہو یا نہ ہو۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔ دوم: صرف طلوع فجر کے بعد جائز ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ سوم: اہل قدرت کے لئے طلوع آفتاب کے بعد ہی جائز ہے۔ یہ اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب ہے۔

رقی اور حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث منکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو بھیج دیا تھا۔ پس انہوں نے صبح صادق سے پہلے ہی رمی کر لی، دشمن شیخ ابن قیم نے خوب بسط سے اس منکر مذاہب کو ثابت کیا ہے۔ اسی طرح امام طحاوی، امام بیہقی اور صاحب الجوہر النقی نے بھی اس کو منکر کہا ہے، یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔ صاحب البدایہ والنہایہ لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں ابو داؤد متفرد ہیں۔ اور اس کی سند جید اور قوی ہے اور اس کے راوی

رقال، فلما طلع الفجر صلی الصبح

ترجمہ: رق! پس جو پہلی صبح صادق ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر ادا کی

سب ثقہ ہیں :

کیا نہ روفہ کی رات حضرت سلمہ کی باری تھی؟ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی باری دسویں رات (لیلة النحر) تھی۔ مگر اس پر عبد اللہ بن زمرہ کی حدیث سے اشکال ہوتا ہے جس کو امام ابو داؤد نے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ ”میری رات، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے یہاں قیام کرنا تھا، یوم النحر کی شام کو تھی۔ چنانچہ آپ میرے یہاں تشریف لائے۔“ الخ میرے نزدیک ان میں تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ ایام حج کی راتیں گزشتہ دن کے تابع ہوتی ہیں جیسا کہ معروف ہے۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث میں یہ آتا ہے کہ یوم النحر حضرت ام سلمہ کا تھا۔ رات کا ذکر نہیں۔ اور عبد اللہ بن زمرہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ گیارہویں رات حضرت ام سلمہ کی تھی، اس لئے ان دونوں کے درمیان منافات نہیں۔

رق! پس جو پہلی صبح صادق ہوئی تو آپ نے اول وقت میں نماز فجر ادا کی۔ اور ان لوگوں کو دہم ہوا جو اس کے قائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو نماز صبح قبل از وقت پڑھی تھی۔ اس دہم کا منشا حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو فجر کی نماز اُس کے وقت سے پہلے پڑھی۔ حالانکہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی مراد یہ ہے کہ جس وقت عام طور پر پڑھنے کی عادت تھی۔ اس سے پہلے پڑھی۔ یہ تاویل ناگزیر ہے۔ اور خود عبد اللہ بن مسعود کی اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ان سے مروی ہے کہ یہ دو نمازیں اپنے وقت سے بٹ جاتی ہیں۔ ایک نماز مغرب کہ وہ لوگوں کے مزدلفہ آنے کے بعد پڑھی جاتی ہے اور دوسری نماز فجر جو سفید صبح کے وقت پڑھی جاتی ہے۔“ اور حدیث جابر میں ہے جس میں قصہ حجتہ الوداع کا بیان ہے، کجب صبح صادق نمودار ہوئی تو آپ نے۔۔۔ اذان و اقامت۔۔۔ کے ساتھ نماز فجر پڑھی۔ کذا فی البیہ۔ اور آپ نے فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے، اور یہ ہر مشرک سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ دنی الاصل بہنا اذان و اقامتین۔۔۔ والصحیح من صحیح مسلم ۳۹۸ (مترجم)

زُفْلَت، وَاَعَادَ الدُّعَاءَ لَامْتِه

رُش، اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔

کی برأت کے اعلان کا دن ہے۔ پھر آپ سوار ہو کر مشعر حرام کے پاس موقف میں پہنچے، اور خوب دشمنی ہونے تک دعا و تضرع، تکبیر و تہلیل اور ذکر میں مشغول رہے۔ انتہی۔

(سن) اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔ کہتے ہیں کہ باہمی حقوق کے بار میں آپ کی دعا قبول ہوئی اور آپ کی دعا باہمی حقوق کے بارے میں بھی قبول ہوئی، اور

زرقانی میں عباس بن مرواس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام کو اپنی امت کے لئے دعائے مغفرت فرمائی۔ حق تعالیٰ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے کہ میں نے مظلوم دباہی حق تلفیوں، کے ماسوا ان کی بخشش فرمادی، البتہ ظالم سے مظلوم کا بدلہ ضرور لوں گا، آپ نے عرض کیا کہ اے میرے رب! آپ چاہیں تو مظلوم کو جنت سے بدلہ دے کر ظالم کو معاف کر سکتے ہیں، مگر عرفہ کی شام کو آپ کی یہ دعا قبول نہیں ہوئی۔ مزدلفہ کی صبح کو دوبارہ دعا فرمائی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے، حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا: ہمارے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، یہ وقت ایسا ہے کہ آپ اس میں نہیں ہنسا کرتے، ہنسنے کا سبب کیا ہوا؟ اللہ تعالیٰ آپ کو ہنستا رکھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ کے دشمن ابلیس کو معلوم ہوا کہ میری دعا قبول ہوئی اور میری امت کی بخشش ہو گئی تو وہ سر پر مٹی ڈالنے اور دوا دینا کرنے لگا، اس کی جزع فزع سے مجھے ہنسی آگئی، اس حدیث کو ابن ماجہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور ابن جریر نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام کو ہمیں خطبہ دیا، جس میں ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا ہے، میں تمہارے نیکو کاروں سے رطاعت و عبادات کو قبول فرمایا، اور تمہارے نیکو کاروں کو وہ سب کچھ عطا کر دیا جس کا انہوں نے سوال کیا۔ اور تمہارے گنہگار تمہارے نیکو کاروں کو بہرہ کر دیئے، یعنی نیکو کاروں کی بدولت تمہارے گنہگاروں کی بخشش فرمادی، البتہ تمہاری باہمی حق تلفیاں معاف نہیں ہوئیں چلو اللہ کے نام پر عرفہ سے مزدلفہ چلو، پس جب مزدلفہ کی صبح ہوئی۔ تو ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے

تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا، چنانچہ تمہارے نیکو کاروں سے دان کی طاعات و عبادات کو قبول فرمایا۔ اور تمہارے گنہگار تمہارے نیکو کاروں کو عطا کر دیئے یعنی نیک لوگوں کی بدولت گنہگاروں کو بخش دیا، اور تمہاری باہمی حق تلفیوں کا معاوضہ اپنے پاس سے ادا کر دیا، چلو اللہ تعالیٰ کے نام پر دینی کی طرف، ”صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کل تو آپ ہمیں بہت ہی حُزن و ملال کی حالت میں لائے تھے۔ اور آج نہایت فرحت و مسرت کی حالت میں لے جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کل میں نے اپنے رب سے ایک درخواست کی تھی جو منظور نہیں ہوئی۔ میں نے درخواست کی تھی کہ باہمی حق تلفیوں کو بھی معاف کر دیا جائے۔ مگر نام منظور ہوئی۔ اور آج جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ کا پروردگار آپ کو سلام کہتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کہ میں نے حقوق اپنے ذمہ لے لئے ہیں ان کو اپنے پاس سے ادا کروں گا۔“

عباس بن مرداسؓ کی حدیث طبرانی نے معجم میں، عبد اللہ بن احمد نے زوائد سند احمد میں اور ابو یعلیٰ داؤد بن عدی نے روایت کی ہے، جیسا کہ تخریج زلیعی میں ہے، نیز بیہقی نے سنن میں، ابن ابی شیبہ نے تمہید میں اور ابواللیث سمرقندی نے تنبیہ الغافلین میں بھی اس کو روایت کیا ہے، ابن جوزی نے اس کو بروایت عباس بن مرداس، بروایت ابن عمر اور بروایت عبید بن حماد - حصہ عبد الرزاق اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ موضوعات میں ذکر کیا ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے ”القول المسدود“ میں اور سیوطیؒ نے ”اللائی المصنوعہ“ میں ابن جوزی پر تعقب کیا ہے۔ سیوطی کہتے ہیں کہ ”یہ حدیث ترمذی کی رائے کے مطابق حسن کی حد میں داخل ہے، بالخصوص جب کہ اس کے مجموعی طرق پر نظر کی جائے۔ اور ابوداؤد نے اس کا ایک حصہ روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صالح ہے۔ اور حافظ ضیاء مقدسی نے ”المختار“ میں بھی اس کی تخریج کی ہے، امام بیہقی شعب الایمان“ میں اس کو روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”اس حدیث کے لئے بہت سے شواہد موجود ہیں جن کو ہم کتاب البعث میں ذکر کر چکے ہیں۔ یہ اگر اپنے شواہد کی وجہ سے صحیح ہو تو یہ حجت ہے۔ اور اگر صحیح بھی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد موجود ہے۔“ و ینفروا دون ذالک لمن یشاء، یعنی اللہ تعالیٰ شرک کے ناسوا کو جس کے لئے چاہے گا بخش دے گا۔ اور شرک کے ناسوا میں ایک دوسرے بظلم کرنا بھی داخل ہے۔ اور یہ حدیث

بروایت انس بھی مروی ہے جس کو ابو یعلیٰ اور ابن منیع نے روایت کیا ہے۔ الخ "اور حاشیہ" کو کب میں ابن جوزی کے رد میں اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے۔

جس سے گناہوں کی مغفرت | ہے۔ جس پر شروح حدیث اور کتب مناسک میں خوب بسط سے

لکھا گیا ہے۔ اور جن میں اس پر کسی قدر تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ اور حاشیہ لامع میں اس کا خلاصہ ذکر کیا گیا ہے شیخ قدس سرہ لامع میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: رجع عنا ولدنا تہ ائمہ کے ذیل فرماتے ہیں: بظاہر صغائر مراد ہیں اور ممکن ہے کہ صغائر و کبائر دونوں مراد ہوں کیونکہ موافق حج میں بہت سی دعائیں ہیں، جو حضور و استغفار کو متضمن ہیں۔ مگر حقوق العباد جب تک اصحاب حقوق کی طرف سے معاف نہیں ہو جاتے ان کے ساقط اور ختم ہو جانے کا قائل ہونے کی جرأت مشکل ہے۔ ہاں تو یہ صادق سے وہ گناہ معاف ہو جائیگا۔ جو تعفیرت حقوق کی وجہ سے لازم آیا۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس مسئلہ پر شیخ نے پھر جامع ترمذی کے افادات میں جو الکوکب الدرری، کے نام سے مطبوع ہیں، مختصر سا کلام کیا ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں قدرے تفصیل ہے۔ اور اور جن میں ان روایات کو ذکر کرنے کے بعد، جن میں حج سے گناہوں کی تکفیر کا مضمون وارد ہوا ہے۔ لکھا ہے کہ بہت سے محققین، مثلاً قاضی عیاض اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ کہ کبائر تو بہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے، اس لئے بعض حضرات تو ان روایات کو صغائر کے ساتھ مؤول قرار دیتے ہیں۔ اور بعض حضرات اس طرف گئے ہیں کہ بعض اعمال کبائر کو بھی مٹا دیتے ہیں۔ بالخصوص حج کہ اس کے بارے میں تو بڑی کثرت سے روایات وارد ہوئی ہیں۔ اور مؤثر مختاریں ہیں: کیا حج کبائر کو مٹا دیتا ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ ہاں، جیسے کوئی حری سمان ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ صرف ان کبائر کو بخوبی (رکے حقوق) سے متعلق نہ ہو، جیسے ذمی اسلام لے آئے۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ حج سے حقوق واجبہ ساقط ہو جاتے ہیں اس سے توبہ کرائی جائے، توبہ نہ کرے تو قتل کر دیا جائے، کیونکہ حج سے حقوق العباد بالاجماع ساقط نہیں ہوتے شیخ قدس سرہ الکوکب میں فریقین کے دلائل پر مفصل بحث کے بعد فرماتے ہیں: شامدہ حق بات جس سے عدول مناسب نہیں یہ ہے کہ تمام طاعات و عبادات میں عبادت کثرتگان کے مختلف

حالات کی بنا پر بے شمار تغادات ہوتا ہے۔ بہت سے سونے والے اللہ تعالیٰ کے ہاں اعلیٰ وارفع مرتبہ رکھتے ہیں۔ اور بہت سے زاہدان شب زندہ دار کو بحر کلفت بیداری کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ اور جب یہ ہے تو معلوم ہوا کہ تمام عبادات کا حکم یکساں نہیں۔ بلکہ بعض تو آدمی کو ایسا کر دیتی ہیں گویا آج کے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے۔ اور یہ جب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں اپنی کوتاہیوں پر مذمت جو۔ اور گذشتہ زمانے میں جن حقائق کا ارتکاب کر چکا ہے ان پر حسرت و انکس ہو اور بعض ایسی ہیں کہ کبار تو کجا صغار کو مٹانے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتیں، بلکہ عجب نہیں کہ اٹا دہال بن جائیں، اور آدمی کے لئے عتاب و نکال کی موجب ہوں۔ چنانچہ یوں آتا ہے کہ آدمی نے جب نماز کے آداب کی ٹھیکے غایت نہ کی ہو۔ خواہ ارکان و شرائط بجالایا ہو، تو نماز اس کو بد و عادیتی ہے کہ اللہ تجھے غارت کرے جیسے تو نے مجھے ضائع کیا۔ اس مضمون کی اور بہت سی روایات ہیں: ”اُمہ

رقا اسی مقام میں عودہ بن مصعبؓ طائیؓ نے ارشاد نبوی: جو شخص ہماری اس نماز میں حاضر ہو اللہ

سے آیا ہوں، میں نے اپنی سواری کو تھکا دیا، اور اپنی جان کو مشقت میں ڈالا، کوئی پہاڑ نہیں جس پر میں نہ ٹھہرا ہوں۔ تو کیا میرا حج ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص ہماری اس نماز میں حاضر ہو، پھر ہم اسے ساتھ وقوف کیا یہاں تک کہ ہم یہاں سے جائیں۔ جب کہ اس سے قبل رات یا دن کے کسی حصہ میں عرفات کا وقوف کر چکا تھا، تو اس کا حج تام ہے، ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اس حدیث کے پیش نظر بعض حضرات اس کے قائل ہیں کہ وقوف عرفہ کی طرح مزدلفہ میں شب باقی اور دن کا وقوف رکن ہے، یہ صحابہ و تابعین وغیرہم کی ایک جماعت اور داؤد ظاہری کا مذہب، اور شافعیہ کی ایک روایت ہے شیخ ابن قیمؒ نے رفیقین کے دلائل تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ مندرجہ بالا حدیث ابو داؤد و ترمذی، نسائی و ابن ماجہ نے روایت کی ہے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ابن حبان و قسطنطینی اور حاکم نے اسی کو صحیح کہا ہے۔ اوشیخ ذیل میں فرماتے ہیں کہ حدیث میں وقوف عرفہ کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو سکے کہ یہ واجبات حج میں سے ہے۔ اور شوکانی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے امام احمد بن حنبل نے استدلال کیا ہے کہ وقوف عرفہ کا وقت ابعد زوال کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ یوم عرفہ کی صبح صادق سے یوم نحر کی صبح صادق تک اس کا وقت ہے۔ کیونکہ دن اور رات کا لفظ مطلق ہے اور ہمہما اس حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ دن سے مراد

د قال، ثم سار من مزدلفة مردنا للفضل۔

ترجمہ: پھر آپ مزدلفہ سے روانہ ہوئے اور فضل کو اپنے پیچھے سوار کیا۔

مابعد زوال ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے زوال کے بعد ہی وقوف کیا۔ اور الحٹلی میں ہے کہ اس حدیث سے ان لوگوں کے خیال کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ وقوف عرفہ یوم عرفہ کے غروب آفتاب سے فوت ہو جاتا ہے اور ان لوگوں کی بھی جو کہتے ہیں کہ اس کا وقت طلوع فجر کے بعد طلوع آفتاب تک رہتا ہے، انتہی مافی البدل مختصراً۔

وق، پھر آپ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے روانہ ہوئے بوقت طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے چلنا کہتے ہیں: ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ سنت طلوع آفتاب سے پہلے چلنا ہے اور خوب روشنی ہو جانے تک وقوف سنت ہے۔ امام شافعی اور اصحاب ائمہ کا یہی قول ہے۔ امام مالک کی رائے یہ تھی کہ اسفار سے پہلے چلنا چاہیئے۔ کذا فی الاوجز۔

(رش) امام ابو داؤد نے حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت اس وقت تک نہیں چلتے تھے جب تک کہ کوہ ثبیر پر دھوپ نہ دیکھ لیتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے پہلے چلے اور بخاری کے الفاظ عمر بن میمون کی روایت سے یہ ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ آپ نے مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھی پھر وقوف کیا۔ پھر فرمایا کہ مشرکین مزدلفہ سے نہیں چلتے تھے۔ یہاں تک کہ سورج نکل آئے اور وہ کہا کرتے تھے: "اشرق ثبیر" یعنی اے کوہ ثبیر! تو دھوپ سے روشن ہو جا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کی اور طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے:

یہاں یہ یاد رہے کہ ثبیر مکہ کے پانچ پہاڑوں کا نام ہے جیسا کہ ثبیر مکہ کے پانچ پہاڑوں کا نام ہے | شیخ قدس سرہ نے بدل میں افادہ فرمایا ہے اور اسی طرح مجمع میں بھی مذکور ہے، شایع قاموس نے اس میں علماء کا اختلاف ذکر کیا ہے کہ ثبیر نامی پہاڑ منیٰ میں ہے یا کسی اور جگہ؟ تفصیل میرے حاشیہ شرح لباب میں ہے:

او فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا اور حضرت اسماءؓ ابن عباسؓ کا راتے سے کنکریاں اٹھانا | یہ بدل چل پڑے۔ اور اسی راتے میں ابن عباسؓ کو کنکریاں اٹھانے کا حکم فرمایا۔ اور اس رات کو پہاڑ سے کنکریاں نہیں توڑیں، جیسا کہ بعض بے علم کرتے ہیں کذا فی الہدیٰ

(قال) دفعی طریقہ تلافی

توجہ (ق) اور اسی راستے میں

زرقانی کہتے ہیں کہ سنن بیہقی اور نسائی میں بسند صحیح علی شرط مسلم مروی ہے نیز حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل بن عباسؓ سے یوم النحر کی صبح کو فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں جمع کرو جیسے پھینکنے کی کنکریاں ہوتی ہیں: کنکریوں کے مسائل پر اوجہ میں بہت ہی بسط سے کلام کیا ہے۔ کہ ان کو رات ہی کو جمع کر لے یا راستے سے لے؟ اور یہ کہ جمرہ عقبہ کے لئے سات کنکریاں لے؟ یا تمام دنوں کے لئے ستر کنکریاں لے؟ اور یہ کہ جہالت کے پاس سے کنکریاں اٹھا لینا جائز ہے یا نہیں؟ اس قسم کی اور بھی لطیف بحثیں کی ہیں۔ اور اسی میں یہ ہے کہ ابن حجر کہتے ہیں کہ ”ابن حزم کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے رمی کی تھی جو عبداللہ بن عباسؓ نے موضع رمی سے اٹھائی تھیں“ الخ اور ابن عربی نے المحاضرہ میں ابن حزم کے قول کو رد کی موافقت کی ہے۔ اور حافظؒ نے تلخیص میں فضل بن عباسؓ کے نام کو ترجیح دی ہے۔ اور اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاد اہل بیت کے ساتھ رہی کو منیٰ بھیج دیا تھا۔

دقی، اور اسی راستے میں دش، ابن عربی نے المحاضرہ میں بھی یہی قبیلہ خثعم کی ایک خاتون کا سوال ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ رجا کے آتا ہے راستہ میں پیش آیا، اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ آیا یہ واقعہ راستہ میں پیش آیا؟ جیسا کہ بخاری میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ”فضلؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھے۔ پس قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی، فضلؓ اس کی طرف دیکھنے لگے: اور موطا کی روایت کے الفاظ بھی اسی طرح کے ہیں۔ یا رمی کے بعد مخر میں یہ واقعہ پیش آیا؟ جیسا کہ متعدد روایات میں ہے۔ اور اوجہ میں ہے کہ حافظؒ فرماتے ہیں: ”احتمال ہے کہ قبیلہ خثعم کی خاتون کا سوال رمی جمرہ عقبہ کے بعد ہوا ہو“ اور ابن عباسؓ بھی اس موقع پر حاضر ہوئے ہوں! اس لئے کبھی وہ اپنے بھائی فضلؓ سے روایت کرتے ہیں۔ کیونکہ وہی صاحب واقعہ ہیں: اور کبھی خود اپنا مشاہدہ نقل کرتے ہیں۔ اس کی تائید ترمذی و احمد وغیرہما کی روایت سے ہوتی ہے۔ امام احمدؒ کے الفاظ پر روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ

عرضت له امرأة جميلة سألت عن الحج عن أبيها فامرها أن تمح عنه.

ایک حسین جمیل عورت آپ کے پاس آئی، اور دریافت کیا کہ کیا وہ اپنے باپ کی جانب سے حج کر سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے حج کرے۔

یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہج میں پہنچے اور فرمایا: یہ منہج ہے، اور منیٰ کی ہر جگہ منہج ہے۔ اور آپ سے ایک عورت نے استفادہ کیا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پاس قبیلہ خثعم کی ایک جوان لڑکی آئی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کی گردن موڑ دی، حضرت عباسؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے اپنے چچازاد بھائی کی گردن موڑ دی، آپ نے فرمایا: میں نے دیکھا جوان لڑکا لڑکی ہیں، مجھے ان کے حق میں شیطان کا خطرہ محسوس ہوا، الخ۔ اور اسی میں یہ بھی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حدیث سند ابن عباس ہے یا منہ فضل؟ ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس سلسلہ میں ابن عباسؓ کی روایت بواسطہ فضل زیادہ صحیح ہے۔ الخ۔

قبیلہ خثعم کی ایک حسین جمیل خاتون آپ کے پاس آئی، حافظ کہتے ہیں اس کے نام کا ذکر نہیں آتا۔ اور دریافت کیا کہ کیا وہ اپنے باپ کی جانب سے، جو سواری پر بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا، حج کر سکتی ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے حج کرے، یہاں چند بحثیں ہیں۔ جو ابجز میں مفصل مذکور ہیں۔ اول: یہ کہ سائل مرد تھا یا عورت تھی؟ اور اس نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا یا اپنی ماں کے بارے میں؟ حافظ اس سلسلہ میں روایات کے اختلاف کو تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ان مجموعی طرق سے جو بات میرے سامنے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ سائل مرد تھا۔ اس کے ساتھ لڑکی بھی تھی، اس نے بھی سوال کیا، اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے بارے میں تھا۔ الخ۔

بحث دوم، جو شخص بذات خود قادر نہ ہو مگر جو شخص خود قادر ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ کسی دوسرے سے حج کر سکتا ہے اس پر حج فرض

ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ پر ابجز میں خوب بسط سے لکھا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قادر بالغیر پر امام شافعیؒ، احمد اور صاحبین کے نزدیک حج فرض ہے۔ اور امام مالکؒ اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض نہیں۔ ان کی طرف سے اس حدیث کا جواب جیسا کہ حاشیہ لامع میں ہے، یہ دیا گیا ہے کہ حدیث خثعمیہ کے ساتھ مخصوص ہے، اس کو دوسروں کی طرف متعدی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: من استطاع الیہ

سببِ لا یعنی حج اسی پر فرض ہے جو بیت اللہ تک پہنچنے کی طاقت رکھے۔ اور اوجز میں ہے کہ ابن عبد البر کا رجحان یہ ہے کہ یہ قصہ خشمیہ سے مخصوص ہے۔ اور قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس مسئلہ میں حجت نہیں کیونکہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ اس خاتون نے بتایا کہ فریضہ حج ایسی حالت میں نازل ہوا کہ اس کا باپ طاقت نہیں رکھتا تھا۔ اس نے صرف یہ دریافت کیا کہ اس کے لئے اپنے باپ کی جانب حج کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ائمہ اور شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: اس کا قول: اللہ تعالیٰ کے فریضہ حج نے اسے پایا۔ یہاں دو احتمال ہیں، اول یہ کہ جب حج کا حکم نازل ہوا اس وقت یہ بڑے میاں حج کی قدرت و استطاعت رکھتے تھے مگر پہلے سال حج نہ کیا، یا تو کچھ عوارض و موانع پیش آگئے ہوں گے یا یہ توقع ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں حج مشرف ہو سکیں گے، اور بعد میں کمزور ہو گئے ہوں گے۔ اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہے کہ حج کے حکم نے ان کو بڑھاپے کی حالت میں پایا۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حج کے بارے میں حکم خداوندی نازل ہی اس وقت ہوا جب کہ وہ شیخ کبیر تھے۔ انتہی۔

اوجز میں ہے کہ موفق کہتے ہیں کہ جو شخص

بحث سوم: کسی شخص کی طیر فسخ حج بدل جائز ہے یا نہیں؟ بذات خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی

جانب سے حج واجب میں نیابت بالاتفاق جائز نہیں، ابن منذر کہتے ہیں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ جس پر حج اسلام فرض ہوا اور وہ خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی جانب سے کسی دوسرے کا حج بدل کرنا صحیح نہیں۔ اور جو حکم حج فرض کا ہے وہی نذر کے حج کا ہے کہ اگر خود عاجز ہے تو کسی کو نائب بنا سکتا ہے۔ اور اگر خود قادر ہو تو نیابت صحیح نہیں کہ وہ بھی حج واجب ہے۔ اور نفلی حج کی تین قسمیں ہیں ایک کہ کسی نے حج فرض ادا نہیں کیا ایسا شخص کسی کو نفلی حج کے لئے اپنا نائب بنا نہیں بھیج سکتا، دوم یہ کہ حج فرض ادا کر چکا ہو اور حج نفل ادا کرنے سے عاجز ہے اس کی طرف سے نائب بنانا صحیح ہے سوم یہ کہ اس میں دو روایتیں ہیں، ایک یہ کہ صحیح ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے دوسری یہ کہ صحیح نہیں اور یہ امام شافعی کا قول ہے پوری تفصیل اوجز میں ہے۔

اوجز میں المعنی سے نقل کیا ہے کہ مرد کا عورت

بحث چہام: مرد کا عورت کی جانب سے اور عورت کا مرد کی جانب سے حج کی جانب سے حج بدل امام اہل علم کے نزدیک صحیح ہے۔ اس مسئلہ میں

کسی کا اختلاف ہمیں معلوم نہیں پھر حسن بن صالح کے کہ ان کے نزدیک مرد کی جانب سے عورت کا حج بدل

کرنا مکروہ ہے۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ حسن بن صالح کا یہ قول ظاہر سنت سے غفلت ہے۔۔۔ کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاتون کو اس کے باپ کی جانب سے حج کرنے کا حکم فرمایا: الخ یہ چار بحثیں حدیث الباب کے مناسب ہیں، دوم حج بدل کے مسئلہ میں بہت سی بحثیں ہیں۔ جن میں سے دس بحثیں اوجز میں مذکور ہیں، چنانچہ ”باب الحج عن الغير“ کی ابتدا میں اوجز کے الفاظ یہ ہیں۔

”اس باب کے فروع بہت ہی زیادہ ہیں۔ ہم یہاں دس حج بدل کے متعلق دس بحثیں“ بحثوں میں ان مسائل کو ذکر کرتے ہیں جن کا جاننا نہایت ضروری ہے۔ اول: حج فرض یا نفل میں نائب بنانا صحیح ہے یا نہیں؟ دوم: جو شخص خود ڈاؤن ہو البتہ دوسرے کی مدد سے حج پر تادور ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ ستوم: اپاہج کی طرف سے حج بدل کا حکم۔ چہارم: جس شخص کے مرض کے زائل ہونے کی توقع ہو اس کی طرف سے اور مجبوس کی طرف سے حج بدل کا حکم، پنجم: حج بدل کے بعد مریض کو صحت ہو جائے۔ ششم: امر کا اون شرط ہے یا نہیں؟ ہفتم: ثلث مال سے حج بدل کا حکم۔ ہشتم: دوسرے کی جانب سے حج ضرورت کا حکم۔ نہم: مرد کا عورت کی طرف سے اور عورت کا مرد کی طرف سے حج بدل۔ دہم: حج امر کی طرف سے ادا ہوتا ہے یا مامور کی طرف سے؟

دق، فضل اس عورت کی طرف اور وہ فضل کی طرف دیکھنے لگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا منہ پھیر دیا تاکہ وہ دونوں ایک دوسرے کو نہ دیکھیں: (دش) اور کنز العمال میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آج کا دن وہ ہے کہ جس شخص نے اپنی نظر کو قابو میں رکھا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا منہ عورت کی طرف سے ہٹایا، اس کے برعکس عورت کو منہ پھیرنے کا حکم نہیں کیا۔ اوجز میں اس کے وجوہ تفصیل سے ذکر کئے گئے ہیں۔ من جملہ ان کے باجی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف فضل کا منہ دوسری طرف پھیر دینے کو کافی سمجھا، کیونکہ یہ چیز عورت کے لئے فضل کا چہرہ دیکھنے سے مانع تھی، اگویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے سے منع کر دیا۔ علاوہ ازیں دوسرے وجوہ اوجز میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کو دیکھنے کا حکم اوجز میں دو مقام پر مفصل مذکور ہے۔ حدیث خشمیہ کے ذیل میں۔ اور عقدہ المرأة فی تنہا“ کے ذیل میں۔

وسأله آخر عن أمه -

ترجمہ :- اور اسی موقع پر ایک شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں یہی سوال کیا -

اور اسی موقع پر ایک اور شخص نے اپنی

ایک شخص کا اپنی والدہ کے بارے میں سوال

کے جواب میں ارشاد فرمایا: یہ بتا کہ اگر تیری ماں کے ذمہ قرض ہوتا تو تو اس کی جانب سے ادا کرتا یا نہیں؟ عرض کیا کہ ضرور کرتا۔ فرمایا: پھر اپنی ماں کی طرف سے حج بھی کر؟ کذا فی الہدی۔ یہ حدیث امام نسائی نے حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھے پس ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں الحہ امام نسائی نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”باب حج الرجل عن المرأة“ امام نسائی کے طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو واقعے الگ الگ ہیں۔ چنانچہ شیخ ابن قیمؒ کا بھی یہی رجحان ہے۔ اور ابن عربی نے الحاضرہ میں اسی کو جزاً ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ قبیلہ خثعم کی خاتون کا واقعہ نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ اسی نوعیت کا سوال ایک مرد نے بھی کیا: ”اھ اور پیچھے قریب ہی اور جز سے گزر چکا ہے کہ حافظؒ کا رجحان یہ ہے کہ یہ ایک ہی قصہ ہے۔ وہ روایات کا اختلاف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ان تمام طرق کو ملانے سے جو بات میرے لئے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال کرنے والا مرد تھا اس کے ساتھ اس کی لڑکی بھی تھی۔ اس لڑکی نے بھی سوال کیا، اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے بارے میں تھا۔ اس کی تائید اس روایت سے نکلتی ہے جو ابویعلیٰ نے بسند قوی فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ: میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسلیماً کے پیچھے سوار تھا، ایک اعرابی آیا، اس کے ساتھ حسین و جمیل لڑکی بھی تھی۔ وہ اعرابی اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس نیت سے پیش کر رہا تھا کہ آپ اس سے نکاح کر لیں گے۔ اور میں اس کی طرف دیکھنے لگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا سر پکڑ کر دوسری طرف پھیر دیا، اس صورت میں اس جوان عورت کا یہ کہنا کہ میرے باپ کے ذمہ الحہ غالباً اس سے مراد داد ہوگا کیونکہ اس کا باپ تو اس کے ساتھ ہی تھا۔ غالباً اس شخص نے لڑکی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کو کہا ہوگا تاکہ آپ اس کی بات سنیں اور اسے دیکھ لیں، امید یہ ہوگی کہ آپ اس سے نکاح کر لیں گے۔ جب آپ نے اس کو

فلما اتی بطن محشر حرّک فاقته واسو ۶ السیر۔

ترجمہ :- پس جب بطن محشر پہنچے تو اوٹنی کو تحریک کی اور رفتار تیز کر دی۔

پسند نہ فرمایا تو اس نے اپنے باپ کے بارے میں خود بھی دریافت کیا ہوگا۔ اور کوئی مانع نہیں کہ اس شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں بھی سوال کیا ہو۔

اور میرے نزدیک ان دونوں کے درمیان بہتر تطبیق یہ ہے کہ مذکورہ لڑکی اپنے باپ کیساتھ نہیں بلکہ اپنے چچا کے ساتھ ہوگی۔ کیونکہ ابوعلیٰ کی مندرجہ بالا ایک روایت میں "اس کی لڑکی کے لفظ کو مجاز پر محمول کرنا زیادہ آسان ہے، بہ نسبت اس کے کہ بہت سی مختلف روایتوں میں جو لڑکی کے سوال میں میرے باپ کا لفظ مذکور ہے اسے ہر جگہ مجاز پر محمول کیا جائے۔ حاصل یہ ہوا کہ لڑکی نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا۔ اور اس کے چچا نے اپنی والدہ کے بارے میں۔ مزید یہ کہ حافظہ کے قول کے مطابق جب وہ شخص اپنے باپ کے بارے میں دریافت کر چکا تھا تو دوبارہ اسی کے بارے میں لڑکی کے سوال کی ضرورت نہیں رہ جاتی، انتہی میں الادب جز مختصراً۔

پس جب بطن محشر پہنچے تو اوٹنی کو تحریک کی اور رفتار تیز کر دی۔

بطن محشر میں سواری کو تیز کرنا | مسلم اور ابوداؤد کے الفاظ حضرت جابر کی طویل حدیث میں یہ ہیں: یہاں تک کہ بطن محشر پہنچے تو تھوڑی سی تحریک کی: اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے: واوٹنی محشر میں راوٹنی کو، دوڑایا۔ اور ارشاد فرمایا کہ میری امت کو مجھ سے مسائل چج سیکھ لینے چاہئیں شاید کہ اس سال کے بعد ان سے نمل سکوں: (رق) جن مقامات میں اللہ کے دشمنوں پر اللہ کا عذاب نازل ہوا وہاں آپ کی یہی عادت مبارکہ تھی کہ تیزی کے ساتھ وہاں سے گذر جاتے تھے، واوٹنی محشر میں اصحاب نبیل پر وہ عذاب نازل ہوا تھا جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورۃ نبیل میں کیا ہے اور اسی مناسبت سے اسے محشر کہتے ہیں کہ یہاں ہاتھی آگے چلنے سے عاجز ہو کر گر گئے تھے۔ اور مقام حجر اور دیار ثمود میں گذرتے ہوئے بھی آپ نے یہی کیا تھا کہ کپڑے سے چہرہ اوڑھ لیا اور رفتار تیز کر دی۔

اور محشر منیٰ اور مزدلفہ کے درمیان برزخ ہے، نہ اس میں شامل ہے محشر کی وجہ تسمیہ | نہ اس میں: کذا فی البدئی۔ اور شرح لباب میں ہے کہ محشر میں تیز چلنا ائمہ

اربعہ کے نزدیک مستحب ہے، خواہ سواری پر ہو یا پیدل۔ اور اس کا نام مُحَشَّرُ اس لئے ہے کہ لمحقی یہاں مرک گئے تھے۔ یا اس لئے کہ یہاں شیطان نے بعد حسرت وقوف کیا تھا، اھ اور زرقانی شرح مواہب میں لکھتے ہیں کہ مُحَشَّرُ بضم میم وفتح حائے ہملہ وکسرین مشدودہ ہملہ۔ منیٰ اور مزدلفہ کے درمیان ایک جگہ ہے اور اسنوسی کہتے ہیں کہ یہاں سے تیز گزرنے کی وجہ یہ ہے کہ بقول رافعی نصاریٰ یہاں وقوف کیا کرتے تھے۔ اور بقول وسطی عرب یہاں ٹھہرتے تھے، ہمیں ان کی مخالفت کا حکم کیا گیا۔ اور وہ کہتے ہیں کہ اس کی حکمت کے بارے میں مجھے ایک اور بات ظاہر ہوئی ہے وہ یہ کہ یہاں اصحاب فیل پر غارتاں نازل ہوئے تھے یہ ایک قول ہے مگر صحیح قول اس کے خلاف ہے کیونکہ اصحاب فیل حرم مکہ میں داخل نہیں ہو سکے بلکہ حرم کے قریب ہلاک ہوئے۔ واصل یہاں ایک آدمی نے شکار کیا تھا، آسمان سے آگ نازل ہوئی اور اس شکاری کو خاکستر کر ڈالا۔ اسی لئے اہل مکہ اس مقام کا نام ”وادی مارکھتے ہیں“ اھ اور نووی نے صرف قضاہ اصحاب فیل ہی کو وجہ تسمیہ میں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں: یہ نام یوں پڑا کہ اصحاب فیل یہاں تک کر عاجز رہ گئے تھے، اھ اور ابن حجر نے شرح مناسک نووی میں اس مقام میں تیز رفتاری کے وجوہ بسط سے بیان کئے ہیں۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ اصحاب فیل پر غارتاں نازل تو اُس جگہ ہوا تھا جو عذہ کے محاذی ہے۔ اور جسے مُنَمَّسُ [دوسری میم کے فتح کے ساتھ اور کبھی مکسور بھی پڑھی جاتی ہے] کہا جاتا ہے۔ بلکہ معروف یہ ہے کہ اصحاب فیل حرم میں داخل ہی نہیں ہونے پائے تھے، جیسا کہ ابن اثیر نے حرم کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ الخ۔

ان معروف روایات کے جن میں وادی مُحَشَّر میں تیز چلنا مذکور ہے وہ روایت منافی نہیں جو ابو یوسف نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت سکون کے ساتھ عذہ سے چلے، الحدیث۔ اسی میں عذہ سے چلنے کے بعد کا قصہ یوں نقل کیا ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے فضل بن عباسؓ کو سوار کیا اور ارشاد فرمایا: اسے لوگوں گھوڑے اور اونٹوں کو دوڑانا کوئی نیکی نہیں، پس سکون کو لازم پکڑ دو۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں پس میں نے آپؐ کی اذنی کو قدم اٹھاتے (یعنی دوڑتے) ہوئے نہیں دیکھا، بظاہر یہ حدیث ان احادیث کے خلاف ہے جن میں وادی مُحَشَّر میں تیز رفتاری کا ذکر ہے۔ نووی شرح منہب میں لکھتے ہیں کہ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں کہ آپؐ نے مُحَشَّر میں بھی تیز رفتاری کو

حتیٰ اتی جمرۃ العقبة فرماھا را کبا

ترجمہ :- یہاں تک کہ جمرۃ عقبہ کے پاس پہنچے۔ پس سوار ہو نیکی حالت میں جمرۃ عقبہ کی رمی کی۔

ترک فرمایا تھا۔ لہذا یہ حدیث ان احادیث کے معارض نہیں جن میں تیز رفتاری کی تصریح ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر اس میں تیز رفتاری کے ترک کی تصریح بھی ہوتی تب بھی تیز رفتاری کے ثبوت کی روایات و وجہ سے مقدم تھیں۔ ایک یہ کہ ان میں انبات ہے اور وہ نفی پر مقدم ہے۔ دوسری یہ کہ وہ کثرتِ رواۃ و صحت سند اور شہرت میں اس سے بڑھ کر ہیں۔ لہذا وہ مقدم ہوں گی۔

جمرۃ عقبہ کے پاس آنحضرتؐ کس جگہ کھڑے ہوئے | یہاں تک کہ منیٰ آکر جمرۃ عقبہ کے پاس پہنچے، پس وادی کے نشیب میں کھڑے ہو کر جمرہ کا

استقبال کیا۔ یاں طور کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منیٰ دائیں جانب تھا۔ کذا فی الہدیٰ۔ اور اس بیعت سے کھڑا ہونا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مستحب ہے۔ جیسا کہ اس کی تفصیل ان کی کتب فقہ سے اوجز میں ذکر کی گئی ہیں۔ اور حنا بلکہ کے نزدیک مستحب ہے کہ منہ قبلہ کی طرف ہو، اور اوجز میں حافظ سے نقل کیا ہے کہ کسی جگہ سے رمی کرے جائز ہے، خواہ جمرہ کی طرف منہ ہو، یا وہ دائیں جانب ہو یا بائیں جانب، اور اوپر سے رمی کرے یا اس کے نیچے سے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ افضل کیا ہے؟

رق، درآخی لیکہ آپ اونٹنی پر سوار تھے، پس سوار ہونے کی حالت میں جمرہ عقبہ کی رمی کی۔ کذا فی الہدیٰ اور یہ بہت سی روایات میں معروف ہے۔ اور البدایہ والنبایہ میں یہ ہے کہ ابن ماجہ میں ائمہ جندب سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں: میں نے یوم النحر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمرۃ عقبہ کے پاس دیکھا درآخی لیکہ آپ حجر پر سوار تھے۔ الحدیث اور یہاں حجر کا ذکر بہت ہی غیر معروف ہے؟

باقی رمی کا حکم؟ تو جہوہور کے نزدیک یہ واجب ہے اگر اسے ترک کر دیا تو دم سے اسکی رمی کا حکم | اسلامی ہوگی۔ اور مالکیت کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اس لئے اس کی تلافی کی جائیگی، اور مالکیت سے ایک روایت یہ ہے کہ جمرۃ عقبہ کی رمی رکن ہے اس کے ترک سے حج باطل ہو جائے گا۔ اور اس کے مقابل بعض کا قول ہے کہ رمی صرف تکبیر کی یادداشت کے لئے ہے۔ جیسا کہ تکبیر بوقت رمی کی مباحث میں آگے آتا ہے۔ تفصیل اوجز میں ہے۔

بعد طلوع الشمس ترجمہ: طلوع آفتاب کے بعد۔

اور جن میں اس مسئلہ پر تفصیل سے لکھا ہے ان دونوں صورتوں کے
 رمی پیدل ہو یا سواری پر؟ جواز پر ائمہ اربعہ کا اجماع نقل کرنے کے بعد افضلیت میں اختلاف کا
 ذکر کرتے ہوئے موفقی سے نقل کیا ہے کہ: "نافع کہتے ہیں ابن عمرؓ یوم النحر کو جبرہ عقبہ کی رمی اپنی سواری پر کیا
 کرتے تھے اور باقی تمام ایام کی رمی پیدل ہی کرتے تھے۔ اور وہ اس عمل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طواف
 منسوب کرتے تھے" اس روایت جبرہ عقبہ کی رمی اور دیگر جہرات کی رمی کے درمیان فرق ثابت ہوتا ہے یہ
 فودی اپنے مناسک میں جبرہ عقبہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر منیٰ میں سواری پر آیا ہو تو
 اس کی رمی سواری پر کرے۔ اور ایام تشریق کے پہلے دونوں کی رمی پیدل مستحب ہے۔ اور تیسرے
 دن کی سواری ہو کر ابن حجر کہتے ہیں کہ یہی معتد ہے۔ اور درمیر لکھتے ہیں: "اور منیٰ میں پہنچتے ہی جبرہ عقبہ
 کی رمی مستحب ہے خواہ سواری ہو کر ہو۔ اور دیگر جہرات کی رمی پیدل کرنا مندوب ہے" آہ۔ و موفقی اس کی
 شرح میں لکھتے ہیں: یعنی مستحب یہ ہے کہ منیٰ پہنچتے ہی جس حالت میں پہنچا ہو، خواہ سواری ہو کر یا پیدل حالت
 بیہمی کرے: "اتبلی مختصر"۔ را حنفیہ کا مذہب: تو شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کی رمی سواری ہونے کی حالت میں کی یہ ہمارے نزدیک اگرچہ جائز ہے مگر خلاف
 اولیٰ ہے۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سواری پر ہونے کا غرور ہی ہے جو آپ کے سواری
 کی حالت میں طواف کرنے کا ہے کہ لوگ رمی کا طریقہ دیکھ لیں۔ یعنی رمی کرنے والا جہرات سے کتنی
 دور کھڑا ہو، کنکریوں کی مقدار کتنی ہو، اور کس جانب کھڑا ہونا چاہیے؟ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے پہلے دن کی رمی میں ان امور کو بیان فرمادیا تو اس کے بعد سواری ہو کر رمی نہیں کی۔ اور اس کے حاشیہ
 میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد فقہ حنفی کے تین اقوال میں سے ایک کے مطابق ہے۔ جس کا معنی یہ ہے کہ پیدل ہی
 کرنے میں کمال تضرع ہے نیز اس صورت میں لوگوں کی ایذا کا خطرہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سواری ہو
 کر رمی کرنا مطلقاً افضل ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس میں پیدل رمی کرنا
 افضل ہے۔ ورنہ سواری ہو کر حضرت شیخؒ کے نزدیک پہلا قول مختار ہے۔ نیز آپ نے اپنے رسالہ "زبدۃ
 المناسک" میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: "اور پیدل رمی کرنا اولیٰ ہے۔ جیسا کہ ابن ہبام
 کا مختار ہے" آہ۔

طلوع آفتاب کے بعد یوم نحر کی رمی کے وقت میں ائمہ کا اختلاف "ضعفاد کو مزدلفہ سے قبل

از وقت بھیجئے کی بحث میں گزر چکا ہے۔

جمرو کے پاس اٹھائی ہوئی کنکریوں سے می کرنا | اس دن کی رمی ان کنکریوں کے ساتھ کی تھی جو ابن عباسؓ نے مقام رمی سے اٹھائی تھیں؛ اھ ابن عربی کا یہ قول انس روایت کے خلاف ہے جو پہلے گذر چکا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ نے ان کو راستہ سے کنکریاں اٹھانے کا حکم کیا تھا۔ جو کنکریاں موضع رمی سے اٹھائی جائیں ان سے رمی کرنے پر اوجز میں خوب بسط سے کلام کیا ہے۔ اوجز میں ہے کہ موقوف کہتے ہیں: رمی کی کنکریاں راستے سے اٹھائے یا مزدلفہ سے، اور یہ اس لئے مستحب ہے کہ منیٰ آنے کے بعد رمی سے پہلے کسی چیز میں مشغول نہ ہو، کیونکہ جس طرح مسجد حرام کا تختہ طواف ہے اسی طرح منیٰ کا تختہ رمی ہے۔ اور امام شافعیؒ نے اس کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ کنکریاں جہاں سے چاہو اٹھا لو اور یہی صحیح تر ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ کیونکہ ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کی صبح کو، جب کہ آپؐ اپنی اونٹنی پر سوار تھے، مجھ سے فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں اٹھا لاؤ۔ پس میں نے سات کنکریاں اٹھائیں، الحدیث۔ اور یہ منیٰ کا قصد ہے اور اس میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ جہاں سے اٹھالے کفایت کریں گی، انتہی۔

اور نو دوی شرح مہذب میں لکھتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ رمی کے لئے کنکریاں اٹھانا مزدلفہ کے درمیان مستحب ہے اور حضرت عطاءؒ امام الکلبیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جہاں سے چاہے اٹھالے، ابن منذرؒ کہتے ہیں: اس امر میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا مجھے علم نہیں کہ جہاں سے بھی اٹھالے کفایت کریں گی، انتہی۔ اور اوجز میں درودیر سے نقل کیا ہے کہ رمی کے لئے جہاں سے چاہے کنکریاں اٹھالے۔ البتہ جمرہ عقبہ کے لئے مزدلفہ سے اٹھانا مستحب ہے، اھ اور ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ: مستحب یہ ہے کہ جمرہ عقبہ کے لئے مزدلفہ سے یا راستہ سے سات کنکریاں اٹھالے۔ اور ان سات کے علاوہ کے لئے ہمارے نزدیک کوئی مخصوص جگہ مقرر نہیں، انتہی ملخصاً۔ اور ہادیہ میں ہے کہ: جہاں سے چاہے کنکریاں اٹھالے۔ مگر جمرہ کے پاس سے نہ لے۔ کہ یہ مکہ و ہے۔

واحدۃ بعد واحدۃ یکبر مع کل حصاة

ترجمہ: یکے بعد دیگرے ایک ایک کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہتے۔

کیونکہ جمرہ کے پاس کی کنکریاں غیر مقبول ہوتی ہیں، حدیث میں یوں نہیں آتا ہے، اس لئے وہاں سے اٹھانے میں بدشگونی ہے۔ تاہم اگر کوئی ایسا کرے تو کفایت کرے گا۔ کہ فعل رمی بہر حال پایا گیا۔ اور اور موفق لکھتے ہیں: اگر موضع رمی سے کنکریاں اٹھا کر رمی کی تو اس کو کفایت نہیں کرے گی، اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کو کفایت کریگی، کیونکہ یہ بھی کنکریاں ہیں۔ لہذا عموم میں داخل ہیں۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر موضع رمی سے کنکریاں لی تھیں۔ اور آپ نے فرمایا تھا: مجھ سے اپنے مناسک حاصل کر لو، اور اجز میں اس پر مفصل کلام کرنے کے بعد لکھا ہے کہ: ابن حزم کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے رمی کی تھی۔ جو عبد اللہ بن عباس نے مقام رمی سے اٹھائی تھیں۔ علاوہ ازیں دونوں اقوال کے درمیان یہ تطبیق ممکن ہے کہ مزدلفہ سے جو کنکریاں لی تھیں شامدان میں سے کوئی حضرت فضلؓ سے گر گئی ہوگی۔ اس کے بدلہ میں آپ نے موقف سے یعنی جہاں آپ بطن وادی میں کھڑے تھے وہاں سے اٹھانے کا حکم فرمایا ہوگا۔ یہ نہیں کہ جہاں رمی کی کنکریاں گرتی ہیں وہاں سے اٹھانے کا حکم فرمایا ہو۔ لہذا۔ اجز میں بہت ہی بڑے لکھا ہے

یکے بعد دیگرے ایک ایک کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر رمی کے متعلق ساجشیں

کہتے۔ کنانی الہدی۔ اور اجز میں مسائل رمی پر خوب بسط سے کلام کیا ہے، جس میں تقریباً بیس ابحاث ذکر کی ہیں۔ سات بحثیں اس مقام سے متعلق ہیں۔ اول: تکبیر کے وقت رفع یدین کا حکم۔ دوم: تکبیر کس وقت کہی جائے۔ رمی کے ساتھ یا رمی کے بعد؟ ائمہ اربعہ کے نزدیک رمی کے ساتھ تکبیر کینا مختار ہے۔ جیسا کہ اجز میں ان کی کتب فقہ سے نقل کیا ہے۔ سوم: اس تکبیر کا حکم؟ حافظ کہتے ہیں: اس پر ان کا جملہ ہے کہ جو شخص تکبیر کر کرے اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ البتہ امام نووی کا قول ہے کہ تارک تکبیر کھانا کھلائے اور اگر دم کے ذریعہ اس کی تلافی کرے تو میرے نزدیک اور بھی اچھی بات ہے۔ ۱۔ چہام۔ الفاظ تکبیر اور اجز میں فروغ ائمہ سے اس کے کہ الفاظ نقل کئے ہیں مثلاً ۱۔ سحر اللہ، ۲۔ اللہ اکبر اور ۳۔ اللہ اکبر کبیرا وغیرہ، پنجم: اگر تکبیر کے بجائے تسبیح کہے تو مضائقہ نہیں۔

ششم: ایک ایک کنکری پھینکنا یہاں ہی ساتوں کنکریاں ایک ہی بار پھینکنا حکم | بحث اصل مقصود ہے اور اجز میں اس پر بھی خوب بسط سے لکھا ہے۔ موثق کہتے ہیں: اگر بہت سی کنکریاں ایک ہی دفعہ پھینک دیں تو صرف ایک سمجھی جائے گی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور یہی امام مالک، امام شافعی اور اصحاب سائے کا قول ہے۔ اور عطاء کہتے ہیں کہ اگر ساری ایک ہی دفعہ پھینک دیں تو کفایت کریں گی: میں کہتا ہوں کہ حافظ نے حذیفہ کا قول جو عطاء کے موافق نقل کیا ہے یہ صحیح نہیں۔ حنفیہ کی کتابوں میں معروف وہی ہے جو موثق نے نقل کیا ہے۔

ہفتم: جو اجز میں بحث دوم کے ضمن میں ذکر کی گئی ہے۔ وہ رمی کے بجائے دوسرے تکبیر کہہ لینا | یہ طبری نے بعض کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کنکری نہ پھینکے بلکہ ہر حجرہ کے پاس سات مرتبہ تکبیر کہتا رہے تب بھی کافی ہے۔ ان صاحب کا کہنا ہے کہ کنکریاں پھینکنا دراصل سات تکبیروں کی یادداشت کے لئے ہے، جیسا کہ تبعیات میں انگلیاں بند کرنا محض گنتی یاد رکھنے کے لئے ہے۔ پوری بحث اجز میں دیکھئے امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے: باب یکترہ کل حصاة میرے نزدیک اوجہ یہ ہے کہ اس عنوان سے مقصود اس قول کی تردید ہے۔ چنانچہ میں نہ تراجم بخاری میں اس کو بیان کیا ہے۔

رق: اور حضرت بلالؓ اور حضرت اسامہؓ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ایک نے آپؐ کی اوٹنی کی مہار تقام رکھی تھی۔ دوسرے صاحب آپؐ کو دھوپ سے بچانے کے لئے کپڑے سے سایہ کر رہے تھے۔ اگر یہ یوم نحر کا قصہ ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ محرم کے لئے کجاوہ وغیرہ کے سائے میں بیٹھنا جائز ہے۔ اور اگر یہ ایام منیٰ میں سے کسی اور دن کا قصہ ہے تو مسئلہ مذکورہ کی دلیل نہیں۔ اور حدیث میں یہ ذکر نہیں آتا کہ یہ کس وقت کا قصہ ہے۔ کنانی الہدی (رض) ان محرم کے سائے میں بیٹھنے کا مسئلہ اختلافی ہے اس کا بیان رسالہ کے ابتدائی صفحات میں آچکا ہے۔ جہاں یہ بحث آئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوٹنی پر حج کیا۔ اور مشکوٰۃ شریف میں روایت مسلم ام حصیٰ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: میں نے اسامہؓ و بلالؓ کو دیکھا کہ ان میں سے ایک آپؐ کی اوٹنی کی مہار تھا، ہوئے تھے۔ اور دوسرے اپنے کپڑے سے آپؐ کو سایہ کر رہے تھے۔ یہاں تک

کہ آپ جمرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو گئے۔ یہ حدیث اسی لفظ سے ابو داؤد میں بھی آئی ہے۔ تلامذہ فارسی کہتے ہیں اول سے مراد بظاہر بلالؓ نہیں اور دوسرے سے اسامہؓ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ نسائی میں اسی حدیث کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔ روایت کے لفظ یہ ہیں آپس میں نے بلالؓ کو دیکھا کہ آپ کی اونٹنی کی ہمارے تھامے ہوئے ہیں۔ اور اسامہ بن زیدؓ آپ پر کپڑے سے سایہ کر رہے ہیں۔ اور آپ احرام کی حالت میں تھے۔ یہاں تک کہ آپ نے جمرہ عقبہ کی رمی کی، الخ اس میں آپ کے محرم ہونے کی بھی تصریح ہے۔ جس سے اس بات کی تعمین ہو گئی کہ یہ قصہ یوم نحر کا ہے۔ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ابو داؤد میں عمرو بن احوص کی اپنی والدہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر بطن وادی سے جمرہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور ہر کنکر می کے ساتھ تبرکیر کہتے تھے۔ ایک آدمی پیچھے سے آپ کو پردہ کر رہا تھا۔ میں نے اس شخص کا نام دریافت کیا تو لوگوں نے بتلایا کہ یہ فضل بن عباسؓ ہیں، الخ شیخ بدل میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: یہ حدیث امام احمد نے مفصل ذکر کی ہے۔ اور اس کے سیاق سے یہ اشکال حل ہو جاتا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ بطن وادی سے جمرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور آپ کے پیچھے ایک آدمی آپ کو لوگوں سے پردہ کر رہا تھا۔ کہ کہیں کوئی پتھر آپ کو نہ لگے، الخ تو اب صورت یہ ہوئی کہ حضرت فضلؓ تو آپ کو پیچھے سے پردہ کئے ہوئے تھے، تاکہ آپ کو پیچھے سے آنے والی کنکریوں سے بچائیں۔ اور حضرت اسامہؓ اپنے کپڑے سے آپ کے سر مبارک پر دھوپ سے سایہ کر رہے تھے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دونوں قصے دو الگ الگ آیام کے ہوں مگر ائمہ حصینؒ کی حدیث کا واقعہ معین طور پر یوم نحر کا ہے۔ کیونکہ نسائی کی روایت میں آپ کے محرم ہونے کی تصریح ہے اور زرقانیؒ نے یوں تطبیق دی ہے کہ ممکن ہے دونوں باری باری سایہ کر رہے ہوں۔ اور دیکھ سے منی اجلنے کی بحث میں گذر چکا ہے کہ بلالؓ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس پر کپڑا لٹکا کر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ کر رہے تھے۔

ولہد یزل یلبی الی اول حصاۃ، ثم رجع الی متی فخطب خطبۃ۔
توجہ: اور پہلی کنکری تک آپ برابر تبلیہ پڑھتے رہے، پھر متی کی طرف لوٹے اور ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔

اور پہلی کنکری پھینکنے تک آپ برابر تبلیہ پڑھتے رہے۔ مشہور حاجی تبلیہ کتب کرنے؟

اختلاف مسئلہ ہر حوالہ جز میں بسط کے ساتھ لکھ چکا ہوں۔ اس کا اجمالی خلاصہ حاشیہ الایع میں مذکور ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حاجی تبلیہ کب ختم کرے؟ بخاری کی حدیث میں حضرت فضلؓ اور حضرت اسماءؓ دونوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمی جبرہ عقبہ تک برابر تبلیہ کہتے رہے یہ جہور کے قول کی۔ جن میں امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ بھی شامل ہیں، دلیل ہے کہ جبرہ عقبہ کی رمی تک تبلیہ کہتا ہے۔ البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ پہلی کنکری کے ساتھ بند کرے یا رمی پوری کرنے کے بعد، جہور پہلی صورت کے قائل ہیں۔ اور امام احمدؒ اور بعض اصحاب شافعیؒ دوسری صورت کے اور ایک گروہ کا قول ہے کہ محرم حرم میں داخل ہو جائے تو تبلیہ بند کر دے۔ لیکن جب مکہ سے عذہ کی طرف نکلے تو دوبارہ تبلیہ شروع کر دے۔ ابن عمرؓ کا یہی مذہب ہے۔ اور ایک گروہ کا قول ہے کہ جب عرفات میں موقف کی طرف چلے تو تبلیہ بند کر دے۔ امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں۔ اور انہوں نے اس کو یوم عذہ کے زوال آفتاب کے ساتھ مقید کیا ہے۔ پوری تفصیل اوجز میں دیکھی جائے۔

پھر متی کی طرف لوٹے اور ایک تبلیغ خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس خطبہ میں آئمہ خطبہ یوم نحر کا اختلاف یوم الترویہ کے ذیل میں گذر چکا ہے۔ چنانچہ شافعیہ و حنابلہ اس کے قائل ہیں۔ اور حنفیہ و مالکیہ اس کے قائل نہیں، بلکہ وہ اسے وصایا عامہ پر محمول کرتے ہیں یعنی

نے یہ بات بڑے دثوق سے کہی ہے کہ خطبہ وصایا عامہ کے باب سے تعارض نہ کہ مناسک حج سے، اور شیخ بذل میں فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ خطبہ مذکورہ متعلقات حج سے نہیں تھا کیونکہ احکام حج میں سے اس میں کوئی بات نہیں بیان فرمائی گئی۔ اس میں صرف وصایا عامہ ذکر فرمائے۔

اور کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ آپؐ نے اس خطبہ میں یوم نحر سے متعلق کوئی حکم بیان فرمایا ہو جس سے ہم یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ یہ خطبہ حج کی خاطر مقصود نہیں تھا، اور ابن قسار کہتے ہیں: یہ خطبہ آپؐ نے ان مضامین کی تبلیغ کی خاطر ارشاد فرمایا تھا۔ جو اس میں ذکر کئے گئے ہیں کیونکہ دنیا کے دور دراز گوشوں

سے بہت سا مجمع جمع تھا۔ دیکھنے والوں نے یوں گمان کیا کہ آپؐ نے خطبہ دیا: اھ ان حضرات کا یہ کہنا کہ یہ خطبہ دھمایا عامہ کے قبیل سے تھا۔ اس کی تائید ان مضامین سے ہوتی ہے جو شیخ ابن قیمؒ نے اس خطبہ کے ضمن میں نقل کئے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں: ”آپؐ نے لوگوں کو ایک مبلغ خطبہ دیا جس میں یومِ شکرِ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرمت اور تمام شہروں کے مطالبے میں مکہ مکرمہ کی عزت و حرمت بیان فرمائی۔ اور حکم فرمایا کہ ہر وہ شخص جو کتاب اللہ کے مطابق تمہاری قیادت کرے اس کی سمیع و طاعت بجا لاؤ۔ اور لوگوں کو ارشاد فرمایا کہ وہ اپنے مناسک چھ سیکھ لیں۔ اور ارشاد فرمایا کہ شاید میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا۔ ان کو احکام حج کی تعلیم فرمائی۔ ہاجرین و انصار کے لئے ان کے منازل تجویز فرمائے۔ لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ آپؐ کے بعد کفر کی طرف نہ لوٹ جائیں کہ ایک دوسرے کا گلا کاٹنے لگیں۔ آپؐ نے حکم فرمایا کہ حاضرین نے جو کچھ سنا ہے، آپؐ کی جانب سے مان لوگوں کو جو یہاں موجود نہیں، پہنچا دیں اور آپؐ نے بتایا کہ بیت سے لوگ جن کو احکام پہنچائے جائیں۔ سننے والے سے زیادہ محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔ اور آپؐ نے خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ہر مجرم کا جرم صرف اسی کی ذات پر عائد ہوگا کسی دوسرے سے اس کی باتہس نہیں ہوگی، اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے لئے لوگوں کے کان کھول دیئے۔ یہاں تک کہ اہلِ منیٰ اپنی اپنی جگہ پر آپؐ کا خطبہ سن رہے تھے اور آپؐ نے اپنے اسی خطبہ میں فرمایا: اپنے رب کی عبادت کرو۔ نماز پنجگانہ ادا کرو۔ ماہِ مبارک کے روزے رکھو۔ اپنے اولوالاہر کی اطاعت کرو، اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔“ اور آپؐ نے اس وقت لوگوں کو الوداع کہی۔ اس لئے اس کا نام ”حجۃ الوداع“ ہوا۔“

رضی، اور اسی خطبہ میں آپؐ نے ایک دوسرے کے خون۔ مال اور آبرو کی حرمت بیان فرمائی۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ وارث کے لئے وصیت نہیں جیسا کہ نزلِ علیؑ میں ہے اور یہ بھی فرمایا کہ زمانہ گھوم کر اپنی اصلی ہیئت پر آ گیا ہے۔ سال کے بارے میں جیسے ہیں جن میں چار حرمت کے جیسے ہیں: اور اس میں یہ بھی فرمایا کہ اور غریب تم اپنے رب کے سامنے جاؤ گے، وہ تمہارے اعمال کے بارے میں دریافت فرمائیں گے۔ دیکھو میرے بعد گراہ نہ ہو جائیو! الخ جیسا کہ روایات میں معروف ہے۔ اور یہ بھی تین بار فرمایا: دیکھو! کیا میں نے پہنچا دیا ہے؟“ اور فرمایا: سنو! جو حاضر ہیں وہ ان کو پہنچا دیں جو حاضر نہیں! الخ کنانی الطبقات۔ اور آپؐ نے صبح وصال کا بھی ذکر فرمایا۔ اور بڑا طویل بیان فرمایا۔

یہ پوری حدیث بخاری باب ”حجۃ التوابع“ میں موجود ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی وصیتیں فرمائی ہیں۔ جو بہت سی کتب احادیث میں بالخصوص طبقات ابی سعید میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس سے زیادہ البزّی والنبہایہ میں ہیں، پس یہ تمام روایات دلالت کرتی ہیں کہ اس خطبہ میں وصایا عامہ ذکر فرمائی تھیں۔ اسی بنا پر امام طحاوی فرماتے ہیں، جیسا کہ زر قانی نے ان سے نقل کیا ہے کہ اس خطبہ کے کسی راوی، ابن عمر، ابن عباسؓ اور ابی بکرؓ وغیرہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپؐ نے کسی ایسی چیز کی تعلیم فرمائی ہو جس کا تعلق یوم نحر ہے۔

اور زر قانی یہ بھی کہتے ہیں کہ بیہقی میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے **سورة النصر کا نزول** | اس نہ ضعیف اس وداع کا سبب مذکور ہے اس کے لفظ یہ ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ“ وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی اور آپؐ نے پوچھا نا کہ یہ پیغام وداع ہے، پس آپؐ نے اپنی قصوٰ نامی اونٹنی کو تیار کرنے کا حکم فرمایا، پس تیار کی گئی۔ پس آپؐ سوار ہوئے، اور عقبہ میں ٹھہرے اور لوگ آپؐ کے گرد جمع ہو گئے۔ پس آپؐ نے فرمایا اے لوگو! اس کے بعد حدیث کے مضامین وہی ہیں جو اوپر ذکر ہوئے، اور یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ یہ خطبہ یوم نحر میں نہیں۔ بلکہ ایام تشریق میں ہوا تھا کیونکہ یہ خطبہ سورۃ النصر کے نزول کے بعد تھا۔ اور سورۃ النصر وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی سورۃ النصر کے زمانہ نزول میں روایات مختلف ہیں کہ آیا اس کا نزول وصال نبوی سے ایک سال پہلے ہوا تھا یا دو سال پہلے اور یہ کہ اس کا نزول مکہ میں ہوا یا مدینہ میں؟ ان روایات کی تفصیل درنثور میں ہے۔ مندرجہ بالا روایت جوز قانی نے نقل کی ہے، علامہ سیوطیؒ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی تخریج ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، بزار، ابویعلیٰ، ابن مردودہ، اور بیہقی نے دلائل نبوت میں ابن عمرؓ سے کی ہے۔ اور ایام منیٰ کے ذیل میں بھی وسط ایام تشریق میں اس کے نازل ہونے کا بیان آئے گا۔

حضرت شیخ ندل میں فرماتے ہیں کہ مولانا محمد یحییٰ نے اپنے شیخ نور اللہ مرقدہ کے افادات میں تحریر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات حج کے سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ اور ظاہر یہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دن خطبہ دیا۔ بلکہ ساتویں تاریخ سے ختم مناسک تک تمام ایام میں خطبہ دیا۔ اور اس میں کوئی مضائقہ کی بات نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت سے یہی

ظاہر ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کو ہر وقت وعظ و تذکرہ فرماتے تھے، خصوصاً ان دنوں میں وہ وعظ نصیحت کے بر نسبت دیگر اوقات کے زیادہ محتاج تھے۔ اور زیادہ سے زیادہ تعداد میں جمع بھی تھے۔ لہذا یہ مناسب نہیں کہ خطبات کی تمام روایات کو تین یا چار خطبوں کی طرف راجع کیا جائے۔ اور ہمارے علماء احناف رحمہم اللہ کا یہ مذہب کہ امام عروزی الحجہ کو خطبہ دے پھر وہ پھر ار کو تو اس کا مقصد لوگوں کے لئے آسانی پیدا کرنا ہے۔ کیونکہ ان کے یومیہ اجتماع سے انہیں حرج لاحق ہوگا کہ انہیں ہر دن سامان اٹھانا اور چیزیں درست کرنا پڑے گی اور سامان کی حفاظت بہ وزن وصلیہ گاہمارے علماء کا یہ مقصد نہیں کہ ان خطبات پر زیادتی کرنا ممنوع یا بدعت ہے۔ واللہ اعلم۔ انتہی۔ پھر حنفی مذہب کے کہ شیخ ابن قیمؒ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ خطبہ بوقت چاشت ہوا، اور مناسب نووی میں ہے کہ ”امام کے لئے سنت ہے کہ اس دن نماز ظہر کے بعد خطبہ دے“ اور ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس پر امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا اتفاق ہے۔ مگر اس میں اشکال ہے کیونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ یہ خطبہ یوم نحر کی چاشت کو ہوا نہ کہ ظہر کے بعد۔ ابو داؤد میں بسند ثقافت مروی ہے: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ منیٰ میں شہباز نامی خچر پر چاشت کے وقت خطبہ دے رہے تھے۔“ مصنف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ صحیح بخاری میں ابن عباسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطبہ زوال کے بعد تھا کیونکہ اس روایت میں ہے کہ بعض سالکین نے عرض کیا کہ میں نے شام ہونے کے بعد رمی کی، اور شام کا اطلاق زوال کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے ابن عباسؓ کی روایت مقدم ہے کیونکہ وہ صحت و شہرت میں ابو داؤد کی روایت سے فائق ہے۔ اور علامہ سبکی نے یہ جواب دیا کہ ابو داؤد کی روایت میں جو خطبہ مذکور ہے وہ یوم نحر کا نہیں بلکہ گیارہ تاریخ کا خطبہ تھا چنانچہ طبقات ابن سعد میں عمرو بن یثربؓ سے ہی روایت اس طرح مروی ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم نحر سے اگلے دن کا خطبہ یاد رکھا ہے۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قصوار نامی اونٹنی پر سوار تھے، اور وہ اس پورے خطبہ کو نقل کیا کرتے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ آپؐ نے شہباز نامی خچر پر خطبہ دیا۔
خطبہ خچر پر دیا تھا یا اونٹنی پر؟ ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ شہباز کے معنی ہیں جس کا رنگ سفید ہو اور اس میں قدیمے سیاہی کی آمیزش ہو، اور زرقانی کہتے ہیں یعنی سفید رنگ جس کی سفیدی

قلت، وعلی رضی اللہ عنہ یعدہ عنہ

ترجمہ: (رش)، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کر رہے تھے۔

سیا ہی پر غالب ہو، اور ابو داؤد کی کتاب اللباس کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ”اور سرخ چادر آپ کے زیب تن تھی“ یہ حدیث ابو داؤد نے رافع بن عمر المزنی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور ابو داؤد ہی میں ہر اس بن زیاد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: ”میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کے دن منی میں اپنی عضبان نامی اونٹنی پر خطبہ دے رہے تھے“ شیخ قدس سرہ بذل میں فرماتے ہیں کہ ”یہ رافع بن عمرو کی روایت، ہر اس کی روایت کے مخالف ہے لہذا ہر اس کی روایت کو خطبہ یوم نحر پر محمول کیا جائیگا، اور رافع بن عمرو کی حدیث خطبہ یوم النحر کے علاوہ کسی اور دن پر“

(رش)، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کر رہے

حضرت علیؑ کا ترجمانی کرنا تھے۔ جیسا کہ زندقانی میں ہے۔ زندقانی کہتے ہیں ”یَعْبُدُ بضم اول تشدید بار۔ یعنی آپ کی آواز کو دور تک پہنچاتے تھے۔ جو ہری کہتے ہیں کہ جب کسی کی جانب سے گفتگو کرو تو اس کے لئے عَبْرَتٌ عَنْ فُلَانٍ کہا جاتا ہے۔ اور زبان مافی الضمیر کی ترجمانی کرتی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ کی عبارت کی تفسیر و تشریح کرتے تھے۔ اس صورت میں یہ لفظ تعبیرِ خواب سے مانوڑ ہوگا جس کے معنی ہیں تفسیر کرنا۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات لوگوں کو سمجھاتے تھے۔ یہ عَبْرَتُ الْكِتَاب سے مانوڑ ہوگا۔ لیکن پہلے معنی ظاہر بلکہ متعین ہیں: ”اور مآ علی قاریؒ کہتے ہیں: ”یعنی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز دور کے لوگوں کو پہنچاتے تھے۔ گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی دور کھڑے تھے جہاں تک آپ کی آواز پہنچ رہی تھی، اور وہ اسے سمجھ کر دور کے لوگوں کو کسی زیادتی کے بغیر سمجھا رہے تھے۔ اور ابن حجر کا یہ کہنا بے محل ہے کہ وہ اپنی طرف سے کچھ اضافہ کر کے پہنچاتے تھے“ اور۔

علامہ زندقانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحابہؓ کے اس قول کے خلاف نہیں کہ ”ہمارے کان کھل گئے تھے اور ہم اپنی اپنی جگہ آپ کی آواز سن رہے تھے“ کیونکہ ممکن ہے کہ یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ ہو کہ منی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی بار خطبے ہوئے، یا یہ کہا جائے کہ معجزہ صرف انہی لوگوں کے حق میں تھا جو اس مجلس میں موجود نہیں تھے۔ اور جو لوگ اس مجلس میں حاضر تھے وہ معتاد طریقے ہی سے سنتے

تھے۔ اس لئے بسا اوقات کوئی لفظ شغل کی وجہ سے سننے سے رہ جاتا تھا، یا بعض لوگ اس لغت سے ناواقف ہوں گے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خطاب فرما رہے تھے۔ کیونکہ اس موقع پر مختلف قبائل سے بہت سی مخلوق جمع تھی۔ اور دلی عراقی نے کہا ہے کہ یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ تھا جو قبل انیس ذکر کیا گیا۔ کیونکہ یہاں اونٹنی کا ذکر ہے اور وہاں خچر کا ذکر تھا۔ اور وہ حدیث جس میں خچر کا ذکر ہے۔ ابو داؤد، نسائی، بغوی اور طبرانی وغیرہ نے ان ہی سے یعنی رافع بن عمر والمزنی سے طوالت کے ساتھ روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں: میں اپنے والد کے ساتھ حجۃ الوداع کو گیا۔ اس وقت میری عمر دس بارہ برس یا اس سے زیادہ تھی، میں نے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شہبائی نامی خچر پر لوگوں سے خطاب فرما رہے ہیں۔ اور علی بن ابی طالبؓ آپؐ کی ترجمانی کر رہے ہیں۔ لوگ کچھ کھڑے ہیں کچھ بیٹھے ہیں میرے والد تو بیٹھ گئے۔ اور میں اونٹوں کے درمیان سے ہوتا ہوا خچر تک جا پہنچا پس میں نے آپؐ کو رکاب پکڑ لی، پھر میں نے آپؐ کے زانو پر ہاتھ رکھ کر پٹلی تک ہاتھ پھیرا، یہاں تک کہ قدم مبارک تک پہنچ گیا۔ پھر میں نے نعل مبارک اور پاؤں مبارک کے درمیان ہاتھ ڈالا۔ مجھے آج تک یوں محسوس ہوتا ہے کہ آپؐ کے قدم مبارک خنکی ہیں اپنے ہاتھ میں پاتا ہوں: آھ۔۔۔ زرقانی کا کلام ختم ہوا۔

اور صحابہ کا یہ قول کہ ”ہم منیٰ میں اپنی اپنی جگہ بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سن رہے تھے۔“ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے تو حضرات صحابہؓ اپنے اپنے خیموں میں کیسے بیٹھے رہے؟ حضرت شیخ قدس سرہ نے بذل میں اس کا بہت ہی عمدہ جواب اللہ بنصود سے نقل کیا ہے، یہ میرے والدہ مرحوم نور اللہ مرقدہ کے سنن ابو داؤد کے افادات کا مجموعہ ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: ”جواب یہ ہے کہ کیا تو اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ کسی ضرورت سے اپنے خیموں میں رہ گئے تھے وہ بھی آپؐ کی آواز سن رہے تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ سب اپنے اپنے خیموں میں بیٹھے رہے یا یہ مراد ہے کہ اگر وہ اپنے خیموں میں بھی ہوتے اور خطبہ میں حاضر نہ ہوتے تب بھی آپؐ کی آواز سن سکتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے متفرق مسائل اتفاقاً ذکر کئے ہوں۔ اور ان کو جمع کرنے کا اہتمام نہ فرمایا، مگر وہ حضرات لازماً جمع ہوتے الخ“ میں کہتا ہوں کہ اس ناکارہ کے نزدیک یہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ اپنی اپنی قیام گاہوں اور خیموں میں تھے کہ ان کی قیام گاہیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ کے بعد متعین فرمائی تھیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ خطبہ سننے کے لئے اس مجلس میں جہاں بھی کوئی بیٹھا تھا خواہ وہ آپؐ سے کتنا ہی دور تھا وہیں آپؐ کا خطبہ سن رہا تھا۔ گویا اس حدیث

رقال، وودع الناس فسمي حجة الوداع

ترجمہ: رق، اور آپ نے لوگوں کو الوداع کہی، اس لئے یہ حج "حجۃ الوداع" کہلایا۔

میں منازل سے مجلس خطبہ کی نشست گاہیں مراد ہیں، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ سے دور تھیں کیونکہ صحابہ کرامؓ اس موقع پر ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے۔ ظاہر ہے سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جگہ ملنا ممکن نہیں تھا۔ اور ان دنوں لاؤڈ سپیکر یا مکمل الصوت بھی ایجاد نہیں ہو تھا، اس لئے سب تک آواز کا پہنچنا آپ کا معجزہ تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کان کھول دیئے۔

رق) اور اس موقع پر آپ نے لوگوں کو الوداع کہی،

حجۃ الوداع کی وجہ تسمیہ و سمر نام | اس لئے یہ حج حجۃ الوداع کہلایا، اور اجز میں ہے کہ یہ نام

متعدد احادیث میں آتا ہے۔ اور "وداع" واؤ کے فتح کے ساتھ ہے، اور اس کا کسرہ بھی جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس حج میں رخصت کیا، اور آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ اسکے بعد آپ کو ایسے کسی اور موقع کا اتفاق نہیں ہوگا۔ نہ اس جیسا اجتماع میسر ہوگا۔ اور سب اس کا یہ مؤا کو وسط ایام تشریق میں آپ پر اذا جاء نصر اللہ نازل ہوئی، اور آپ نے جانا کہ یہ کوچ کا بیغا ہے۔ کذافی الجمع۔ اور عینی کہتے ہیں "اس کو حجۃ الوداع" اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں لوگوں کو رخصت کیا اور یہ ارشاد فرمایا کہ شاید اس سال کے بعد تم سے نہیں مل سکو نگا، جن لوگوں نے اس نام کو کمرہ کہا ہے یہ ان کی غلطی ہے، اور اس کو حجۃ البلاغ کا نام بھی دیا گیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں فرمایا تھا هَلْ بَلَغْتُ دُكَيَا مِیْنِیْ نَیْ سَیْجَا دِیَا؟ اور اس کو حجۃ الاسلام بھی کہتے ہیں کہ اس سال پہلی بار صرف مسلمانوں نے حج کیا۔ کوئی مشرک شریک حج نہیں تھا اور لامع کے حاشیہ میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ اس کو حجۃ الوداع اس بنا پر کہا گیا کہ آپ نے اس میں اور اس کے بعد لوگوں کو وداع رخصت کیا اور اس کا نام "حجۃ الاسلام" اس وجہ سے ہے کہ فرضیت حج کے بعد آپ نے مدینہ سے اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور حجۃ البلاغ اس بنا پر کہلاتا ہے کہ آپ نے اس میں مسائل حج کی تولد و فعلا تبلیغ فرمائی۔ نیز اس کا نام "حجۃ التمام" اور حجۃ الکمال بھی ہے۔ احمد۔ بخاری کے حاشیہ مطبوعہ ہندوستان میں اس پر یہ اضافہ ہے: کیونکہ ارشاد خداوندی الیوم اکملت لکم دینکم الایہ۔ اس میں نازل ہوئی۔ احمد اور عینی نے اس پر یہ اضافہ

کیا ہے کہ ”حجۃ الوداع“ کا نام زیادہ مشہور ہے۔ اھ اور ملا علی قاری فرماتے ہیں: ”اس کا نام ”حجۃ الوداع“ اس وجہ سے ہوا کہ آپ نے اس حج میں لوگوں کو یا حرم کو الوداع کہی۔ اھ اور نیل المارب میں ہے: ”اس کو حجۃ الوداع کہنا مکروہ ہے، یہ کراہت کا قول صاحب خمیس نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔“ اور جز کی عبارت ختم ہوئی۔

اور امام بخاریؒ اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”ہم آپس کی گفتگو میں حجۃ الوداع کا لفظ استعمال کیا کرتے تھے۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود تھے۔ مگر ہمیں خبر نہیں تھی کہ حجۃ الوداع کا مفہوم کیا ہے؟“ شیخ بیل می فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام میں حضرات شیعین اور دیگر اعلیٰ طبقہ کے حضرات تو اس کی وجہ تسمیہ جانتے تھے۔ مگر عام لوگ صرف دوسروں کی تقلید میں یہ لفظ استعمال کرتے تھے۔ کیونکہ یہ بات بعید از قیاس ہے کہ کوئی بھی اس کی وجہ تسمیہ سے واقف نہ ہو مگر اس کے باوجود یہ نام استعمال کرتے ہوں۔ اور بعید نہیں کہ اس نام رکھنے کی ابتداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوئی ہو کہ شاید میں تم کو اس سال کے بعد نہیں دیکھ سکوں گا۔ پس لوگوں نے آپ کے اس ارشاد کو اس معنی پر محمول کیا ہے کہ آپ آئندہ اس اجتماع کے ساتھ حج نہیں کریں گے۔ اس بنا پر انہوں نے اس کا نام ”حجۃ الوداع“ رکھا۔ پھر جب اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو لوگوں کو معلوم ہوا کہ آپ کا وداع کہنا کسی خاص جماعت سے مخصوص نہیں تھا۔ اور یہ کہ یہ صرف ان عوام کو جو اس حج میں جمع تھے رخصت کرنا نہیں تھا بلکہ خاص و عام سب کو رخصت کرنا تھا۔ آھ اور اس کے حاشیہ میں مولانا محمد من علی کے افادات سے نقل کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ ہمیں خبر نہیں تھی۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ہمیں خبر نہیں تھی کہ اس کو حجۃ الوداع کہیں گے۔ کیوں کہتے ہیں کیونکہ غایت محبت کی بنا پر ہمارے دل میں اس کا وہم بھی نہیں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے رخصت ہو جائیں گے۔ آھ اور حافظ کہتے ہیں: ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا لفظ ذکر فرمایا، اور صحابہ اسے استعمال کرنے لگے۔ مگر ان کا ذہن ادھر نہیں گیا کہ وداع سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو وداع کرنا ہے، یہاں تک اس کے کچھ عرصہ بعد ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا سانحہ پیش آیا تو صحابہ کرام اصل مراد کو سمجھے، اور انہیں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنی اس وصیت

لے دنی الاصل راعنی البذل“ آذ لا یبعد۔ والظاہر آذ یبعد۔ شیخ۔

کے ذریعہ رخصت کیا تھا کہ آپ کے بعد کفر کی حالت کی طرف نہ لوٹ جائیں۔ اور اس وداع کو یوں منکر فرمایا کہ پہلے ان کو اس بات پر گواہ بنایا کہ آپ تمام احکام خداوندی ان تک پہنچا چکے ہیں۔ اور پھر ان کی گواہی پر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنایا۔ اس وقت انہیں معلوم ہوا کہ حجۃ الوداع کے لفظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کیا تھی؟ اور بخاری کی کتاب الحج، باب الخطبہ بمنی میں بروایت عاصم عن ابیہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ اس حدیث میں یہ لفظ ہے خودع الناس پس آپ نے لوگوں کو رخصت کیا، اور یہی حدیث کی روایت میں ہے کہ سورۃ اذا جاء نصر اللہ والفتح وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس کیا کہ یہ وداع یعنی رخصت کا پیغام ہے، پس آپ سوار ہوئے اور لوگ جمع ہو گئے۔ پس آپ نے خطبہ دیا، پوری تفصیل حاشیہ لایع میں ہے۔

ارشاد نبوی: شاید میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا، کے ذیل

اور شاید میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا، کے ذیل

اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا

بات کی ترغیب دینا تھا کہ وہ آپ سے احکام سیکھ لیں، آپ نے اس حج میں اپنی امت مرحومہ کو وداع کیا تھا۔ اس لئے اس کا نام حجۃ الوداع ہوا۔ تمام صحابہ اس کی وجہ تسمیہ کو نہیں سمجھ پائے۔ البتہ بعض فقہاء صحابہ نے شروع ہی سے جان لیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ہی عرصہ میں انہیں چھوڑ کر سفر آخرت پر روانہ ہو رہے ہیں، اور ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے، پھر جب اس حج کے فریضہ دو ماہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دار دنیا سے رہ کر لائے عالم آخرت ہوئے عام صحابہ کو تب معلوم ہوا کہ اس حج کو حجۃ الوداع کے نام سے کیوں موسوم کیا گیا؟ اہ اور نووی لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: شاید کہ میں اس حج کے بعد اور حج نہ کر سکوں۔ اس میں ان کو وداع کہنے کی طرف اشارہ تھا۔ اور انہیں وصال نبوی کے قریب کی اطلاع دینا تھا۔ اور اس امر پر براہِ گنجہ کرنا تھا کہ آپ سے اخذ استفتاء کا بہت ہی اہتمام کریں، آپ کی ملازمت اور آپ سے دین کے امور کے سیکھنے کی فرصت کو قیمت جائیں، اسی بنا پر اس کو حجۃ الوداع کا نام دیا گیا، واللہ اعلم۔

وسئل هناك عن اشياء بالتقديم والتاخير فقال افعل ولا حرج

ترجمہ: اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا:

”کوئی حرج نہیں، اب کر لو“

اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر

ارشاد نبوی: کوئی حرج نہیں اب کر لو

نہیں اب کر لو شیخ ابن قیم فرماتے ہیں کہ اس موقع پر آپ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے رمی سے پہلے حلق کر لیا۔ اور یہ بھی دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے رمی سے پہلے ذبح کا عمل کر لیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے نہیں دیکھا کہ آپ سے اس دن کسی چیز کے بارے میں دریافت کیا گیا ہو اور آپ نے یہ نہ فرمایا ہو کہ کوئی حرج نہیں، اب کر لو۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ ذبح، حلق اور رمی کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں آپ سے عرض کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں یہ حدیث صحیحین میں ہے۔ اور اُسامہ بن شریک کہتے ہیں: ایک شخص عرض کرتا کہ یا رسول اللہ! میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی، یا میں نے فلاں چیز کو مؤخر کر دیا اور فلاں چیز کو پہلے کر لیا۔ مگر آپ ہر ایک کو یہی فرماتے کہ کوئی حرج نہیں کوئی حرج نہیں، البتہ حرج اس شخص پر ہے جس نے کسی مسلمان آدمی کی عزت، بطور ظلم، پامال کی پس یہ ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا، اور یہ لفظ اکرمین نے طواف سے پہلے سعی کر لی اس حدیث میں محفوظ نہیں۔ محفوظ یہ ہے کہ رمی، انحراد حلق کی تقدیم و تاخیر کا سوال کیا گیا تھا۔ انتہی۔ اور اسے بن شریک کی اس روایت کو ابو داؤد، طحاوی، اور دارقطنی نے روایت کیا ہے، جیسا کہ نووی نے شرح ہندب میں لکھا ہے، اور دارقطنی کہتے ہیں کہ: میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی، کا فقرہ صرف جریر نے شیبانی سے روایت کیا ہے۔

رقن، اور یہاں چند بحثیں ہیں:-

اول:- یہ سوال و جواب کس وقت ہوا، بعض روایات سے

معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال و جواب بوقت چاشت خطبہ کے دوران

یوم النحر کے چار افعال کی تقدیم

و تاخیر سے متعلقہ مباحث

ہوئے۔ اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ شام کے وقت خطبہ کے دوران ہوئے۔ کیونکہ ایک سوال یہ ہوا تھا کہ

لہ کفانی الہدیٰ فی البخاری عبد اللہ بن عمرو بن العاص شیخ

میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی: اور بعض سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سوال وجواب دورانِ خطبہ نہیں ہوئے۔ بلکہ اس وقت ہوئے جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم اور فتویٰ کے لئے تشریف فرما تھے، چنانچہ مؤطا کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں لوگوں کی خاطر ٹھہرے ہوئے تھے۔ اور لوگ آپ سے سوالات کر رہے تھے: ”اے اللہ اور مسلم شریف میں بھی یہ روایت اسی سند سے مروی ہے۔ اس کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی خاطر ٹھہرے، درحالیکہ لوگ آپ سے سوال کر رہے تھے: اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان یوں قائم کیا ہے ”باب الفقیاء علی الدائرۃ عند الجمرۃ“ اور اس کے ذیل میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپ یوم النحر میں خطبہ دے رہے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو خطبہ پر نہیں بلکہ مسائل بتانے پر محمول کیا ہے چنانچہ اتنی کہتے ہیں بخاری کا ترجمہ الباب دلالت کرتا ہے کہ یہ خطبہ نہیں تھا: اھ تفصیل اوجز میں ہے۔

روایات میں معروف یہ ہے کہ سوال ان چار چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں **بحث دوم** | تھا جو اس دن کی جاتی ہیں یعنی رمی، ذبح، حلق، اور افاضہ طواف کے لئے مکہ جانا، اگر یہی چار کام اس دن کئے جاتے ہیں۔ اور جن میں بسط کے ساتھ ان روایات کو ذکر کیا، جو ان چاروں کے بارے میں مروی ہیں۔ اور اسامہ بن شریک کی روایت میں طواف سے پہلے سعی کرنے کا ذکر بھی ہے۔ اور شیخ ابن تیمیہ کا قول پہلے گزر چکا ہے کہ یہ محفوظ نہیں۔ اور اور جن میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: جو شخص طواف سے پہلے سعی کرے اس کے بارے میں دو قول ہیں، بعض اہل حدیث اسامہ بن شریک کی روایت کی بنا پر اس کے قائل ہیں کہ یہ صحیح ہے (اعادہ کی ضرورت نہیں) اور جمہور کہتے ہیں کہ یہ کفایت نہیں کرے گی۔ وہ حدیث اسامہ کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ یہ طواف قدم کے بعد اور طواف افاضہ سے پہلے سعی کرنے پر محمول ہے اور ابن حزم کا مذہب یہ ہے کہ سعی کی تقدیم جائز ہے۔ اور ابن حزم نے ان لوگوں پر رد کیا ہے جو طواف و سعی کی تقدیم و تاخیر کے درمیان اور باقی اشتباہ کی تقدیم و تاخیر کے درمیان فرق کے قائل ہیں: اھ

اور نووی شرح منہب میں لکھتے ہیں: اگر کسی نے طواف سے پہلے سعی کر لی تو ہمارے نزدیک اس کی سعی صحیح نہیں، یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ اور ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ ماوردی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، اور یہی امام مالک، امام ابو حنیفہ، اور امام احمد کا مذہب ہے۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے طواف کے بعد سعی کی اور فرمایا کہ مجھ سے مناسک سیکھ لو۔ رہی اسامہؓ کی حدیث! تو خطابی وغیرہ کی توجہ کے مطابق اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے طوافِ قدوم کے بعد اور طوافِ افاضہ سے پہلے سعی کی: اھ۔

بحث سوم | فرماتے ہیں کہ مجموعہ روایات سے چند صورتیں نکلتی ہیں جو ضرب و تقسیم کے بعد چوبیس تک پہنچ جاتی ہیں۔ ان میں سے بعض تو مذکور ہیں اور بعض کو راویوں نے ذکر نہیں کیا۔ یا تو اختصار کی بنا پر یا اس وجہ سے کہ پیش نہیں آئی تھیں۔ اور جن میں ان چوبیس صورتوں کا نقشہ بصورت جدول دیا گیا ہے، تاکہ ان کا سمجھنا آسان ہو۔ جی چاہے تو دہان دیکھ لو۔

جاننا چاہیئے کہ یومِ نحر میں علی الترتیب چار عمل کئے جاتے ہیں، رشی، ذبح، حلق، طوافِ افاضہ۔ یہ ترتیب

بحث چہارم: ان افعال میں ائمہ کا اختلاف | علماء کے نزدیک سنون ہے، کیونکہ بہت سی روایات میں آتا ہے کہ آپؐ نے یہ عمل اسی ترتیب سے ادا کئے۔ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک ان اشیاء میں ترتیب سنت ہے واجب نہیں: اس لئے اگر ان میں سے کسی چیز کو آگے پیچھے کر دیا تو ان کے نزدیک دم واجب نہیں۔ ان کا استدلال ان روایات سے ہے۔ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "افعل ولا حرج" یعنی کوئی مضائقہ نہیں، اب کر لو، مگر امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک بعض چیزوں میں ترتیب واجب ہے اور بعض میں سنت۔ پس جس نے ترتیب واجب کے خلاف کیا اس کے ذمہ دم لازم ہے۔ اور جس نے ترتیب سنون کے خلاف کیا اس کے ذمہ دم تو نہیں مگر اس نے بڑا کیا۔ چنانچہ امام مالکؒ کے نزدیک رمی کے درمیان اور باقی تین چیزوں کے درمیان ترتیب واجب ہے پس اگر ان تین چیزوں میں سے کسی ایک کو بھی رمی سے مقدم کر دیا تو دم واجب ہوگا۔ اور باقی تین چیزوں میں ترتیب سنت ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف مفرد بالجمع کے لئے طواف اور ذبح کے درمیان ترتیب سنت ہے۔ ان کے علاوہ باقی تمام چیزوں میں ترتیب واجب ہے۔ خواہ مفرد ہو یا غیر مفرد پس جو شخص ترتیب واجب کے خلاف کرے اس کے ذمہ دم لازم ہوگا۔ یہ اس تفصیل کا خلاصہ ہے جو اجزہ میں مذاہب اربعہ کی کتابوں سے نقل کی گئی ہے۔ اور اجزہ میں کتب فروع وغیرہ سے نقل مذاہب ائمہ کے دلائل اور ان کے جواب میں خوب بسط سے کلام کیا ہے ترتیب

اور دم کے واجب ہونے پر حنفیہ اور ان کے موافقین کا استدلال متعدد وجوہ سے ہے۔ ایک یہ کہ معروف قاعدہ ہے کہ راوی حدیث کا فتویٰ جب اس کی روایت کے خلاف ہو تو اس کے فتویٰ پر عمل ہوگا۔ اور حدیث الباب کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ وجوب دم کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اور حافظ نے جو اس کا جواب دیا ہے عینی نے اس پر رد کیا ہے جسکی تفصیل اوچیز میں ہے۔ دوم یہ کہ امام مالک موطا میں فرماتے ہیں: وہ امر جن میں ہمارے یہاں اختلاف نہیں یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے سر کا حلق نہ کرے، نہ اپنے جسم کے بال کاٹے یہاں تک کہ نخر کرے (اگے چل کر فرمایا) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَحْلِقُوا دُفْسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ۔

سوم: یہ کہ ابن رشد کہتے ہیں کہ امام مالک کا اعتماد اس بات پر ہے کہ جس شخص نے کسی ضرورت کی بنا پر قبل از وقت حلق کیا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ کا حکم فرمایا، اب جو شخص بلا ضرورت ایسا کرے اس پر کوئی چیز کیوں واجب نہ ہوگی شیخ ابن ہمام نے اس پر جو جرح کی ہے اس کا جواب اوچیز میں دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اور متعدد دلائل جن سے وجوب دم ثابت ہوتا ہے، اوچیز میں مفصل مذکور ہیں۔ نیز وہ احادیث جن میں یہ آتا ہے کہ: اَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ، کوئی مضائقہ نہیں اب کر لو، ان کے بارہ جواب تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سب سے واضح جواب یہ ہے کہ ولا حرج میں گناہ کی نفی کی گئی ہے۔ دم دے کہ وجوب یا عدم وجوب ہے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ چنانچہ اوچیز میں ہے: یہاں صرف گناہ کی نفی مراد ہے کسی اور چیز کی نہیں۔ اس کی ایک دلیل ابو داؤد کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کوئی حرج نہیں مگر اس شخص پر جس نے کسی مسلمان کی عزت کو بطور ظلم پامال کیا، پس یہی ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا، یہ حدیث باؤاز بلند پکار کرتی ہے کہ یہاں صرف گناہ کی نفی مقصود ہے۔ کیونکہ سلف و خلف میں سے کوئی شخص اس کا قائل نہیں کہ کسی مسلمان کی عزت پامال کرنے پر دم لازم آتا ہے۔ شیخ کوکب میں ارشاد فرموی: (دم ولا حرج،) اب رمی کر لو، اور کوئی مضائقہ نہیں) کے ذیل میں فرماتے ہیں: اس سے ان حضرات نے استدلال کیا ہے جو ان امور ثلاثہ میں عدم ترتیب کے قائل ہیں، کیونکہ لا نفی جنس کے لئے ہے جس سے تمام اقسام حرج کی نفی ہو جاتی ہے۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ ایسے موقعوں پر ایسی چیزوں کو حرج شمار نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ صحابہ کرام نے

وَنَزَّلِ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ

توجہ: اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں اتارا کہ ہر قبیلے کیلئے جائے قیام تجویز فرمائی

جب خطبہ سنا اور انہیں احکام کا علم ہوا تب انہیں احساس ہوا کہ وہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے خلاف عمل کر چکے ہیں۔ اور یہ خیال ان کے لئے بے چینی کا باعث ہوا کہ اندریں صورت انہیں اپنے حج سے بجز مارگناہ کے اور کچھ بھی حاصل نہیں ہوا۔ اور قضا کے واجب ہونے میں انہوں نے حرج محسوس کیا۔ اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے دفع کیا، کہ جس چیز کا تمہیں اندیشہ ہے کہ ان غلطیوں کی وجہ سے قضا لازم ہوگی، اس سے کوئی حرج لاحق نہیں ہوا یعنی نہ تم گناہ گار ہوئے۔ نہ ان افعال کی قضا لازم ہے، نہ واجب دم کا مسئلہ؛ تو وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ لہذا اس پر عمل ہوگا۔

اور ابن عباسؓ کی یہ حدیث اوجہ میں طحاوی اور ابن ابی شیبہ کے حوالے سے متعدد طرق کے ساتھ مذکور ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ان ائمہ عظام پر تعجب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد نہ افعلا ولا حرج، نہ کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کر لوں سے استدلال کرتے ہوئے ان افعال اربعہ میں تو وجوہ ترتیب کے قائل نہیں۔ لیکن رمی جرات میں ترتیب کو واجب کہتے ہیں حالانکہ جمرہ اولیٰ پہلے جمرہ وسطیٰ کی رمی کرنا بھی تقدیم و تاخیر میں داخل ہے۔ مگر یہاں وہ افعلا ولا حرج کو نہیں لیتے۔

اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں

مہاجرین و انصار کیلئے منازل کی تعیین | اتارا کہ ہر قبیلے کے لئے جائے قیام تجویز فرمائی

یہ حدیث ابوداؤد میں ان الفاظ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں لوگوں کو خطبہ دیا اور انہیں ان کی قیام گاہوں میں اتارا، چنانچہ قبلہ کی داہنی طرف اشارہ کر کے فرمایا: مہاجرین یہاں اتریں، اور قبلہ کی بائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا اور انصار یہاں فروکش ہوں۔ اور دوسرے لوگ ان کے ارد گرد قیام کریں، ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ہمیں خطبہ دیا۔ پس ہمارے کان کھل گئے۔ بیان تک کہ جو بھی ارشاد فرماتے ہمیں اپنی اپنی جگہ سنائی دے رہا تھا۔ پھر آپ لوگوں کو حج کے مسائل سکھانے لگے، یہاں تک کہ رمی جرات کے بیان تک پہنچ گئے، پھر آپ نے اپنی دونوں انگشتان شہادت (دکانوں میں) رکھ کر بلند آواز سے فرمایا

اتنی کٹکری ہو جو انگلی پر رکھ کر پھینکی جاتی ہے، پھر ہاجرین کو حکم دیا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی پچھلی جانب فرود کش ہوئے۔ اس کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے۔ شیخ قدس سرہ پہلی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: "ان کو اتارا، یعنی ان کیلئے متعین کیا۔" قبلہ کی دائیں جانب یعنی جب تم قبلہ کی جانب نہ کر کے کھڑے ہو تو جو جانب تمہارے دائیں ہاتھ واقع ہوگی وہ قبلہ کی دائیں جانب ہے۔ اور جو تمہارے بائیں ہاتھ واقع ہوگی وہ قبلہ کی بائیں جانب ہوگی اور اگلی حدیث میں آئے گا کہ ہاجرین کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی پچھلی جانب اترے (اس کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے) ان دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہوگی کہ ہاجرین عین قبلہ کی جانب مسجد کے اگلے حصہ میں اترے اور انصار قبلہ کی بائیں جانب مسجد کے پچھلے حصہ میں: "پھر اور لوگ" یعنی ہاجرین و انصار کے علاوہ جو اور لوگ ہیں وہ ان کے گرد اترے۔ آپ نے ان کی فرود گاہیں اس لئے معین کیں تاکہ ان کے مختلف قبائل کا اختلاط نہ ہو، اور تاکہ ایک دوسرے کے قریب نہ رہیں۔ اور انہیں اپنی ضروریات میں تنگی پیش نہ آئے۔" اھ

پھر یہاں یہ امر بھی پیش نظر ہے کہ اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ ان کے منازل کی تعیین خطبہ کے بعد ہوئی، یا خطبہ سے پہلے؛ اور اس اختلاف کا حل اس کے ناممکن نہیں جو پہلے بھی کئی بار گذر چکا ہے کہ آپ کا خطبہ ان ایام میں کئی بار ہوا۔ اور بار بار تعلیم فرمائی اس لئے یہ کہا جائے گا کہ منازل کی تعیین ایک خطبہ کے بعد اور دوسرے خطبہ سے پہلے ہوئی۔ یہاں اس پر بھی تنبیہ ضروری ہے کہ امام بخاری نے عمرہ متعیم کے باب میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ مراقب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جرہ عقبہ کے پاس ملے، جب کہ آپ اس کی رمی کر رہے تھے، تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ آپ ہی لوگوں کے لئے خاص ہے، فرمایا: "نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے" اھ۔ مگر آپ کی سعی کے ذکر میں

گذر چکا ہے کہ یہی سوال انہوں نے مروہ

کے پاس کیا تھا۔ تفصیل دہاں

گذر چکی ہے۔

تھا انصرف الی المنحر۔ فنحرت ثلاثا وستین

توجہ :- پھر منحر و قربان گاہ کی طرف گئے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترسیحہ اونٹ منحر ذبح کئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربان گاہ گئے۔ یہ منی میں ایک معروف جگہ ہے یوں منی کی ساری

زمین قربانی کی جگہ ہے، جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ ابن التین کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ جمرہ اولیٰ کے قریب ہے جو مسجد کے متصل ہے۔ یہ توزرقانی میں ہے۔ اور ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ جمرہ عقبہ کے قریب تھی، اور یہ جو جمرہ وسطیٰ کے قریب مسجد کی صورت میں مشہور ہے۔ اور جسے عوام مسجد منحر کہتے ہیں اس کی کچھ اصل نہیں بلکہ صحیح تر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ آپ کی تیام گاہ ہی میں تھی، مسجد خیف کے قریب اور قبلہ مسجد خیف سے آگے۔

پس آپ نے عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کے

آنحضرتؐ نے کتنے اونٹ خود ذبح کئے | مطابق اپنے دست مبارک سے ترسیحہ اونٹ منحر ذبح کئے۔ کذافی الہدی۔ اور توزرقانی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ترسیحہ اونٹ ذبح کر کے اپنی عمر مبارک کے کل سالوں کی تعداد کا قصہ کیا۔ چنانچہ عمر مبارک بھی ۶۳ سال تھی، پس ہر سال کے مقابلہ میں ایک اونٹ ہوا۔ یہ بات قاضی عیاض نے نقل کی۔ بعد ازاں توزرقانی کہتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور ان کی تعداد ۶۳ تھی۔ جیسا کہ ترمذی نے روایت کیا ہے: اور سویتیں سے باقی ماندہ کے ذبح کا کام حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمایا۔ اور مرقات میں قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ: بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور سویتیں سے باقی ماندہ جو حضرت علیؓ کے ساتھ منی سے آئے تھے۔ وہ حضرت علیؓ کو عطا کر دیئے: اور لامع کے حاشیہ میں ہے کہ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے کتنے اونٹ ذبح کئے۔ چنانچہ بخاری کی اس حدیث سے، جو حضرت انسؓ سے مروی ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ۳ اونٹ ذبح کئے، اور علماء کے یہاں معروف اور راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر مبارک کے سالوں

کی تعداد کے مطابق ۶۲ اونٹ اپنے دست مبارک سے ذبح کئے تھے بیشخ ابن قیمؒ الہدی میں کہتے ہیں کہ آپ نے ۶۲ اونٹ اپنے ہاتھ سے ذبح کئے۔ اور بقیہ کے ذبح کرنے کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا تھا۔ پس اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کر دو گے جو صحیحین میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ساٹھ اونٹ ذبح کئے۔ اس کے جواب میں ابن حزمؒ کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ کی حدیث کی تین توجہیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعی سات سے زیادہ اونٹ بدست خود ذبح نہ کئے ہوں جیسا کہ حضرت انسؓ کا بیان ہے، البتہ ایسا ہوا کہ سات کے بعد ۴۳ تک تو آپ نے اپنے سامنے ذبح کر لئے، اور پھر وہاں سے تشریف لے گئے اور باقی ماندہ کے ذبح کرنے کا حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ دوم یہ کہ حضرت انسؓ نے صرف سات ہی کو ذبح ہوتے دیکھا ہو، اور حضرت جابرؓ نے ۶۲ کو اور ہر شخص نے اپنے اپنے مشاہدہ کو بیان فرمایا۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات اونٹ تو بلا شرکت غیر ذبح کئے، انہی کو حضرت انسؓ نے بیان کیا، اس کے بعد حضرت علیؓ نے آچے ساتھ نیزہ پکڑا، اور دونوں نے مل کر ۴۳ تک ذبح کئے، چنانچہ عروہ بن حارث کنذی کہتے ہیں کہ انہوں نے اس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے نیزہ اوپر کی جانب سے پکڑا اور حضرت علیؓ کو نیچے کی طرف سے پکڑنے کا حکم فرمایا، پھر دونوں نے مل کر اونٹ ذبح کئے، اور ۶۲ کے بعد سو تک حضرت علیؓ نے تنہا ذبح کئے، جیسا کہ حضرت جابرؓ کا بیان ہے اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کر دو گے جو امام احمدؒ، ابوداؤدؒ نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس اونٹ ذبح کر لئے تو مجھے حکم فرمایا، باقی میں نے ذبح کئے، میں کہتا ہوں کہ یہ غلط ہے، دراصل حضرت علیؓ کے برج کردہ اونٹوں کی تعداد کو راوی نے غلطی سے الٹ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا۔ اگر کہا جائے کہ تم عبداللہ بن قرط کی حدیث کا کیا کر گے جس میں یوں آتا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پانچ اونٹ لائے گئے، پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آگے بڑھنے لگے کہ آپؐ کس سے ابتداء فرماتے ہیں؟ ہمارا جواب یہ ہے کہ ہم اسے قبول کر کے اس کی تصدیق کرتے ہیں دراصل سوا اونٹ کیبادگی ہی آپؐ کے پاس نہیں لائے گئے تھے، بلکہ گروہ درگروہ لائے جاتے تھے، ان میں سے ایک گروہ پانچ نفری تھا۔ اور یہی گروہ محتاج میں سے ہر ایک آگے بڑھ کر یہ چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اس سے لسم اللہ کریں۔ ابن قیمؒ کی تقریر مختصر ختم ہوئی۔

اور ہمارے شیخ قدس سرہ نے حضرت علیؑ اور حضرت جابرؓ کی حدیث میں متعدد وجوہ تطبیق دی ہے۔ ان میں سے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش کسی کی اعانت کے بغیر ذبح کئے اور ۳۳ حضرت علیؑ کی شرکت کے ساتھ۔ اور باقی ماندہ حضرت علیؑ نے ذبح کئے، میں کہتا ہوں یہ جواب میرے نزدیک سب سے عمدہ ہے، کہ اس میں حضرت علیؑ کی روایت کو غلط کہنے اور راوی پر لفظ کے الٹ جانے کا دعویٰ کرنے کی حاجت نہیں رہتی۔ اور حضرت انسؓ کی حدیث میں سات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ یہ ہے کہ یہ سات وہی ہیں جن کا ذکر عبداللہ بن قریظؓ کی حدیث میں جو بحوالہ احمد و ابوداؤد و ابوداؤد پر گندمی یوں آیا ہے کہ ان میں سے ہر ایک آگے بڑھنا چاہتا تھا کہ آپؐ کس سے ابتداء کرتے ہیں؟ اور ان کی خصوصیت کی بنا پر انہیں الگ ذکر کیا، اور عبداللہ بن قریظؓ کی اس حدیث میں امام احمدؒ اور ابوداؤد نے پانچ یا چھ کا لفظ شک راوی کے ساتھ ذکر کیا ہے، پس بعید نہیں کہ وہ سات ہوں۔ اور معنی میں موفق کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبداللہ بن قریظؓ کی حدیث میں ذکر شدہ پانچ اونٹوں کو حضرت جابرؓ کی حدیث کے سوا اونٹوں کے علاوہ سمجھتے ہیں۔ چنانچہ وہ اس بحث میں کہ قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، لکھتے ہیں: ”اصحاب رائے کہتے ہیں کہ صدق جتنا زیادہ ہو بہتر ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے سوا اونٹ ذبح کئے اور ہر اونٹ سے گوشت کا ٹکڑا لینے کا حکم فرمایا، اور پھر ان سب کا غور یا نوش فرمایا۔ اور آپؐ نے پانچ اونٹ ذبح کئے اور فرمایا جو چاہے ان کا گوشت کاٹ کر لے جائے،“ آگے چل کر لکھتے ہیں: ”اور آپؐ نے ان میں سے کچھ نہیں کھایا۔“ اھہ موفق کے ان دونوں عبارتوں سے ظاہر ہے کہ وہ پانچ اونٹوں والی حدیث کو قصۂ حجۃ الوداع کے علاوہ کسی اور موقع پر محمول کرتے ہیں، ”حاشیہ لامع کا مضمون ختم ہوا۔“

اور اس ناکارہ کے نزدیک جیسا کہ ابھی گذرا ان پانچ یا سات سات اونٹوں کی تخصیص کی وجہ سے علیؑ اختلاف روایات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ وہی ہے جس کی طرف ابوداؤد کی روایت میں یوں اشارہ کیا گیا ہے: ”ان میں سے ہر ایک آگے بڑھنا چاہتا کہ آپؐ سب سے پہلے کس سے ابتداء فرماتے ہیں؟ اردو شاعر نے خوب کہا ہے۔“

داغ جاتے تو ہیں قتل میں بڑا دل سب سے

دیکھئے دار کرے وہ ستم آرا کس پر؟

اور فارسی شاعر نے اسی مضمون کو یوں باندھا ہے: ۵

ہمہ آہوان صحرا سر خود نبادہ بر کف بامیدانکد روزے بشکار خواہی آمد (میر خسرو)

نیز: —

نشود نصیبِ شمن کہ شود ہلاکِ تیغ
سہر دستاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی (عراقی)
وق ۱۲ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ
قربانی کی جھول اور کھال کے قصہ کا حکم | انکی جھول چمڑے اور گوشت مساکین پر صدقہ کر دیں،
اور یہ بھی فرمایا کہ قصاب کو اجرت میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں، اور فرمایا کہ اجرت ہم اپنے پاس سے دیں
گئے، اور فرمایا کہ جس کا جی چاہے گوشت کاٹ کر لے جائے، آھ

اور لایع کے حاشیہ میں ہے کہ لغوی کہتے ہیں، جب قصاب کو
قصاب کو اس میں اجرت نہ دی جائے | اجرت پوری دے دی جائے اور پھر اگر وہ فقیر ہو تو اس پر صدقہ
کر دیا جائے، تو کوئی حرج نہیں۔ اور لغوی کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ قصاب کو اس کی اجرت
میں گوشت دینا ممنوع ہے، کہ یہ معاوضہ ہے۔ اور بطور صدقہ یا ہدیہ کے دینا اندوئے قیاس جائز ہے،
لیکن شارع کے مطلقاً منع کرنے سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کو صدقہ کے طور پر دینا بھی ممنوع ہے کیونکہ
اس کی وجہ سے اجرت میں رعایت کرنے کا احتمال ہے، بالآخر یہ بھی معاوضہ ہی کی صورت ہو جائے گی۔
اور صرف حسن بصریؒ اور عبد اللہ بن علیؒ نے اس کی رخصت دی ہے۔

بخش، اور مشکوٰۃ میں سلم وغیرہ کی جو طویل حدیث حضرت جابرؓ
انحضرتؓ نے شور بانوش فرمایا | سے مروی ہے اس میں ہے، حضرت علیؓ کو حکم فرمایا انہوں نے باقی
ماندہ اونٹ ذبح کئے، پھر حکم فرمایا کہ ہر قربانی کا ایک ایک ٹکڑا لیا جائے۔ چنانچہ ان کو ہنڈیا میں پکایا
گیا۔ پس دونوں حضرات نے ان کا گوشت کھایا اور شور بانوش کیا۔

ہدی کے کن کن جانوروں کا گوشت کھانا جائز ہے | فوٹنی کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا کہ نفل کی ہدی اور
قربانی سے کھانا مستحب ہے، اور سو قربانیوں کو الگ الگ پکانے میں زحمت تھی، اس لئے سب کو
ایک ہی ہنڈیا میں ڈال دیا گیا۔ تاکہ آپؐ اس مجموعہ کے شور بے کو جس میں ہر ایک کا جزیہ ہے، نوش فرما سکیں،
اور شور بے میں جو گوشت ہے اسے بقدر ضرورت تناول فرما سکیں۔ اور علماء کا اتفاق ہے کہ نفل ہدی اور
قربانی سے کھانا سنت ہے واجب نہیں۔ آھ۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے موفق نے المغنی میں اور صاحب بدایہ نے استدلال کیا ہے کہ متع او قیاب

کی ہدی سے کھانا مستحب ہے۔ یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے جس کی تفصیل اوجز میں ان کی کتب فروع سے نقل کی گئی ہے، اور اس کا خلاصہ حاشیہ لایع میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "جن ہدایا کا گوشت کھایا جاسکتا ہے ان کے بیان میں ناظین مذاہب کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اوجز میں ذکر کی گئی ہے۔ اور اس میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ گزشتہ عبارتوں سے واضح ہوا کہ حنا بلکہ کے نزدیک دم تمتع، دم قران اور دم تطوع کے علاوہ کسی کا کھانا جائز نہیں۔ یہی قول خفیہ کلب ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ہر وہ ہدی جو اپنے محل میں پہنچ چکی ہو اس کا کھانا جائز ہے۔ البتہ تجائے صید قدریہ اذنی، اور نذر مساکین کی ہدی کا کھانا جائز نہیں۔ لیکن شافعیہ کے نزدیک کسی دم واجب کا کھانا جائز نہیں۔ حتیٰ کہ دم تمتع اور دم قران کا کھانا بھی درست نہیں۔ اور دم تطوع کا کھانا جائز ہے۔ مگر کچھ گوشت کا صدقہ کرنا بھی واجب ہے" اھ

کیا ان سوا اوٹوں میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا؟
کیا حجۃ الوداع میں ابو جہل کا اونٹ نحر کیا گیا | جیسا کہ ترمذی شریف کے باب "حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم"

میں حضرت جابر سے اس کی تصریح منقول ہے۔ اور موطا امام مالک کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم یہ ہیں کہ: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج یا عمرہ میں ابو جہل کا اونٹ ہدی کیا تھا" اور اوجز میں ہے کہ یہ راوی کا شک ہے، اور ابو داؤد میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے سال من جملہ اور ہدایا کے ابو جہل کا اونٹ بھی ذبح کیا تھا، اس کے ناک میں چاندی کی نکیل تھی اور ترمذی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کئے، دو ہجرت سے پہلے، اور ایک ہجرت کے بعد جس کے ساتھ عمرہ بھی تھا۔ آپ اپنے ساتھ ۶۳ اونٹ لے گئے تھے۔ اور باقی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سے لائے تھے، ان میں ابو جہل کا اونٹ بھی شامل تھا،" صاحب عارضۃ الایحوی وغیرہ نے اس اختلاف سے سکوت اختیار کیا، اور شیخ کوکب میں فرماتے ہیں: "یہ صحیح نہیں کیونکہ ابو جہل کا اونٹ عمرہ حدیبیہ میں ذبح فرمایا تھا اور اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضا میں۔ اور وہ اتنی مدت زندہ نہیں رہا کہ اسے حجۃ الوداع میں ذبح کرنے کی نوبت آتی۔ جس میں آپ نے سوا اونٹ قربان کئے تھے، اھ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ عام اہل سیر ابن اسحق، ابن ہشام اور ابن کثیر

رقلت، وذبح عن نسائه بقرۃ

توجہ: دش) اور آپ نے ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔

میں نے ”الہدایہ والنہایہ“ میں ابو جہل کے اونٹ کی قربانی کا قصہ عمرہ حدیبیہ میں ذکر کیا ہے، حجۃ الوداع میں نہیں۔ چنانچہ زاد المعاد میں قصہ حدیبیہ کے فوائد کے ضمن میں لکھا ہے: ”من جملہ ان کے اللہ کے دشمنوں کو غیظ دلانے کا استجاب ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے جانوروں میں ابو جہل کا اونٹ بھی قربان کیا، اور شیخ قدس سرہ نے اپنے اس قول میں کہ اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضا میں، اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے جو اہل سیر نے ذکر کیا ہے کہ یہ اونٹ بھاگ گیا تھا چنانچہ انھیں میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حدیبیہ میں من جملہ اور ہدایا کے ابو جہل کا اونٹ بھی ہدی کیا تھا۔ یہ آپ کو غزوہ بدر کی غنیمت میں حاصل ہوا تھا۔ مروی ہے کہ ابو جہل کا یہ اونٹ بھاگ کر مکہ کوڑھ چلا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کارندے اس کے تعاقب میں گئے، سفہار قریش نے ارادہ کیا کہ اسے واپس نہ کیا جائے، مگر سہیل بن عمروؓ نے جس نے عمارت صلح کا سنگ بنیاد رکھا تھا، انہیں اس سے منع کیا، چنانچہ روہ واپس لایا گیا تو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بخر کیا۔ پوری تفصیل ادجز میں ہے۔

صاحب خمیس نے لکھا ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کے مطابق ۶۳ اونٹ ذبح کئے اور ۶۳ غلام آزاد کئے، اور حیوۃ الجوان میں ہے کہ آپؐ نے حجۃ الوداع میں ۶۳ اونٹ ذبح کئے اور ۶۳ غلام آزاد کئے۔

ازواج مطہرات کی طرف سے گائے ذبح (دش) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔ ابو داؤد کے لفظ بردایت ابو ہریرہؓ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ازواج مطہرات کی جانب سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا، ایک گائے ذبح کی جو ان کے مابین مشترک تھی۔ اس پر مشہور اشکال ہے کہ ازواج مطہرات تو نو تھیں، ایک گائے ان سب کی طرف سے کیسے کافی ہو گئی؟ ادجز میں اس اشکال کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔ اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں: اور میرے نزدیک سب اچھا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ان ازواج مطہرات کی جانب سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا، ایک گائے ذبح کی جو ان کے مابین مشترک تھی۔ اس پر مشہور اشکال ہے کہ ازواج مطہرات تو نو تھیں، ایک گائے ان سب کی طرف سے کیسے کافی ہو گئی؟ ادجز میں اس اشکال کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔ اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں: اور میرے نزدیک سب اچھا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کی جانب سے الگ گائے ذبح کی تھی جیسا کہ مسلم میں حضرت جابرؓ کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے اور بقیہ ازدواج کی جانب سے ایک گائے تھی، جو ابو داؤد کی روایت میں مذکور ہے حضرت عائشہؓ ان میں داخل نہیں تھیں۔ کیونکہ ابو داؤد کے الفاظ: "ان ازدواج کی طرف سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا" اس سے مانع ہیں کیونکہ حضرت عائشہؓ ہمہا سے نزدیک مفرد بالچ تھیں۔ البتہ یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کو خارج کر کے بھی تو ازدواجِ مطہرات کی تعداد آٹھ ہوتی ہے، میرے نزدیک بعید نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سوڈہؓ کو حضرت عائشہؓ کی گائے میں شریک کر دیا ہو۔ کیونکہ انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے رکھی تھی۔ اس توجیہ کے مطابق حضرت عائشہؓ کی حدیث پر شذوذ کا حکم کرنے کی حاجت نہیں رہتی، جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور ابن حزمؒ نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ دیگر ازدواجِ مطہرات کے ساتھ شریک نہیں تھیں۔ کیونکہ دیگر ازدواج کا منع تھا۔ اور حضرت عائشہؓ کا قرآن۔ اور قرآن والے پر ابن حزمؒ کے نزدیک ہدی لازم نہیں۔

ابن قیمؒ اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "یہ مسلک فاسد ہے جس میں ابن حزمؒ تمام لوگوں سے متفرد ہیں، کیونکہ صحابہؓ، تابعینؓ اور ائمہ کے تمام حضرات اس پر متفق ہیں کہ قادن پر ہدی لازم ہے، جس طرح کہ متمتع پر لازم ہے" میں کہتا ہوں حضرت عائشہؓ کا قادن ہونا ان کے مسلک پر مبنی ہے ورنہ ہمارے نزدیک مفرد بالچ تھیں۔ یہ بحث احرامِ عائشہؓ کے بیان میں پہلے گذر چکی ہے، بعد ازاں ابن قیمؒ نے طویل کلام میں اصل اسکا جواب دیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ روایات جن میں سات کی شرکت کا ذکر ہے تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور صحت میں بھی فائق ہیں۔ اور زرقانی نے شرح مواہب میں ان روایات پر خوب بسط سے لکھا ہے، اور نسائی کی اس روایت کو جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، ترجیح دی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے حج کے سال ہمارے جانب سے ایک ایک گائے ذبح کی تھی" اور حافظؒ نے جو اس حدیث پر شذوذ کا حکم کیا ہے اس پر زرقانی نے تعقب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "حدیث عائشہؓ کا راوی عمار الدہنیؓ مسلم اور سنن اربعہ کا راوی ہے اس کی زیادتی مقبول ہوگی کہ جو لفظ دوسرے نے یاد نہیں رکھا وہ اس نے یاد رکھا۔ اور اس راوی کی زیادتی دوسرے راویوں کے خلاف بھی نہیں کیونکہ معمرؓ کی روایت میں جو الفاظ ہیں کہ آپ نے صرف گائے ذبح کی"

اس سے مراد جنس ہے، مطلب یہ کہ اونٹ اور بکری کی قربانی نہیں کی بلکہ صرف گائے کی قربانی کی تھی۔ اسلئے یہ اس صریح روایت کے خلاف نہیں۔ جس میں ہر ایک کی جانب سے گائے ذبح کرنے کا ذکر آتا ہے۔ اور شذوذ کا حکم توجب کیا جاسکتا ہے جب کہ دور روایتوں میں تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں ممکن ہے الخ حاصل یہ کہ قربانی کا رجحان اس طرف ہے کہ تمام ازواج کی جانب سے ایک ایک گائے ذبح کی انتہی مختصراً۔

اس حدیث میں چند تجزیں ہیں۔ جن کی تفصیل اور جز میں
نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر | ہے۔ ایک یہ کہ روایات میں ذبح اور نحر دونوں الفاظ آتے

ہیں۔ اس امر میں علماء کا اختلاف ہے کہ قابل ذبح جانور کا نحر، اور قابل نحر جانوروں کا ذبح جائز ہے یا نہیں؟ موفق کہتے ہیں: اہل علم کے درمیان اس امر میں تو اختلاف نہیں کہ اونٹ کا نحر مستحب ہے اور اس کے علاوہ دوسرے مویشیوں کا ذبح۔ رہا اونٹ کا ذبح اور دیگر مویشیوں کا نحر؛ تو جمہور علماء کے نزدیک جائز ہے۔ اور داد و ظاہری سے منقول ہے کہ اونٹ نحر کے بغیر اور دیگر جانور ذبح کے بغیر حلال نہیں ہوں گے۔ انتہی مختصراً۔ امام مالک کا صحیح مذہب یہ ہے کہ اونٹ کا نحر واجب ہے، جیسا کہ احقر میں در دیر اور دسوتی کا قول مفصل مذکور ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ ہدایا میں اشتراک جائز ہے یا نہیں؟ جمہور
ہدی میں اشتراک: بحث دوم | کے نزدیک جائز ہے اور مالک کے نزدیک جائز نہیں۔ چنانچہ مؤطا میں ہے کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ انہوں نے بعض اہل علم سے سنا ہے کہ ایک بدنہ داؤٹ یا گائے میں مرد اور عورت دونوں شریک نہ ہوں۔ بلکہ ہر ایک کو الگ بدنہ کی ہدی کرنی چاہیے، اور در دیر کہتے ہیں: ہدی خواہ واجب ہو یا تطوع، اس میں اشتراک صحیح نہیں۔ نہ ذات میں نہ اجر میں، اگر وہ افراد نے اشتراک کیا تو دونوں کی ہدی جائز نہیں ہوئی، اھ دسوتی کہتے ہیں: پس ہدی کا معاملہ قربانی سے مختلف ہے کہ قربانی کے اجر میں اشتراک صحیح ہے الخ۔ پورے تفصیل اس میں دیکھی جائے۔

روایات ہیں دونوں الفاظ وارد ہیں، جن کی
بحث سوم: یہ گائے ہدی کی تھی یا قربانی کی | تفصیل اور جز میں ہے، حافظ فرماتے ہیں: بظاہر

یہ راویوں کا تصرف ہے، کیونکہ ابو ہریرہ کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ گائے ان ازواج کی جانب سے ذبح کی گئی جنہوں نے عمرہ کیا تھا۔ اس سے ان لوگوں کی روایت قوی ہو جاتی ہے، جنہوں نے ہدی کا لفظ

روایت کیا ہے۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ یہ ہدی متع کی تھی۔ اور اس میں امام مالکؒ کے اس قول کے خلاف کوئی دلیل نہیں کہ ”اہل منیٰ کے ذمہ قربانیاں نہیں“ ان کے علاوہ اور بھی بحثیں ہیں جنکی تفصیل اب جو نہیں ہے یہ امر بھی مختلف فیہ ہے کہ آنحضرت

جنتہ الوداع میں اپنے بکری بھی ذبح کی یا نہیں؟ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر بکریاں

بھی ذبح کی تھیں یا نہیں؛ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کی حدیث سے جو آگے آتی ہے، بظاہر ثبات معلوم ہوتا ہے شیخ ابن قیمؒ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایا پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کرو گے جو صحیحین میں حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے اور جس میں منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ یوم النحر کا ذکر ہے اور اس کے آخر میں بروایت مسلم یہ لفظ ہے: ”پھر آپ لوٹ کر اٹے دوسیاہ مینڈھوں کی طرف“ پس ان کو ذبح کیا۔ اور بکریوں کے ایک ریوڑ کی طرف“ پس اس کو ہمارے درمیان تقسیم فرمایا“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہے۔ اس کے برعکس حضرت انسؓ کی حدیث سے جو صحیح بخاری کے متعدد مواضع میں مروی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ یہ مدینہ کا واقعہ ہے۔ جواب یہ ہے کہ لوگوں نے اس سلسلہ میں دو طریق اختیار کئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس موقع پر حضرت انسؓ کا بیان صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں دو مینڈھے ذبح کئے تھے۔ اور یہ کہ آپ عید کی نماز سے فارغ ہو کر دو مینڈھوں کی طرف لوٹے، چنانچہ حضرت انسؓ نے مکہ میں اونٹ ذبح کرنے اور مدینہ میں مینڈھے ذبح کرنے کے واقعہ کو ایک دوسرے سے مینر کر کے بیان کیا ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ دو واقعے ہیں، اور اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جتنے حضرات نے منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کا ذکر کیا ہے انہوں نے صرف اونٹوں کا نحر ذکر کیا ہے، یہی ہدی آپؐ ساتھ لے کر گئے تھے۔ اور ان کا نحر کرنا افضل تھا۔ بجائے اس کے کہ جو بکریاں آپؐ ساتھ نہیں لے گئے انہیں ذبح کرتے۔ چنانچہ حضرت جابرؓ نے قصہ جنتہ الوداع میں ذکر کیا ہے کہ ”آپؐ رمی کر کے واپس ہوئے تو اونٹوں کا نحر کیا۔“ دراصل بعض راویوں کو اس میں اشتباہ ہو گیا۔ چونکہ مینڈھوں کے ذبح کرنے کا واقعہ عید کے دن کا تھا۔ اس بنا پر انہوں نے خیال کر لیا کہ یہ منیٰ کا واقعہ ہے۔ دوسرا طریقہ ابن حزم اور ان کے ہم مسلک لوگوں کا ہے کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں۔ اور دونوں عمل جہاد ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے مکہ کی قربانی کا ذکر کیا ہے۔ اور حضرت انسؓ نے مدینہ کی قربانی کا۔ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے یوم النحر میں بکریوں کو ذبح کیا۔ اور گائے اور اونٹوں کا نحر کیا تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی دی تھی، صحیحین میں ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر میں حضرت عائشہ کی طرف سے ایک گائے ذبح کی تھی، اور سنن میں ہے کہ آپؐ نے آل محمد کی جانب سے ایک گائے نحر کی تھی۔ ابن حزم کا مذہب ہے کہ حاجی کے لئے ہدی کے ساتھ قربانی بھی مشروع ہے۔ اور صحیح۔ انشاء اللہ پہلا طریقہ ہے۔ اور حاجی کے لئے ہدی مقیم کی قربانی کا حکم رکھتا ہے، کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل نہیں کیا نہ آپکے صحابہ کرام سے کہ انہوں نے ہدی اور قربانی کو جمع کیا ہو، بلکہ ان کی ہدی یہی قربانی تھی۔ پس یہ منیٰ میں ہدی ہے اور دوسری جگہ میں قربانی۔ راہ حضرت عائشہؓ کا یہ بیان کہ آپؐ نے اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی تو اس میں ہدی پر قربانی کا اطلاق کیا گیا ہے۔ ابن قیم کا کلام ختم ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابوبکرؓ کی یہ حدیث امام بخاری نے صحیح بخاری میں تو جگہ روایت کی ہے کہیں مختصر کہیں مطول۔ مگر اسی کے کسی طریق میں سینڈوں کے ذبح کرنے کا ذکر نہیں دیکھا۔ نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں: "قاضی کہتے ہیں کہ دارقطنی نے کہا ہے کہ راوی کا یہ قول پھر آپؐ کو لے کر ابن عون کا وہم ہے، دراصل یہ جملہ ابن سیرین نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے، مگر ابن عون نے اسے ابن سیرین کی سند سے ابوبکرؓ کی اس حدیث میں ذکر کر دیا۔ قاضی کہتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے یہ حدیث ابن عون سے روایت کی ہے مگر اس میں یہ فقرہ ذکر نہیں کیا، غالباً انہوں نے اسے عمدۃ ترک کر دیا ہے۔ اور یہی حدیث مسلم شریف کی کتاب الدیات میں ابوبکرؓ اور قرہ نے ابن سیرین سے روایت کی ہے انہوں نے بھی یہ زائد فقرہ نقل نہیں کیا، قاضی کہتے ہیں کہ بظاہر زائد فقرہ خطبہ عید الاضحیٰ کے سلسلہ میں کسی اور حدیث کا تھا، مگر راوی کو وہم ہوا اور اس نے اس کو خطبہ حج میں ذکر کر دیا۔ یا یہ دو حدیثیں تھیں جو ایک دوسری میں ملا دی گئیں۔ امام مسلمؒ نے الصحاح میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث بروایت ابوبکرؓ و بشام عن ابن سیرین روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا، پس حکم دیا کہ جو لوگ نماز سے پہلے قربانی کر چکے ہیں۔ ران کی قربانی صحیح نہیں ہوئی اس لئے، وہ دوبارہ قربانی کریں۔ اس حدیث کے آخر میں ہے: پھر آپؐ لوٹ کر گئے دو سیاہ سینڈھوں کی طرف الخ۔ پس یہی صحیح ہے اور اس سے اشکال رفع ہو جاتا ہے۔ انتہی۔

قال، فلما اكمل نحوه استدعى بالخلق
توجه: پس جب نحر کا عمل پورا کر لیا تو حلاق کو طلب فرمایا،

اور حاجی کی قربانی کا مسئلہ اختلافی ہے،
کیا مسافر اور حاجی کے ذمہ قربانی واجب ہے | چنانچہ اجماع کے حاشیہ میں ہے کہ عینی کہتے ہیں: کیا

مسافر کے ذمہ بھی قربانی واجب ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کا قول ہے کہ یہ سب
لوگوں کے لئے سنت ہے۔ منیٰ میں حاجی پر بھی۔ اور امام مالک کا قول ہے کہ اس کے ذمہ قربانی نہیں۔
اور سوائے منیٰ میں حج کرنے والے کے کسی کو اس کے ترک کرنے کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہ
فرماتے ہیں کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں، اھ اور موفق، کتاب الحج میں کہتے ہیں: ”جب یوم النحر میں جمرہ
عقبہ کی رسی سے فاسخ ہو تو ٹھہرے نہیں، بلکہ فوراً واپس آجائے، اب سب سے پہلے جو کام اسے کرنا ہے وہ
ہدی کا نحر ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہدی ہو، خواہ واجب ہو یا نفل کی۔ پس اگر ہدی ساتھ نہ لایا ہو، اور اس
کے ذمہ ہدی واجب ہو تو خرید لے اور اگر اس کے ذمہ واجب نہیں تو بہتر ہے کہ قربانی کا جانور خرید کر قربانی کر دے“

اور صحابہؓ نے گائے اور اونٹوں میں شرکت کی تھی صحیح
اونٹ اور گائے میں صحابہ کا اشتراک | مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ”ہم نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا۔ پس ہم نے اونٹ کا سات آدمیوں کی جانب سے خر کیا اور گائے
بھی سات کی جانب سے ذبح کی۔“ امام مسلمؒ نے اس مضمون کی متعدد روایتیں نقل کی ہیں۔

پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نحر کا عمل پورا کر لیا تو حلاق
حلاق کے نام میں اختلاف | کو طلب فرمایا: شیخ ابن قیمؒ کی تصریح کے مطابق یہ معمر بن عبد اللہ بن خثلمہ

بن عوف تھے۔ اور بدل میں ہے کہ ”نودویؒ کہتے ہیں کہ حلاق کے نام میں اختلاف ہے، پس صحیح اور مشہور
یہ ہے کہ ان کا نام معمر بن عبد اللہ عدوی ہے۔ اور بخاری میں ہے کہ لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ معمر بن عبد اللہ
تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا نام خراش بن امیہ بن ربیعہ الکلبی ہے۔“ اھ اور زر قانی نے شرح مواہب میں
ان دونوں ناموں پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور دونوں کے بارے میں روایات نقل کی ہیں۔ اور پہلا نام
معمر بن عبد اللہ بن فضلہ ذکر کیا ہے، یعنی ”خثلمہ“ کے بجائے ”فضلہ۔ اور حافظؒ نے بھی فتح میں ”فضلہ“
بیان کر کیا ہے۔ پس البدی میں خثلمہ کا لفظ تصحیف ہے اور زر قانی نے اس کو بفتح نون اور سکون

فخلق رأسه و قدم شعده۔

ترجمہ: پس اس نے آپؐ کا سر کا حلق لیا۔ اور اپنے موئے مبارک تقسیم فرما دیئے۔

ضاد کے ساتھ ضبط کیا ہے، اور لکھا ہے کہ یہ بڑی عمر کے صحابی تھے، ہماجرین حبشہ میں شامل تھے۔ اور کہا کہ ابن السکن کا بیان ہے کہ خراش بن امیہ صرف ایک حدیث کے راوی ہیں۔ اور وہ یہ کہ میں نے عمرۃ القضا میں مروی کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کیا تھا، ابن الکلبی کہتے ہیں کہ انہوں نے عمرۃ القضا میں حلق کیا تھا یا عمرہ حدیبیہ میں؟ احد اور حافظ فرماتے ہیں: حلاق کے نام میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ وہ عمر بن عبد اللہ تھے، جیسا کہ بخاری نے ذکر کیا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ خراش بن امیہ تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ خراش نے عمرہ حدیبیہ میں حلق کیا تھا، احد ابن ہشام نے عمرہ حدیبیہ کے بارے میں ابن اسحاق کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میری اطلاع کے مطابق آپؐ کا حلق خراش بن امیہ بن الفضل الخزاعی نے کیا تھا، احد۔ پس اس نے آپؐ کے سر کا حلق کیا، اور ناخن تراشے اور لبوں اور خراشوں کے بال لئے۔ جیسا کہ طبقات ابن سعد میں ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے موئے مبارک تقسیم فرما دیئے۔
موئے مبارک کی تقسیم جیسا کہ روایات میں معروف ہے، طبقات میں ہے کہ آپؐ نے اپنے موئے مبارک اور ناخنوں کو دفن کرنے کا حکم فرمایا، احد ممکن ہے پہلے آپؐ نے دفن کرنے کا حکم فرمایا، پھر جب صحابہؓ کا شدید اشتیاق دیکھا کہ وہ موئے مبارک حاصل کرنا چاہتے ہیں تو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ طبقات ہی میں ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حلاق آپؐ کا حلق کر رہا ہے، اور آپؐ کے صحابہؓ آپؐ کے گرد جمع ہیں وہ چاہتے ہیں کہ جو بال بھی گرے کسی آدمی کے ہاتھ ہی میں گرے۔ الخ اور اگر تطبیق کے لئے یہ توجہ نہ کی جائے تو صحیح بخاری کا بیان زیادہ صحیح ہے۔ رقی ایسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاف روایات کے مطابق ابو طلحہ کو دائیں یا بائیں جانب کے موئے مبارک عطا فرمائے۔ (رض) اس امر میں روایات بہت ہی مختلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کونسی جانب ابو طلحہ کو مرحمت فرمائی اور کونسی جانب لوگوں میں تقسیم فرمائی۔ دو صورت اول خود ابو طلحہ کو عطا فرمائے یا ان کی اہلیہ ام سلیم کو؟ اس سلسلہ میں شیخین وغیرہ کی روایات مختلف ہیں جیسا کہ شیخ ابن قیم صاحب البدایہ والنہایہ اور زرقانی نے شرح مواہب میں تفصیل سے ذکر کی ہیں شیخ ذکری

سرف نے بدل میں شیخ ابن قیم کے کلام کا خلاصہ ذکر کیا ہے اور میں نے تلخیص بدل میں خلاصہ کا خلاصہ دیا ہے جو بہت ہی مختصر ہے اور وہ اس مختصر کے مناسب ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: "اس کا قول: وہ ابو طلحہ کو بیٹے اور سلم کی روایت میں ہے کہ ام سلمہ کو دیئے پس احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ کو دیئے ہوں کہ وہ اپنے شوہر ابو طلحہ کو دے دیں۔ غالباً ابو طلحہ اس وقت وہاں موجود نہ ہوں گے۔ بلکہ مومنے مبارک کی تقسیم میں مشغول ہوں گے شیخ قدس سرہ کا رجحان اسی طرف ہے، اور یہ احتمال بھی ہے کہ آپ نے ابو طلحہ کو دیئے ہوں تاکہ وہ ام سلمہ کے سپرد کر دیں کہ ان کے پاس محفوظ رہیں۔ رہا دائیں، بائیں کا اختلاف تو شیخ ابن قیم نے اس کو مفصل لکھا ہے۔ ان کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ مقدسی کا رجحان اس طرف ہے کہ ابو طلحہ کو دائیں جانب عطا فرمائی، اور مقدسی نے اس کو بائیں جانب کی روایت سے ترجیح دی ہے جو صحیح بخاری میں ان الفاظ سے مروی ہے: ابو طلحہ پہلے شخص تھے جنہوں نے آپ کے مومنے مبارک حاصل کئے اور حافظ ابن قیم کا رجحان یہ ہے کہ ابو طلحہ کو خود ان کی ذات کے لئے بائیں جانب عطا فرمائی تھی۔ اور وہ بخاری کی روایت کی توجیہ اس طرح کرتے ہیں کہ ابو طلحہ کو دائیں جانب میں سے بھی حصہ ملا تھا۔ اور بائیں جانب تو خاص ان ہی کے لئے مخصوص تھی۔ ابن قیم نے اپنے قول کی تائید میں متعدد روایات ذکر کی ہیں جن میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب تقسیم فرمائی تھی۔ اور بائیں جانب ابو طلحہ کو ان کی ذات کے لئے عنایت فرمائی تھی۔ اس بنا پر ابن قیم کے نزدیک ابو داؤد کی روایت راجح ہے، جس میں حضرت انس سے مروی ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلاق کو بلایا، اس نے آپ کے سر کی دائیں جانب کے بال اتارے۔ پس آپ ارد گرد لوگوں کے درمیان ایک ایک دو دو بال تقسیم فرمانے لگے، اسی طرح شیخ قدس سرہ نے بدل میں اس روایت کو اصل قرار دیا ہے۔ اور سلم شریف کی وہ روایت جس کے الفاظ یہ ہیں: "آپ نے دائیں جانب حلاق کی طرف کی، اس نے دائیں جانب حلق کیا، آپ نے ابو طلحہ کو بلا کر یہ بال ان کو دے دیئے۔ پھر حلاق کی طرف بائیں جانب کی اور اسے بال اتارنے کا حکم فرمایا۔ اس نے بائیں جانب کے بال اتارے وہ آپ نے ابو طلحہ کو دے کر فرمایا یہ لوگوں میں تقسیم کر دئے شیخ نے اس کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ اس روایت میں تقدیم و تاخیر ہوئی ہے، یا یہ کہا جائے کہ اس کو تقسیم کر دئے۔" کی ضمیر قریب کی طرف نہیں بلکہ بعید کی طرف راجح ہے یعنی جو بال پہلے اتارے گئے تھے ان کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا، پس غور کر لو، تلخیص بدل کا مضمون ختم ہوا۔

اور حافظ روایات کا کچھ اختلاف ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور ان روایات میں تعارض نہیں۔ بلکہ ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ آپ نے دونوں جانب کے بال ابو طلحہ کو دیئے، دائیں جانب کے تو ابو طلحہ نے آپ کے حکم سے تقسیم کر دیئے اور بائیں جانب کے انہوں نے آپ کے حکم سے اپنی بیوی ام سلیم کو دے دیئے۔ اور امام احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے "تاکہ وہ ان کو اپنی خوشبو میں ڈال لیا کریں" الخ۔

آپ کے پسینہ مبارک کی خوشبو | میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلیم کو خوشبو میں موئے مبارک ڈالنے کا جو حکم فرمایا غالباً

اس کی وجہ روایت ہے جو جمع الوسائل میں صحیح مسلم سے نقل کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ ام سلیم کے ہاں آرام فرما رہے تھے، آپ کو پسینہ آیا، ام سلیم آپ کا پسینہ صاف کر کے شیشی میں جمع کرنے لگیں، آپ بیدار ہوئے تو دریافت فرمایا کہ یہ کیا کرتی ہو؟ ام سلیم نے عرض کیا کہ یہ آپ کا پسینہ مبارک ہے، ہم اس کو اپنی خوشبو میں ڈالیں گے۔ اور یہ سب سے عمدہ خوشبو ہے۔ احجب آپ کے پسینہ کا یہ حال ہے تو آپ کے موئے مبارک کی عطری نری کا کیا پوچھنا؟

اور زرقانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | موئے مبارک کی تقسیم کی حکمت اور ابو طلحہ کی تخصیص کی وجہ

اور سامان تسلی ہو۔ گویا اس سے قرب اجل کی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا۔ اور ابو طلحہ کو موئے مبارک کی تقسیم پر مامور فرمانے میں اسی مضمون کی طرف اشارہ تھا، کیونکہ ابو طلحہ ہی نے آپ کی قبر مبارک تیار کی، الحمد للہ، اور اس میں کچی اینٹوں کی چٹائی کی۔ اور اس واقعہ سے معلوم ہوتا کہ امام کبیر بعض حضرات کو عطیہ اور ہدیہ وغیرہ کی تقسیم پر مامور کر سکتا ہے۔ اعرشیہ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: آپ نے وہ موئے مبارک ابو طلحہ کو، جو ام سلیم والدہ انس بن مالک کے شوہر تھے۔ عطا فرمائے، اس سے ان حضرات کی فضیلت معلوم ہوتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا کہ اکابر کے بالوں کے ساتھ ادب اسی طرح لباس وغیرہ کے ساتھ تبرک حاصل کرنا جائز ہے۔ اور یہاں سے یہ نکتہ بھی استنباط کیا جاسکتا ہے کہ تقسیم کے معاملہ میں افاضل کی تقدیم ضروری نہیں، چنانچہ

و قسم اظفاراً

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔

اس موقع پر حضرات ابو بکر، عمر اور دیگر افاضل صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے۔ مگر جس قدر موئے مبارک ابوطحہ کو عطا فرمائے کسی دوسرے کو عطا نہیں فرمائے، البتہ اگر اس سے ان کی کبیدگی کا اندیشہ ہو تو ایسا کرنا مناسب نہیں: اھ

حلق نسک یا فطر ممنوع | پھر حلق نسک و عبادت ایسے یا محض ممنوع اشیاء کو مباح کرنے کے لئے ہے؛ یہ ایک مشہور اختلافی مسئلہ ہے جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ جمہور علماء پہلی رائے پر ہیں۔ اور امام بخاریؒ نے ”صحیح میں ایک

باب کا عنوان قائم کیا ہے ”باب الحلق والتقصیر عند الاحلال“، حافظ فرماتے کہ امام بخاریؒ اسی ترجمہ الباب سے بتانا چاہتے ہیں کہ حلق عبادت ہے۔ کیونکہ انہوں نے ”حلال ہونے کے وقت حلق و تقصیر“ کا لفظ استعمال کیا ہے، یعنی حلق خود تحلیل نہیں بلکہ حلال ہونے کے وقت کیا جاتا ہے، گویا انہوں نے اس مدعا پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرانے والوں کے لئے دُعا فرمائی۔ اور دعا ثواب کے کام پر ہوتی ہے۔ اور ثواب عبادت پر ہی ہوتا ہے۔ نہ کہ مباحات پر۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کو قصر سے افضل قرار دینا بھی اسی طرف مشعر ہے۔ کیونکہ مباحات میں باہمی تفاضل نہیں ہوتا ہے۔ اور جمہور حلق کے عبادت ہونے کے قائل ہیں۔ اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ اور نوویؒ شرح منہب میں فرماتے ہیں کہ ابن منذر وغیرہ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حلق کے عبادت نہ ہونے کے صرف امام شافعیؒ قائل ہیں، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے بھی نقل کیا گیا ہے۔ یونق کہتے ہیں امام احمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ عبادت نہیں، بلکہ احرام کی بنا پر جو چیزیں ممنوع اور حرام غیبی محض ان کو مباح کرنا ہے، اتہیٰ من الادب مختصراً۔

آپ کے ناخن کی تقسیم | اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔ اور المدیٰ

میں مسند امام احمد کی روایت سے نقل کیا ہے کہ آپؐ نے اپنے سر کی بائیں جانب کے موئے مبارک ابوطحہ کو دیئے، پھر ناخن تراشے اور ان کو لوگوں پر تقسیم فرما دیا، اور ایک روایت میں محمد بن زبید سے مروی ہے کہ ان کے والد نے ان سے بیان کیا کہ وہ قریش کے ایک آدمی کے سامنے برائے

رقلت، ثم لبس ثيابه وتطيب (قال)، ثم افاض الى مكة قبل الظهر (اكباً رقلت)
على راحلته

ترجمہ: (دش) پھر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی (رق)، پھر آپ مکہ کی جانب روانہ ہوئے ظہر
سے پہلے، سوار ہو کر (دش) اپنی اونٹنی پر،

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے، اور آپ قربانی کے جانور تقسیم فرما رہے تھے،
مگر ان کو کچھ نہ ملا، نہ ان کے رفیق کو، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے میں سر کا حلق کر لیا،
پس وہ آپ کی خدمت آئے اور ان میں سے کچھ بال چند افراد پر تقسیم فرمائے، اور آپ نے اپنے ناخن
ہمارے، پس وہ ان کے رفیق کو عطا فرمائے۔ انتہی۔

رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرنے والوں کے لئے تین مرتبہ اور قصر کرنے والوں
کے لئے ایک مرتبہ دعا فرمائی۔ (اصیخ ابن قیم) نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا سعی پوری کرنے کے بعد مردہ کے پاس یہ دعا فرمانا پہلے گزر چکا ہے۔ اور اسی جگہ یہ بحث بھی
گند چکی ہے۔ کہ یہ تعصب حدیبیہ کا ہے یا حجتہ الوداع کا؟ اور بر تقدیر دوم مردہ کے پاس کہ ہے یا منی
کا! اور یہ کہ محققین کے نزدیک رائج یہ ہے کہ یہ دعا دونوں موقعوں پر فرمائی۔ لیکن حجتہ الوداع میں مردہ
کے پاس فرمائی یا منی میں؟ تو اس بارہ کے نزدیک مردہ کے پاس ہونا اوجہ ہے کیونکہ وہاں حلق کرنا حلال
ہونے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا کمال اتباع تھا، لیکن منی میں حلق کرنے والوں کی کوئی
تخصیص نہ تھی کہ ان کے لئے تین بار دعا فرماتے، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله امنين محلّين دؤومكم ومقصرين لا تخافون" پس وہاں
تفصیر میں بھی ارشاد خداوندی: ومقصرين کی بیرونی تھی۔

(دش) پھر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی۔

طوافِ افاضہ کیلئے تشریف لیجانا | اس سلسلہ کی روایات صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل

سے ذکر کر ہیں۔ (رق)، پھر آپ اسی دن بروز ہفتہ مکہ کی جانب روانہ ہوئے۔ اور اس پر گفتگو آگے
آتی ہے کہ کیا آپ نے رات کے قریب تک طواف مؤخر کیا؟ ظہر سے پہلے اور اس پر گفتگو آگے آتی
ہے کہ آپ نے ظہر مکہ میں پڑھی یا منی میں؟ سوار ہو کر۔ (دش) اپنی اونٹنی پر جیسا کہ البدایہ والنہایہ

میں متعدد روایات میں اس کی تصریح ہے۔ اور ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت غزوہ بن حارث کنزی سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ”میں حجة الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس ابوالحسن (حضرت علیؓ) کو بلاؤ۔ بعد ازاں پوری حدیث ذکر کی، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ دونوں کامل کراؤٹوں کا ٹکڑا کرنا مذکور ہے۔ اور اس کے آخر میں ہے۔ پس جب فارغ ہوئے تو اپنی حجر پر سوار ہوئے اور حضرت علیؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا، صاحب البدایہ والنہایہ اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ابو داؤد اس کے ساتھ متفرد ہیں، اور اس کی سند ائمہ میں غرابت ہے؟“ ابو داؤد کی اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ صحیح مسلم میں ابو داؤد کی کتاب الحج: باب بنید السقاء میں بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ابن عباسؓ سے کہا کہ کیا قصہ ہے کہ اس گھڑنے کے لوگ بنید پلاتے ہیں؟ اس کا سبب بخل ہے یا احتیاج؟ ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر ہمارے پاس تشریف لائے، آپ کے پیچھے اسامہ بن زید سوار تھے الخ۔ اس حدیث سے اسامہ بن زیدؓ کا آپ کے پیچھے سوار ہونا ثابت ہے، اس کی توجہ یہ ہے کہ اسامہ کا پیچھے سوار ہونا فتح مکہ میں تھا۔ چنانچہ صحیح بخاری کی روایت میں حضرت ابن عمرؓ سے اس کی تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن اعلیٰ مکہ سے اپنی اونٹنی پر تشریف لائے۔ اور اسامہ بن زیدؓ کو اپنے ساتھ سوار کر رکھا تھا الخ۔ یا یہ کہا جائے کہ ابو داؤد کی روایت میں غرابت ہے، جیسا کہ صاحب البدایہ والنہایہ نے کہا ہے۔

صاحب نسیم الریاض نے شرح شفا میں ان حضرات کے ناموں کی فہرست ذکر کی ہے، جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ اور جن حضرات کو آپ کے ساتھ سوار ہونے کا شرف حاصل ہوا ان کے ناموں کی فہرست

وہ یہ ہیں، اسامہ بن زیدؓ عرفہ سے واپسی میں، حضرت ابوبکر صدیقؓ سفر ہجرت میں، عثمانؓ علیؓ حجة الوداع میں عبد اللہ بن جعفرؓ آپ کے نواسے بنو ہاشم کے دوڑ کون کے ساتھ۔ حضرت عباسؓ کے تینوں صاحبزادے حسنؓ حسینؓ، معاویہؓ، معاذ بن جبلؓ، ابوذرؓ، زید بن حارثہؓ، ثابت بن ضحاکؓ، شریک بن سویدؓ، سلمہ بن کوثرؓ، زید بن سہیلؓ، ابوطالبؓ، سہیل بن رضادؓ آپ کے نواسے۔ علی بن زینبؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ بنو مطلبؓ کا ایک لڑکا۔ اسامہ بن غیرؓ، صفیہ بنت ھشمتؓ۔ ابو اللہ دارؓ، آمنہ بنت ابی الصلتؓ، ابویاسؓ، ابوہریرہؓ، قیس بن سعدؓ

طواف طواف الافاضۃ زقلت، راکباً۔

توجہ: پس طواف افاضۃ کیارش (سواری پر۔

نواف بن جبیر، جبریل علیہ السلام براق پر شب امراء میں، ام حبیبہؓ جوینہ۔ زید بن ارقم۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم، اور ابن مندہ نے بعض دیگر حضرات کا بھی اضافہ کیا ہے، انتہی مختصراً۔

پس طواف افاضۃ کیا۔ اس کو طواف زیارتہ اور طواف صد بھی کہتے ہیں۔ کدانی
طواف افاضہ | الہدیٰ۔ اور مختصر تحفیل میں ہے: ”مکروہ ہے یہ کہ کہا جائے طواف زیارت یا کہا جائے
کہ زیارت کی ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی“ درود پر کہتے ہیں: ”کیونکہ زیارت کے لفظ سے استغناء
مفہوم ہوتا ہے اور غالباً یہ کسی گذشتہ زمانے میں ہوگا، مگر آج کل یہ لفظ تعظیم کے لئے استعمال ہوتا ہے“ اور
رضی (سواری پر۔ سواری پر طواف کرنے کی بحث طواف قدوم میں گذر چکی ہے۔

اور اربع ثلاثہ میں ہمارے شیخ الشانخ شاہ عبدالغفر زیدلوی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقہ | قدس سرہ نے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”حجۃ الوداع میں جناب
مسجد بین بول و براز سے محفوظ رہی | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سوار ہو کر طواف فرمایا تھا۔

جس سے مقصود تعلیم افعال طواف بھی اور لوگوں کے سوال کا جواب دینا اور اس حالت میں آپ کی اونٹنی
نے نہ جگلا، نہ ینگنیاں کیں۔ اور نہ پیشاب کیا۔ پس حرمت مسجد بھی محفوظ رہی اور مقصود تعلیم بھی
حاصل ہو گیا۔ اور حافظ فرماتے ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر طواف کرنا اس ضرورت
کی بنا پر تھا کہ لوگ آپ سے مناسک سیکھ سکیں۔ اسی بنا پر جن حضرات نے آپ کے خصائص کو جمع کیا
ہے انہوں نے اس کو منجملہ خصوصیات نبویہ کے شمار کیا ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت آپ کی اونٹنی
بطور آپ کی کرامت کے بول و براز سے محفوظ رہی ہو۔ اس لئے دوسرے موشیوں کو اس پر تکیا نہیں
کیا جاسکتا۔ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کی ناقہ سدھائی ہوئی تھی، اس
لئے اس کے چلنے کے دوران تلویٹ کا خطرہ نہیں تھا۔ ممکن ہے یہی حال ام سلمہ کے اذٹ کا بھی ہو۔“ اور

رق، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے علاوہ کوئی طواف نہیں کیا۔ اور اس طواف کے سلسلہ
سعی نہیں کی“ فتح ابن قیم کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ اور اس امر کی تین جماعتوں نے مخالفت کی ہے۔
اول وہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے دو طواف کئے، طواف قدوم اور طواف زیارت۔ دوم وہ جماعت

جو کہتی ہے کہ آپ نے اس طواف کے ساتھ سعی بھی کی۔ کیونکہ آپ قارن تھے، سو وہ جماعت جن کا خیال ہے کہ آپ نے اس دن طواف نہیں کیا بلکہ طواف کو رات تک مؤخر کیا شیخ ابن قیمؒ ان کے دلائل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”اور اس شخص کو وہم ہوا جس نے یہ کہا کہ آپ نے دو مرتبہ طواف افاضہ کیا، ایک بار دن میں اور ایک بار رات میں“ (دش) اور اس پر گفتگو غفریب آتی ہے کیونکہ اس کا منشا بخاری کی روایت ہے۔

اور حنفیہ کا مسلک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کے بعد سعی بھی کی تھی۔ کیونکہ ان کا مسلک

یہ ہے کہ قارن کے ذمہ دو طواف اور دو سعی ہیں۔ اس کی تفصیل اول رسالہ میں گذر چکی ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی نوعیت میں اولہم کا بیان آیا تھا۔ اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے کہ قارن کے ذمہ صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے۔ شیخ ابن قیمؒ کا کلام اسی پر مبنی ہے۔ اور وہ اس کے خلاف کو وہم کہتے ہیں۔ اور القریٰ لقاصداً القریٰ میں بحوالہ سند احمد ابن عباسؒ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا، آپ اپنی چھڑی سے حجر اسود کا استلام فرماتے تھے، طواف سے فارغ ہوئے تو زمزم پر گئے، آپ کے بنوعم دھچیرے بھائی، پانی کی گھنچ بے تھے۔ آپ نے فرمایا مجھے دو ڈول آپ کو دیا گیا، آپ نے نوش فرمایا، پھر نیکلے، پس صفاء مروہ کا طواف کیا۔ پس یہ حدیث اس باب میں صریح ہے کہ آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی، کیونکہ طواف قدوم میں بدل تھا، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

(رق) اور ابو داؤد اور نسائی میں جو حدیث

کیا آپ نے طواف افاضہ رات تک مؤخر کیا تھا

سے مروی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کا طواف رات تک مؤخر کیا، یہ حدیث معلول ہے۔ اس کے علل کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”بظاہر راوی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی ہے۔ کیونکہ رات تک تاخیر کا قصہ طواف وداع کا ہے۔“ بعد ازاں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اوپر جو حدیث عائشہؓ و جابرؓ کا لفظ آیا ہے یہ کاتب کی غلطی ہے۔ ورنہ ابو داؤد میں ابو الزبیر کی حدیث حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اور خود حافظ ابن قیمؒ نے بھی حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ابو الزبیر کے سماع پر بحث کی ہے اور بحث میں حضرت جابرؓ کا ذکر نہیں آتا۔ اسی طرح امام بخاری نے صحیح میں تعلیقاتوں کو ذکر کیا ہے: ”ابو الزبیر نے عائشہؓ اور ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے طواف زیارۃ

کورات تک مؤخر کیا: اھ اور علماء نے ابوالزیر کی اس حدیث میں اختلاف کیا ہے اور حافظ ابن قیمؒ نے اسے ضعیف قرار دینے پر مفصل کلام کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: یہ حدیث واضح طور پر غلط ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل معروف کے خلاف ہے، جس میں آپؐ کے حج سے واقفیت رکھنے والوں کو ذرا بھی شک نہیں: اور امام ترمذی کا قول سبوان کی کتاب العلل میں ہے۔ نقل کیا ہے کہ انہوں نے (امام ترمذیؒ) نے امام بخاریؒ سے دریافت کیا کہ ابوالزیر کا سماع حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے؟ امام بخاریؒ نے جواب دیا کہ ابن عباسؓ سے تو ثابت ہے اور حضرت عائشہؓ سے ان کا سماع محل نظر ہے، اور ابن قسطلان کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں، پوری تفصیل ترمذی کی کتاب العلل میں ہے۔ اور بحث کے آخر میں شیخ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ دراصل غلطی طواف کے نام میں واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف وداع کو آخر شب تک مؤخر کیا تھا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ یہاں حضرت عائشہؓ کی طویل حدیث جس میں ان کے اپنے بھائی کے ساتھ عمرہ تنعیم کا ذکر ہے نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں: بغیر کسی شک و شبہ کے یثیق طور پر یہی طواف ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر شب تک مؤخر کیا تھا۔ پس ابوالزیر نے یا ان سے روایت کنندہ نے غلطی سے یثیق

طواف وداع کے طواف زیارۃ کا لفظ ذکر کر دیا: انتہی مختصراً۔
 اور صاحب البدایہ والنہایہ ان روایات کے طرق کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اگر اس کی تاویل یہ کی جائے کہ آپؐ نے طواف زیارت کو مابعد زوال تک مؤخر کیا، گویا رات سے مراد شام ہے تو یہ روایت صحیح ہے اور اگر رات سے مراد مابعد غروب لیا جائے تو یہ بہت ہی بعید اور روایات صحیحہ کے مخالف ہے۔ اور جس طواف کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو گئے تھے وہ طواف وداع ہے، بعض راویوں کو بھی طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں: یا اس سے مراد زیارت محضہ کا طواف ہے، جو طواف وداع سے قبل اور طواف صدر یعنی طواف قرن کے بعد ہوتا کیونکہ روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راتوں میں ہر رات زیارت بیت اللہ کے لئے آتے تھے۔ مگر یہ تاویل بھی بعید ہے: انتہی مختصراً۔

ادیشخ بدل میں فرماتے ہیں: اس کی یہ تاویل ممکن ہے کہ حدیث کا اصل لفظ وہ تھا جو امام بخاریؒ نے تعلیقاً ذکر کیا ہے یعنی آپؐ نے مؤخر کیا زیارت کورات تک۔ اور زیارت سے

اوطواف زیارۃ نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ تھی۔ مگر کسی راوی نے اس سے یہ سمجھ کر کہ اوطواف زیارت ہے۔ اس کو یوں روایت کر دیا کہ ”مؤخر کیا طواف یوم النحر کورات تک“ اور امام بخاری نے بصیغہ ”ترغیب“ ذکر کیا ہے کہ: ”اور ذکر کیا جاتا ہے بواسطہ ابو حسان کے ابن عباسؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متی کے ایام میں بیت اللہ کی زیارت کیا کرتے تھے“ گویا امام بخاری حدیث ابوانزہیر میں ذکر شدہ لفظ زیارت کو طواف زیارت پر نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ پر محمول کرتے ہیں: ”احد اور میرے حاشیہ بدل میں ہے کہ ابن حجر نے شرح منہاج میں یہ تادیل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کا طواف مؤخر کیا، اور خود بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے“ ”احد اور تلامذہ قاری نے ابن حجر کی مذکورہ بالا توجیہ کو نووی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اس تادیل پر کوئی دلالت نہیں نہ لفظاً نہ معنایاً نہ حقیقتاً نہ مجازاً۔ مزید اُن یہ کہ اس کلام کے بین السطور یہ عجیب و غریب بات بھی پائی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف زیارت کے لئے دوسری بار آئے، پس سب سے بہتر یہ توجیہ ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپؐ نے رات تک تاخیر زیارت کو مطلقاً جائز رکھا ہے یا اپنی ازواج مطہرات کورات تک طواف مؤخر کرنے کا حکم فرمایا۔ اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ ”خود آپؐ بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے“ صحیح نہیں۔ کیونکہ ازواج مطہرات کی معیت میں آپؐ کا دوبارہ رات میں آنا ثابت نہیں: ”احد لیکن شیخ ابن ہمام کا رجحان یہی ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے اور امام سرخسی نے مبسوط میں اس زیارت کو نفلی طواف پر محمول کیا ہے۔

اوشیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: ”قولہ: آخر طواف الزیارة اذا اگر اس سے مراد یہ ہے کہ خود آپؐ نے رات وقت طواف کیا تو مسلم نہیں۔ کیونکہ اہل علم متفق ہیں کہ آپؐ نے ظہر سے قبل طواف کیا تھا۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ دوسروں کے لئے اس کے وقت کورات تک مؤخر فرمایا، یعنی رات تک طواف کو جائز قرار دیا تو ظاہر ہے کہ طواف زیارت کو بارہ تاریخ تک مؤخر کرنا ہمارے نزدیک بلا کر امت اور بغیر وجوب دم کے جائز ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہمارا تاریخ تک پس ”رات تک تاخیر“ کے کوئی معنی نہ ہوئے۔ اس لئے حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے کہ طواف زیارت کے وقت مستحب کورات تک مؤخر کیا۔ اس کے بعد وقت مستحب باقی نہیں رہتا“ ”احد اور اس کے

رقال) ثم انی ذمزم

توجہ: (رق) پھر زمزم پر آئے،

حاشیہ میں درمختار سے نقل کیا ہے کہ یوم نحر میں طواف کر لینا افضل ہے۔ اور قربانی کے تین دنوں میں سے کسی دن کر لینا واجب ہے۔ پس اگر ایام نحر اور ان راتوں سے مؤخر کر دیا تو مکہ وہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا؛ انتہی مختصراً۔

گذشتہ بالا بحث سے سات جواب نکل آئے۔ اڈل یہ کہ حدیث صحیح نہیں، بلکہ معلول ہے۔ یہ ابن عثمان نے ذکر کیا ہے۔ دوم یہ کہ راوی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی۔ طواف وداع کے بجائے طواف زیارتہ کہہ دیا۔ یہ حافظ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے۔ سوم یہ کہ رات سے مراد مابعد غروب نہیں بلکہ مابعد زوال ہے۔ چہاں یہ کہ بعض راوی طواف وداع کو طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں، لہذا طواف زیارت طواف وداع کا غیر معروف نام ہے۔ پنجم یہ کہ اس سے طواف فرض مراد نہیں بلکہ طواف محض اور طواف نفل مراد ہے یہ تین جواب ابن کثیرؒ نے ذکر کئے ہیں۔ اور آخری جواب امام سرخسیؒ کا مختار ہے۔ اور یہی امام بخاریؒ کے ترجمہ الباب سے ظاہر ہے۔ ششم یہ کہ ازداج مطہرات کے طواف کی تاخیر مراد ہے۔ یہ جواب نوویؒ نے شرح منہب میں اوصاف کی اتباع میں ابن حجرؒ کی نے شرح منہاج میں ذکر کیا ہے۔ ہفتم یہ کہ طواف زیارت کی رات تک تاخیر کو جائز رکھنا مراد ہے۔

طواف افاضہ کے بعد زمزم پر تشریف لانا (رق) پھر طواف پورا کرنے کے بعد زمزم پر آئے، وہ لوگ پانی نکال رہے تھے، پس فرمایا کہ

اگر یہ خطرونہ ہوتا کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے تو میں اتر کر تمہارے ساتھ پانی نکالتا۔ پھر انہوں نے آپؐ کو ڈول پکڑ لیا، پس آپؐ نے نوش فرمایا۔ کذا فی الہدی۔ اور تلخیص بدل میں ہے کہ منوویؒ کہتے ہیں کہ آپؐ کا اشد؛ اگر یہ خطرونہ ہوتا کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے، ”نہ یعنی اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ میرے عمل کو دیکھ کر لوگ یہ اعتقاد کر بیٹھیں گے کہ یہ بھی منجندہ مناسک حج کے ہے؛ پس اس کوشش میں تم پر خرمہ آئیں گے۔ اور تمہیں پانی نکالنے سے ہٹا دیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی کھینچتا“۔ اعدیہ واقعہ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں مذکور ہے اور اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ طبقات میں حضرت عطاءؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طواف افاضہ

فشرَب قائلُما۔

توجہ سے کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔

کیا تو اپنے لئے خود ڈول نکالا، اس میں آپ کے ساتھ کوئی شریک نہیں تھا، پھر نوش فرما کر ڈول کا باقی ماندہ پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور ارشاد فرمایا، اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ اس کے نکلانے میں تم پر غالب آجائیں گے تو میرے سوا کوئی اس سے پانی نہ نکالتا۔ اس حدیث سے صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے کہ خود نکالنا مستحب ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں بنیہ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کو طبرانی و احمد اور ابن سعد نے روایت کیا ہے۔ احمد اور زیلعی نے تخریج میں اس کے طرق کو مفصل ذکر کیا ہے۔ شیخ ابن ہمام کہتے ہیں کہ ان دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن سعد کی روایت کا قصہ طواف و داع کے بعد ہے اور حضرت جابرؓ کی حدیث کا واقعہ طواف افاضہ کے بعد ہے۔ اور اس کے الفاظ اس سلسلہ میں بالکل واضح ہیں کہ بد پس آپ بیت اللہ گئے۔ ظہر کی نماز مکہ میں پڑھنی، پس بنی عبد المطلب کے پاس آئے، وہ لوگ پانی نکال رہے تھے، الخ اور آپ کا طواف و داع رات کے وقت ہوا تھا۔ اور حدیث پر ایک اشکال اس روایت سے بھی ہوتا ہے جو ازرقی نے تاریخ مکہ میں نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مستورات کی معیت میں رات کے وقت بیت اللہ پہنچے، پس اپنی اونٹنی پر طواف کیا، ہاتھ کی چھڑی سے حجر اسود کا استلام فرماتے تھے، پھر زمزم پر آئے اور فرمایا تم پانی نکالتے رہو اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم غلو ہو جاؤ گے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی نکالتا۔ پھر آپ کے حکم سے پانی کا ڈول نکالا گیا، پس آپ نے نوش فرمایا، الخ الایہ کہ اس روایت کو اس پر محمول کیا جائے کہ ازواج مطہرات طواف افاضہ کیلئے بوقت شب تشریف لے گئیں تھیں، آپ بھی ان کے ہمراہ گئے تھے، اللہ اعلم۔ انتہی۔

پس کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔ کھڑے ہو کر پانی پینے میں علماء کا بہت ہی

کھڑے ہو کر پانی پینا

اختلاف ہے اور وجہ میں اس پر بہت ہی بسط سے کلام کیا ہے۔ اور اس کی تلخیص حاشیہ الایہ میں ذکر کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ علماء کے اس میں چند اقوال ہیں۔ اول یہ کہ نہی زمزم اور وضو کے باقی ماندہ پانی کے اسوا کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ ہمارے بعض احناف کے ہاں مختار ہے۔ مثلاً صاحب نمبر۔ در مختار وغیرہ۔ دوم یہ کہ کھڑے ہو کر پانی پینا ضرورت کی بنا پر تھا۔ کہ دہاں بیٹھنے کی مناسب جگہ نہ ہوگی۔ سوم یہ کہ جواز کی حدیث منسوخ ہے ابن حزم کا رجحان اسی طرف ہے۔ چہاں یہ کہ نہی کی حدیث منسوخ ہے اثرم اسی طرف مائل ہیں۔ اور نوذبی نے اس پر شدید رد کیا ہے۔ پنجم

ثم رجع الى منى -

ترجمہ: پھر منی واپس آگئے

یہ کہ نہی تنزیہ کے لئے ہے اور فعل جواز کے لئے یہ نو وحی اور یوحی وغیرہ کا مختار ہے۔ اور اکثر احناف نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ حتیٰ کہ جلی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ ششم: امام طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ نہی مضر کی بنا پر ہے پس یہ امر شرعی نہیں بلکہ ارشاد وحی و طبی ہے۔ انتہی۔

عینی نے امام طحاوی سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ اور یہی امام طحاوی کی معافی الائنار اور مشکل الائنار میں مذکور ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے امام طحاوی سے جو نقل کیا ہے کہ نہی اس صورت پر محمول ہے جب کہ پانی پیتے وقت بسم اللہ نہ پڑھے۔ تو یہ شاید ان دو کتابوں کے علاوہ کسی اور کتاب میں ہو گا۔ اور شیخ قدس سرہ لایح میں فرماتے ہیں کہ نہی اس صورت میں ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا نقصان دہ ہو، اور زمزم مضر نہیں۔ کیونکہ اس میں ضرر کا شائبہ تک نہیں؟ پس زمزم کھڑے ہو کر پینا جائز ہوا۔

اور لایح کے حاشیہ میں زمزم کی فضیلت کی روایات تفصیل سے ذکر

آب زمزم کی فضیلت

کی ہیں، من جملہ ان کے یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام نے آپ کا سینہ مبارک آپ زمزم سے دھویا، اور اسی میں ہے کہ علماء کا اجماع ہے کہ زمزم کا پانی دنیا کے ہر پانی سے افضل ہے۔ سوائے اس پانی کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک کے درمیان سے پھوٹ نکلا تھا۔ رہا یہ سوال کہ کیا آب زمزم آب کوثر سے بھی افضل ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، بعض کا قول نفی میں ہے۔

مگر محققین اس طرف گئے ہیں کہ آب زمزم آب کوثر سے افضل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ

شب معراج میں فرشتوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک آب زمزم سے دھویا تھا۔ اگر آب کوثر افضل ہوتا تو یقیناً وہی لایا جاتا۔ پوری تفصیل اسی جگہ دیکھی جائے۔

پھر آنحضرت منی واپس آگئے۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ

آنحضرت نے یوم نحر کی ظہر میں ٹھہری یا منی میں؟ نے ظہر تک میں پڑھی یا منی میں واپس آکر؟ چنانچہ صحیحین

میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ظہر منی میں پڑھی یہ حدیث ابن قیم نے اسی طرح صحیحین سے نقل کی ہے، مگر حافظ زلیعی نے نصب الرایہ میں اور حافظ ابن حجر نے الدرر النورانیہ میں اور صاحب مشکوٰۃ نے صرف مسلم کی طرف منسوب کی ہے۔ نیز بیہقی نے السنن اور المعرفت میں صرف مسلم کی طرف

منسوب کی ہے، جیسا کہ زیلعی میں ہے۔ نیز ابن ہمام نے بھی صحیح مسلم کی طرف منسوب کی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ظہر مکہ میں پڑھی۔ اور یہی قول حضرت عائشہؓ کا ہے۔ اب ایک جماعت نے پہلی روایت کو ترجیح دی ہے، اور ایک جماعت نے دوسری کو۔ اور شیخ ابن قیمؒ نے منیٰ میں ظہر پڑھنے کو راجح کہا ہے۔ اور مکہ میں ظہر پڑھنے کو وہم قرار دیا ہے۔ موصوف نے حسب عادت اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے اور فریقین کے دلائل اور ان کے وجوہ ترجیح کو مفصل بیان کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ بہت ہی مشکل ہے، کیونکہ دونوں روایتیں صحیح ہیں: اور ایک لامحالہ وہم ہے، مگر معلوم نہیں کہ صحیح کیا ہے؟ احمد اور عینی شرح ہدایہ میں کہتے ہیں کہ ایک روایت وہم ہے۔ مگر اس کی تعیین معلوم نہیں؟ اور اسی طرح ابن سیداناس نے بھی کہا ہے۔ جیسا کہ زیلعی نے نقل کیا ہے کہ ایک روایت لامحالہ وہم ہے۔ نیز ماتط نے درایہ میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے اور زیلعی نے ابن حزم کے کلام میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے البتہ چودھوہ سے غلبہ یہ ہے کہ آپؐ نے ظہر مکہ میں پڑھی؟ یہاں اس کی وجوہ ذکر کریں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ممکن ہے کہ آپؐ مکہ میں ظہر پڑھی ہوا مدینہ یا جوار کے لئے منیٰ میں دوبارہ پڑھی ہو۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے یہی تطبیق ذکر کی ہے۔ مگر یہ شافعیہ کے مذہب پر صحیح ہے کیوں کہ ان کے نزدیک فرض پڑھنے والے کا نفل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کرنا صحیح ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ نوویؒ کہتے ہیں ان دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے زوال سے قبل طواف افاضہ کیا، پھر ظہر کی نماز اول وقت میں مکہ میں پڑھی، پھر منیٰ لوٹ کر صحابہ کرامؓ کی درخواست پر ان کے ساتھ وہاں دوبارہ پڑھی، گویا منیٰ میں آپؐ کی نماز نفل تھی، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفل کو ایسی صورت پر محمول نہ کیا جائے جس کے جواز میں اختلاف ہو، بلکہ یہ تاویل کی جائے کہ آپؐ نے مکہ میں وہ گناہ طواف وقت ظہر میں ادا کیا اور منیٰ واپس آکر ظہر کی نماز پڑھی۔ یا یہ کہا جائے کہ دونوں روایتیں تعارض کی وجہ سے ساقط ہیں۔ پس ترجیح اس کو ہوگی کہ آپؐ نے مکہ میں ظہر پڑھی کہ وہاں افضل تھی۔ اور تنگی وقت اسکی مؤید ہے۔ کیونکہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم طلوع آفتاب کے قبیل مزدلفہ سے چلے۔ منیٰ میں رمی کی سوانٹ خرکئے۔ ان کا گوشت پکایا کھایا۔ پھر مکہ گئے، طواف اور سعی کی۔ ظاہر ہے کہ ظہر کا وقت مکہ ہی میں آیا ہوگا۔ اور یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ آپؐ بلا ضرورت اس کو مستحب وقت سے مؤخر کر دیتے،

فبات بہا

توجہ: پس رات و نماں رہے۔

اور یہاں کوئی ضرورت نہیں تھی۔ واللہ اعلم! اضر اور اجزا میں ہے کہ ہمارے شیخ المشائخ شاہ ولی اللہ دہلوی نے "حجۃ اللہ" میں مکہ میں نماز کو ترجیح دی ہے۔ اسی طرح ابن ہمام نے فتح میں اس کو رائج کہا ہے۔ اور صاحب ہدایہ اور مبسوط نے صرف آپ کے منی میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے۔ اور مکہ میں نماز پڑھنے کی روایت ذکر نہیں کی۔ اور شراح لباب نے مکہ میں نماز پڑھنے کو ترجیح دی ہے۔ البتہ اس کے نسخوں میں جو ہمارے پاس ہیں طباعت کی غلطیاں بہت ہیں۔

حضرت ام سلمہؓ کا راکو طواف کرنا | (حق) ابن حزم کہتے ہیں کہ مسلم کی روایت کے مطابق حضرت ام سلمہؓ نے اس دن اپنے اونٹ پر طواف کیا کیونکہ

وہ بیمار تھیں۔ مگر اس میں یہ اشکال ہے کہ اسی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ طور کی قرات کرنے کا ذکر بھی ہے، دن کے وقت ام سلمہؓ نے آپ کی قرات کیسے سن لی؟ اس لئے یہ بعید ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ام سلمہؓ کا یہ طواف طواف وداع تھا جس کو شیخ ابن قیمؒ نے دلائل کے ساتھ خوب بسط سے بیان کیا ہے، اور حافظؒ نے فتح میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور نسائی کی روایت میں یہ مخرج ہے اور صاحب الدایہ والہابیہ نے بھی اس پر جزم کیا ہے اور کہہ ہے کہ یوم النحر کا لفظ راوی کی غلطی ہے مزید تفصیل اور جزیں

ایام تشریق کی راتیں منی میں گزارنے کا حکم | پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منی لوٹ آئے پس ایام تشریق کی راتیں منی میں رہے۔ زوال آفتاب کے

بعد جمرات کی رمی کرتے۔ کذا فی الزرقانی۔ پس رات و نماں رہے، جمہور کے قول کے مطابق منی میں رہنا واجب ہے۔ اور امام شافعیؒ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ سنت ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ اور منی کی شب گزاری ترک کرنے پر دم کا واجب ہونا یا نہ ہونا اسی اختلاف پر مبنی ہے۔ اور رات رہنا واجب ہی ہوگا جب رات کا بیشتر حصہ نماں رہے۔ کذا فی الادجزہ اور ادجز میں ایک جگہ یہ تفصیل مذکور ہے کہ منی کی شب گزاری کے ترک پر دم واجب ہوگا یا صحت وغیرہ،

فلما زالت الشمس مشى الى الجمرات، فبدأ بالجمرۃ الاولى ثم رعى الثانية.
ترجمہ: پس جب آل ہوا تو جرات کی طرز چلے۔ پس جمرہ اولیٰ سے ابتدا کی، پھر دوسرے کی رمی کی

ایام تشریق میں رمی کا وقت | زوال آفتاب کا انتظار فرمایا۔ (حق) اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ائمہ
اربعہ کے نزدیک یوم النحر کے بعد کی رمی زوال سے پہلے جائز نہیں۔ اس کی تفصیل اوچتریس ہے۔ اور اس
کی تفحیص حاشیہ لایع میں۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ایام تشریق کی رمی کا وقت باتفاق ائمہ زوال آفتاب کے بعد
ہے۔ البتہ ایام تشریق کے تیسرے دن کی رمی میں امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس دن
کی رمی بطور استحسان۔ زوال سے قبل بھی صحیح ہے، امام اسحاق بھی اسی کے قائل ہیں، اور یہی ایک طاعت
امام احمد سے مروی ہے۔

رمی کا آخری وقت؛ پس وہ بالاتفاق ایام تشریق کا آخری دن ہے۔ اگرچہ وقت مستحب، وقت
کراہت، وقت بخلاف اور در صورت تاخیر و وجوب دم میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل ان کی کتب فروع
سے اوچتریں نقل کی گئی ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ بدل میں اس طرح ہے: ائمہ ستہ کے نزدیک
ایام تشریق کی رمی زوال سے قبل بطور ادا جائز نہیں۔ البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف یوم نحر
ثانی اس سے مستثنیٰ ہے۔ پھر امام شافعی، امام احمد اور صاحبین کے نزدیک چوتھے دن کے غروب تک
رمی کر سکتا ہے، اس کیلئے نہ کوئی معین وقت ہے نہ دم واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر دن کی
رمی کا وقت مستحب غروب تک ہے۔ اس کے بعد طلوع فجر تک وقت اباحت ہے۔ غیر مذکور کو اس
وقت رمی کرنا مکروہ ہے۔ مگر دم واجب نہیں۔ اور طلوع فجر کے بعد چوتھے دن کے غروب تک قضا
ہے، جس میں دم واجب ہوگا۔ اور امام مالک کے نزدیک ہر دن کی رمی کا وقت ادا غروب تک ہے۔
اور اگر رات کو رمی کی تو دم واجب ہوگا۔ ۱۷ اور یوم نحر کی رمی کے وقت میں اختلاف اپنی جگہ گذر چکا ہے۔

پس جب زوال ہوا تو جمرات کی طرف پیدل چلے اور سوار نہیں ہوئے۔ قبل ازیں رمی جمرہ عقبہ کے
کے بیان میں یہ بحث گذر چکی ہے کہ پیدل رمی کرنا افضل ہے یا سوار ہو کر۔ پس جمرہ اولیٰ سے ابتدا کی
اور اس کے بعد دیر تک دعا فرماتے رہے، جو سورۃ بقرہ کی مقدار کے برابر تھی، پھر دوسرے کی رمی کی۔
یہاں بھی اسی طرح طویل دعا فرمائی جس طرح جمرہ اولیٰ کے پاس کی تھی۔ اور زوال ثانی میں ہے کہ جمرہ اولیٰ
اور جمرہ ثانیہ کے پاس دیر تک ٹھہرے۔ البتہ پہلے کے پاس زیادہ ٹھہرے۔ اور ان دونوں جمروں کے

شم و فی الثالثة .

پھر میرے کی رمی کی ۔

پاس کتنی دیر ٹھہرے؟ اس میں سلف کا اختلاف ہے جس کی تفصیل حاشیہ طبع میں اور جز سے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں ہے کہ موفی کہتے ہیں: اگر وقوف اور دعا کو ترک کر دیا تو سنت کو ترک کر دیا مگر اس کے ذمہ کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔ اس سلسلہ میں امام ثوری کے علاوہ کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ اور امام ثوری فرماتے ہیں کہ کچھ غلہ بطور فدیہ دے۔ اور اگر دم دیدے تو میرے نزدیک بہت ہی اچھا ہوگا۔ اور اور جز میں ہے کہ حجرہ اولیٰ و ثانیہ کے پاس قیام کرنا بخاری شریف میں بروایت سالم بن عبد اللہ عن ابیہ مرفوعاً واربعہ۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہ کی حدیث میں آیا ہے، اور حافظ نے ابن قدامہ کے حوالے سے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اور ائمہ اربعہ کی کتابوں میں پہلے دو جہروں کے پاس طویل قیام کی تصریح موجود ہے، جیسا کہ اور جز میں ائمہ اربعہ کی فقہی کتابوں سے عبارتیں نقل کی گئی ہیں۔

اور یہاں ایک اور اختلافی مسئلہ ہے کہ ان دونوں جہروں **ان دو جہروں کے پاس دعا میں ہاتھ اٹھانا** کے پاس دعا کرتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں یا نہیں؟ اور جز میں اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ ابن منذر کہتے ہیں: مجھے معلوم نہیں کہ حجرہ کے پاس ہاتھ اٹھانے سے کسی نے انکار کیا ہو۔ بخیر اس کے جواب میں قاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے: ائمہ طویل بحث اور جز میں دیکھ لی جائے۔ اس میں یہ اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر اسی طرح ہاتھ اٹھائے جائیں جس طرح دعا میں اٹھائے جاتے ہیں یا قبلہ کی طرف؟

کیا تینوں جہرات کی رمی میں ترتیب واجب ہے پھر میرے کی رمی کا تینوں جہرات کی رمی میں ترتیب واجب یا نہیں؟ اس میں اختلاف چنانچہ موفی کہتے ہیں: ان جہرات میں ترتیب واجب ہے اگر ترتیب الٹ دی اور پہلے حجرہ عقبہ کی رمی کی پھر ثانیہ کی اور پھر اولیٰ کی تو صرف اولیٰ کی رمی صحیح ہوگی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور امام شافعی، اور امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور حسن اور عطاء کہتے ہیں کہ ترتیب واجب نہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر ترتیب الٹ ڈالی تو اعادہ کرے۔ اور اگر اعادہ نہیں کیا تب بھی رمی صحیح ہوگی۔

ولم یقف عندہ

ترجمہ: اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے۔

اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے اور اس پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے جیسا
حجرہ عقبہ کے پاس ٹھہرے | کہ اوجز میں محلی سے نقل کیا ہے اور موقوف کہتے ہیں: اس کے پاس ٹھہرنا منسوخ

نہیں کیونکہ ابن عمر اور ابن عباسؓ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس نہیں ٹھہرے تھے۔
 اسی طرح ام جندبہ اور عائشہؓ کی روایت میں بھی یہی مضمون آیا ہے۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ترجمہ
 الباب قائم کیا: باب من رمی حجرۃ العقبة ولم یقف۔ "حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد نہ ٹھہرنے کا بیان، حافظ فتح میں
 فرماتے ہیں: کہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں، میں کہتا ہوں کہ اجماع کی حکایت مشکل ہے کیونکہ حصن میں روایت
 ابن ابی شیبہ حسن بصری سے مرفوعہ مروی ہے کہ تمام جہرات کے پاس دعا کرے اور کسی کی تعین نہ کرے: "الایہ کہ کہا
 جائے کہ یہ قول شاذ ہے اس لئے علمائے کرام کے نزدیک لائق التفات نہیں۔ یا یہ کہا جائے کہ اس قول سے مراد
 وہ ہے جو بلا علی قاری نے شرح باب میں ذکر کیا ہے کہ تمام ایام رمی میں حجرہ عقبہ کے پاس دعا کے لئے
 نہ ٹھہرے بلکہ بغیر ٹھہرنے کے دعا کر لے۔ اور محلی میں ہے کہ پہلے دو جہروں کے پاس ٹھہرے اور حجرہ عقبہ
 کے پاس نہ ٹھہرنے میں حکمت یہ ہے کہ دعا وسط عبادت میں واقع ہو۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ حجرہ عقبہ
 لوگوں کی گندہ گاہ میں واقع ہے اس لئے وہاں ٹھہرنے سے لوگوں کا راستہ بند ہو جائے گا۔ عموماً اہل علم
 نے دوسری وجہ کو اختیار کیا ہے۔ اور حافظ ابن قیمؒ اور صاحب ہدایہ نے پہلی وجہ یعنی دعا کے وسط عبادت میں
 واقع ہونے کی حکمت کو جیسا کہ اوجز میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں ابن حجر کا یہ قول نقل کیا ہے
 کہ "حجرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے نہ یوم نحر میں نہ اس کے بعد۔ کیونکہ اس کی جگہ تنگ ہے۔ ٹھہرنے سے دوسرے
 کو تکلیف ہوگی لیکن یہ تعلیل زمانہ گذشتہ کے اعتبار سے ہے البتہ اگر یہ علت ذکر کی جائے کہ اس سے فارغ
 ہو کر نہ ٹھہرنے میں قبولیت کی نیک فالی ہے۔ تو بعید نہ ہوگا، اھ حاصل یہ کہ رمی عقبہ کے بعد نہ ٹھہرنا روایات
 مرفوعہ و موقوفہ سے ثابت اور ائمہ اربعہ کے نزدیک اجماعی ہے۔ البتہ اس کے سبب میں اقوال مختلف ہیں،
 بعض کے نزدیک دعا کا وسط عبادت میں واقع ہونا اس کا سبب ہے۔ بعض کے نزدیک جگہ کا تنگ ہونا
 اور بعض کے نزدیک قبولیت کی نیک فالی۔ کذا فی الاوجز۔

دقلت) وھل کان یانی مکة کل لیلة۔

توجہ: (رث) اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (منیٰ سے) ہر رات مکہ آیا کرتے تھے؟۔

آنحضرت نماز ظہر سے پہلے رمی کرتے تھے یا بعد میں؟ (ق) آنحضرت نماز ظہر سے پہلے رمی کرتے تھے

یا بعد میں؟ غالب ظن یہ ہے کہ ظہر سے قبل کرتے تھے۔ کذا فی الہدیٰ — اور ابن قیمؒ نے اس کے وجوہ ترجیح کو بسط سے ذکر کیا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ٹھہر کر دعا کرنے کے چھ مواقع پیش آئے۔ اول: صفا پر۔ دوم: مردہ پر۔ سوم: عرفہ میں۔ چہارم: مزدلفہ میں۔ پنجم: جمرہ اولیٰ کے پاس۔ ششم: جمرہ ثانیہ کے پاس۔

منیٰ کی راتوں میں ہر رات مکہ آیا کرتے تھے؟ حافظ ابن قیمؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور اس کو اولام میں شمار کیا ہے۔ اور موفق کہتے ہیں: بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایام منیٰ میں ہر دن بیت اللہ کی زیارت کیا کرے اور بعض اس کو ترجیح دیتے ہیں کہ مکہ نہ آئے بلکہ منیٰ ہی میں مقیم رہے کیونکہ یہ منیٰ کے دن ہیں اور ابو عبد اللہ امام احمدؒ نے ابن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات مکہ جایا کرتے تھے! اھ حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث امام بخاری نے اپنی صحیح میں تعلیقاً ذکر کر دیا جاتا ہے کہ لفظ سے ذکر کی ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ اس کو طبرانی نے بسند متصل روایت کیا ہے: اس کی تنقیح پر مفصل کلام کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اور ایک مرسل روایت اس کی مؤید ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے طاؤس کے والد سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات بیت اللہ جاتے تھے: اھ میں کہتا ہوں کہ امام سرخسیؒ کا رجحان اسی کی طرف ہے اور حافظ کا بھی۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رات تک تاخیر طواف کی حدیث کے ذیل میں قریب ہی گند چکا ہے۔

وسط ایام تشریق کا خطبہ (ق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو خطبے دیے۔ ایک وسط ایام تشریق کا خطبہ اور دوسرا خطبہ وسط ایام تشریق میں۔ پس کہا گیا ہے کہ یہ یوم النحر سے اگلے دن تھا: اھ رث، خفیفہ اور مالکیہ اسی کے قائل ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ یہ بارہ تاریخ تھی جیسا کہ یہ شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے۔ اور خطبات حج میں ائمہ کا اختلاف ساتویں تاریخ کے خطبہ کی بحث میں گذر چکا ہے اور خفیفہ اور ان کے موافقین نے اراذی الحج کے خطبے پر ابو داؤد کی حدیث سے

استدلال کیا ہے کہ سرادبت نبہان کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الرؤس کو خطبہ دیا: اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں کہ یوم الرؤس بالانفاق یوم النحر سے اگلا دن ہے: اور زرقانی کہتے ہیں کہ یوم الرؤس بضماء و ہمزہ یہ گیارہ ذی الحجہ کا نام ہے کیونکہ لوگوں کا معمول تھا کہ یوم النحر کو قربانیاں کیا کرتے اور اس رات قربانی کے سرور کو پکاتے اور صبح سویرے اٹھ کر کھانا کرتے تھے: اھ اور شرح فہامک نووی میں روایت طبقات ابن سعد عربین یثربی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کے اگلے دن ظہر کے بعد خطبہ دیا۔ جیسا کہ میرے حاشیہ بدل میں ہے۔ اور البدایہ والنہایہ میں یوم النحر کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے بعد کا دن یوم النحر کہلاتا ہے۔ کیونکہ وہ اس میں قرار پکڑتے تھے۔ اور اس کو یوم الرکس بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ اس میں قربانی کے سر پکانے کھانے کا معمول تھا۔ یہ ایام تشریق کا پہلا دن ہے اور ایام تشریق کے دوسرے دن ۱۲ ذی الحجہ کو یوم النحر الاول کہتے ہیں کیونکہ اس دن منیٰ سے رخصت ہوا جاتا اور بعض نے کہا ہے کہ اسی دن کو یوم الرؤس کہا جاتا ہے: اھ میں کہتا ہوں کہ روایات میں جو آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وسط ایام تشریق میں خطبہ دیا ہے اس سے ۱۱ ذی الحجہ مراد ہے کیونکہ سرادبت نبہان کی روایت میں، جو ابھی ابوداؤد کے حوالے سے قریب ہی گندی ہے۔ یہ لفظ ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یوم الرؤس میں خطبہ دیا، پس فرمایا کہ یہ کونسا دن ہے؟ ہم نے عرض کیا: اللہ ورسولہ اعلم۔ فرمایا: کیا یہ وسط ایام تشریق نہیں؟ الخ اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ ابن حزم کہتے ہیں: ”روایت میں آتا ہے کہ آپ نے یوم الرؤس کو خطبہ دیا۔ اور اہل مکہ سے بلا اختلاف منقول ہے کہ یہ یوم النحر سے اگلا دن ہے اور یہ بھی آتا ہے کہ آپ نے وسط ایام تشریق میں خطبہ دیا، پس احتمال ہے کہ اوسط بمعنی اشرف ہو، جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے، وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ۖ اٰتٰہی۔

رق) اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر سے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت کا قرب صال کو فحوس کر لینا یہ سورۃ: اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰہِ وَالْفَتْحُ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی اور آپ نے جانا کہ یہ وداع کا پیغام ہے دش، اور البدایہ والنہایہ میں اس کے حوادث میں ہے: ”اس سال کا حادثہ عظمیٰ اور فاجعہ کبریٰ سید اولاد آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریفہ ہے۔ اور اسی ذیل میں آیت کریمہ: الْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمُ الْاٰیۃ عَرَفَہُ کی شام کو نازل ہوئی اور ہم نے بسند جید روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمر بن خطاب

(قال) واستأذنه العباس رضي الله تعالى عنه ان يميت بمكة - واستأذنه رعاء الابل
توجه: (رق) اور حضرت عباس رضي الله عنه نے آپ سے مکہ میں رات رہنے کی اجازت چاہی۔ اور اونٹ
چرانے والوں نے بھی آپ کی اجازت چاہی۔

روپڑے، رونے کا سبب دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ کمال کے بعد صرف نقصان رہ جاتا ہے۔ گویا ان کو محسوس
ہو گیا کہ اس آیت میں وصال نبوی کی خبر ہے۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرف اشارہ فرمایا،
چنانچہ مسلم میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ عقبہ کے پاس کھڑے ہوئے اور
فرمایا: ”مجھ سے اپنے مناسک حاصل کرو، شاید میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا“ اور حافظ بزار اور
حافظ بیہقی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ جب یہ سورۃ اذ اجاء نصر الله والفتح ”ایام تشریق میں
نازل ہوئی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہچانا کہ یہ پیغام وداع ہے، پس اپنی نافۃ تصور کی تیاری کا حکم فرمایا۔
پس وہ تباہی لگ گئی۔ اس کے بعد اس دن کے خطبہ کا ذکر کیا۔ اسی طرح جب عمر بن خطابؓ نے ابن عباسؓ
سے اس سورۃ کی تفسیر دریافت کی تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی
خبر ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں بھی اس سے ہی سمجھتا ہوں جو کچھ تم نے سمجھا ہے، جیسا کہ بخاری
کی متعدد روایات میں مروی ہے، الخ میں کہتا ہوں کہ اس امر میں روایات مختلف ہیں کہ یہ سورۃ کس وقت اور
کس جگہ نازل ہوئی، جیسا کہ خطبہ یوم النحر میں گندرجکا۔

(رق) اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ سقایت زمزم کی
حضرت عباسؓ کا مکہ میں کعبہ کی اجازت مانگنا
خاطر آپ سے منی کی راتیں مکہ میں رہنے کی اجازت چاہی۔

چنانچہ آپ نے ان کو اجازت دے دی۔ یہ اختلاف قریب ہی گزر چکا ہے کہ منی میں رات رہنا واجب
ہے یا سنت؟ اور حنفیہ کا مسلک ہے کہ سنت ہے، اس لئے حضرت عباسؓ اور دیگر حضرات کے
برک ہیت میں ان کے نزدیک کوئی اشکال نہیں۔ اور جو حضرات وجوب کے قائل ہیں۔ ان کے مسلک
پر اشکال لازم آتا ہے، جس کا بیان ابھی آتا ہے۔

اور اونٹوں کے چرواہوں کا منی سے
گذرانے کی اجازت چاہی۔ چنانچہ آپ نے ان کو بھی اجازت
بابرہات گزرنے کی اجازت طلب کرنا
مرحمت فرمائی۔

اور اوجز میں ہے کہ یہ اختلاف تو پہلے گذر چکا
 کیا یہ اجازت نامہ مغذروں کو شامل ہے | ہے کہ منی میں رات نہاد واجب ہے یا سنت، لیکن

اس پر اتفاق ہے کہ چرواہوں کو یہ معاف ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ معافی صرف چرواہوں
 اور زرمزملانے والوں سے مخصوص ہے یا تمام اصحاب عذر کو شامل ہے؟ اور امام بخاری کا ایک
 ترجمہ الباب یہ ہے، باب ہل بییت اصحاب السقایہ او غیرہم بکۃ لیالی متی، حافظ فرماتے ہیں کہ
 ”او غیرہم“ سے مقصود وہ لوگ ہیں جن کو مرض یا مشغل کا عذر ہو مثلاً لکڑہارے اور چرواہے۔ رہا
 یہ سوال کہ کیا سقایت کی اجازت حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے یا اس کا مدار ان اوصاف پر
 جو اس حکم میں معتبر ہیں؟۔ پس بعض کا قول ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ سے خاص ہے، یہ تو
 جود ہے، اور بعض کا قول ہے کہ اس حکم میں حضرت عباسؓ کے ساتھ ان کی آل، اور بقول بعض ان کی
 قوم بنو ہاشم بھی داخل ہیں۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہر وہ شخص جو سقایت کا محتاج ہو اس کے لئے
 یہی حکم ہے۔ اور صحیح یہی ہے کہ حکم کو عام رکھا جائے۔ اور اس کی علت پینے والوں کے لئے پانی
 جمع کرنا ہے۔ رہا یہ سوال کہ کیا یہ حکم صرف پانی کے ساتھ مخصوص ہے یا کھانا وغیرہ، جو اس کے ہم
 معنی ہیں، وہ بھی اسی کے ساتھ ملحق ہیں۔ یہ محل احتمال ہے اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ صرف
 چرواہے اہل سقایت کے حکم میں ہیں۔ اور یہی امام احمد کا قول ہے، اسی قول کو یعنی اس حکم
 کے اہل سقایت اور چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہونے کو ابن منذر نے اختیار کیا ہے اور امام
 احمد سے معروف روایت یہ ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ کے لئے مخصوص ہے، اور مالکیہ کہتے
 ہیں کہ چرواہوں کے علاوہ باقی سب امور میں دم واجب ہوگا۔ انتہی مختصر اسن الاوجز۔

اور منی میں رات پینے کے مسئلہ میں مذاہب کا خلاصہ یہ ہے کہ شافعیہ، حنابلہ، اور مالکیہ کے نزدیک چرواہوں
 اور زرمزملانے والوں کے لئے اس کا ترک جائز ہے۔ پھر مالکیہ کی ایک جماعت۔ درویر
 وغیرہ کا قول یہ ہے کہ رخصت صرف اونٹوں کے چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہے، اور شافعیہ
 کی ایک جماعت مثلاً ابو اسحق کی المہذب، اور امام غزالی کی الوجیز سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔
 اور مالکیہ کی ایک جماعت مثلاً ابن شاش، ابن حاجب اور ابن عرفہ کا قول ہے کہ یہ اجازت
 چرواہوں کے علاوہ دوسروں کو بھی عام ہے، نزد قافی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور کیا اہل

وَلَمْ يَتَعْجَلْ فِي يَوْمَيْنِ

ترجمہ: اور آپ نے دو دن میں دمک واپس آنے میں تعجیل نہیں کی۔

اعذار مثلاً مریض اور وہ شخص جس کے اہل ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو وغیرہ کا حکم بھی یہی ہے۔ اس میں شافیہ کی دو روایتیں ہیں، دونوں میں صحیح تر روایت اثبات میں ہے۔ اور یہی خیالہ کا قول ہے۔ اور دوسری کا جواب نفی میں ہے، اور یہی مالکیہ کا قول ہے۔ اور کیا یہ حکم حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے؟ رافعی کہتے ہیں کہ اہل ستفایت کی رخصت عباسیہ کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ معنی رطلتِ حاکم ان کے ساتھ دوسروں کو بھی شامل ہے، اور امام مالک و ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ یہ اولادِ عباس کے ساتھ خاص ہے۔ اور یہی ایک وجہ روایت ہمارے اصحاب کے لئے بھی ہے اور بعض نبولہ شمس سے اختصاص کو نقل کرتے ہیں۔ کذا فی الاوجز مع زیادة عن غیرہ۔

رق، اور آپ نے اونٹوں کے چرواہوں کو چرواہوں کو دو دن کی رمی جمع کر نیکی اجازت رخصت دی کہ وہ یومِ نحر کی رمی کر لیں اور یومِ نحر کے بعد دو دن کی رمی ایک ہی دن کر لیا کریں۔ انہو دشؒ شیخ ابن قیمؒ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ چرواہوں کو اختیار تھا کہ چاہے دو دن کی رمی پہلے دن کر لیا کریں۔ یا دوسرے دن۔ یعنی جمع تقدیم اور جمع تاخیر دونوں کا اختیار تھا۔ اس سلسلہ میں روایات حدیث مختلف ہیں۔ جیسا کہ ترمذی، ابو داؤد، مؤطا مالک، اور موطا محمد میں ہے۔ اور بادل، کوکب اور اوجز میں ان روایات کی اور اقوال ائمہ کی توجیہ تفصیل سے ذکر کی گئی ہے۔ زیادہ تفصیل اوجز میں ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ بادل میں ہے کہ ابن حزم وغیرہ کا قول ہے کہ انہیں جمع تقدیم و تاخیر دونوں کا اختیار ہے۔ اور ائمہ ستہ کا اتفاق ہے کہ جمع تقدیم جائز نہیں اور جمع تاخیر کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک لازم آئیگا۔ باقی چار ائمہ کے نزدیک نہیں انتہی۔

اور آپ نے دو دن میں دمک واپس آنے میں،
انحصار نے ایام تشریق کے تیسروں کی رمی بھی فرمائی اتعجیل نہیں کی بلکہ میرے دن تک تاخیر فرمائی،
یہاں تک کہ ایام تشریق کی رمی بھی پوری فرمائی۔ اور ائمہ کا اجماع ہے کہ جو شخص بارہ تاریخ کو مٹی سے واپس آنا چاہے اسکا نہ ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے تپس جس نے دو دن میں دمک آنے میں تعجیل کی اس

و افاض یوم الثلاثاء۔

ترجمہ: اور منگل کے دن منی سے چلے۔

کے ذمہ کچھ گناہ نہیں۔ اور جس نے زمیرے دن (تاخیر کی اس کے ذمہ بھی کچھ گناہ نہیں) الایہ۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ امام جلدی آئے۔ رہے امام کے علاوہ دوسرے لوگ؟ تو آفاقی کیلئے جلدی آجانا جائز ہے اور اہل مکہ کے بارے میں امام مالک کے اقوال مختلف ہیں: ایک قول یہ کہ اس کے لئے مناسب نہیں۔ اور ایک قول یہ کہ وہ آفاقی کی مثل ہے۔ اور اجزہ میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: اہل علم کا اجماع ہے کہ جو شخص منی سے نکل کر حرم سے رخصت ہونا چاہے اور اسے مکہ میں نہ رہنا ہو وہ ایام تشریق کے دوسرے دن زوال کے بعد منی سے جاسکتا ہے۔ اور اگر مکہ میں رہنا چاہے تو امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ جو شخص منی سے بارہ تاریخ کو آجائے وہ مکہ میں ٹھہرے اور نو وچ اپنے مناسک میں کہتے ہیں بارہ تاریخ کو منی سے آجانا اگرچہ جائز ہے لیکن تیسرے دن تک تاخیر افضل ہے: ابن حجر کی اس کی شرح میں کہتے ہیں کہ تاخیر افضل ہے الایہ کہ کوئی عذر ہو اور اس میں امام اور غیر امام یکساں ہیں۔ اور احکام سلطانیہ میں ہے کہ امام کے لئے نفراول جائز نہیں۔ کیونکہ وہ متبوع ہو۔ اس کو مناسک پورے کرنے کے بعد ہی آنا ہوگا: اھ اور ہدایہ میں ہے کہ پہلے دن ۱۲ تاریخ کو بھی آسکتا ہے، مگر افضل یہ ہے کہ ۱۳ تک ٹھہرے: نیز اجزہ میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: اگر ۱۲ تاریخ کو منی سے نکلنے سے قبل آفتاب غروب ہو جائے تو نہ نکلے، خواہ کوچ کر چکا تھا یا اپنی جگہ میں مقیم تھا۔ دونوں صورتوں میں اس کے لئے نکلنا جائز نہیں۔ یہی قول امام مالکؒ و امام شافعیؒ کا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تیسرے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے جاسکتا ہے:

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیسرے دن کی رمی کر کے منی سے محصب کی طرف روانگی | منگل کے دن ظہر کے بعد منی سے چلے الہدیٰ میں اسی طرح ہے

اور قتلائی نے مواہب میں اس کی پیروی کی ہے۔ اور مراد اس سے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے پہلے چلنا ہے۔ صحیح بخاری کا ترجمہ الباب ہے: باب من صلی العصر یوم النفر بالبطح، امام بخاری نے اس میں عبدالغفر بن ریف کی حدیث نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النفر ۱۲ ذی الحجہ کی نماز ظہر کیا یا پھر صبح؟ فرمایا میں نے پوچھا کہ منی سے واپسی کے

الی النحصب

ترجمہ: اور محصب پہنچے۔

دن عصر کہاں پڑھی تھی؟ فرمایا: بطح میں۔ اور تم وہی کرو جو تمہارے امرا کریں۔ اس کے بعد حضرت انسؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء محصب میں پڑھیں اور تھوڑا سا سوئے بھی۔ اور البدایہ والنہایہ سے ظاہر ہے کہ ان دونوں روایتوں میں تعارض ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں: منگل کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور مسلمانوں کو ساتھ لے کر منیٰ سے چلے، محصب میں فروکش ہوئے اور وہاں عصر پڑھی، جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے (بہاں پہلی حدیث ذکر کی)۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے یوم النفر کی نماز ظہر بطح میں پڑھی۔ وائد اعلم یہاں دوسری حدیث کو ذکر کیا: اور حافظ فرماتے ہیں کہ تراوی کا یہ بیان کہ آپؐ نے ظہر بطح میں پڑھی اس امر کے منافی نہیں کہ آپؐ نے زوال کے بعد منیٰ کی چنانچہ آپؐ نے منیٰ کی، پھر کوچ کیا، محصب پہنچے پس یہاں ظہر پڑھی۔ اھ اور محصب پہنچے۔ محصب: بغیم میم، فتح حائے مہملہ وصاد مہملہ وٹھوہ و بائے موحده۔ اس کو بطح اور بطحا بھی کہتے ہیں، کذانی الزرقانی۔ اور محجم البلدان میں ہے کہ اس کو ابطح، بطحا اور خیف بنی کنانہ کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ اھ اور نووی کہتے ہیں کہ محصب۔ حصبار۔ بطح، بلعاد اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔ اھ اور اس میں اختلاف ہے کہ ذو طوی، بھی محصب ہی کا نام ہے یا کسی جگہ کا؟ جیسا کہ حاشیہ لامع میں ہے، اور اس میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ یہ ایک وسیع جگہ کا نام ہے جو مکہ اور منیٰ کے درمیان ہے، منیٰ سے زیادہ قریب ہے اور اس کے حدود دونوں پہاڑوں کے مابین مقبرہ مکہ میں ہے۔

اس میں علماء کے دو قول ہیں کہ محصب میں اترنا سنت ہے یا یہ محصب میں اترنا سنت ہے یا نہیں؟ اتفاقی منزل تھی؟ اور جز میں اس کو خوب بسط سے بیان کیا ہے۔

ائمہ اربعہ اور جمہور نے پہلی شق کو اختیار کیا ہے۔ اگرچہ ان کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ سنت ہے یا مستحب؟ اور امام مالکؒ مقتدی اور غیر مقتدی کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک مقتدی کے حق میں ہو کہ ہے اور غیر مقتدی کے حق میں غیر ہو کہ۔ اور بعض سلف نے قول ثانی کو اختیار کیا ہے،

ان کی دلیل سند احمد میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ اللہ کی قسم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں صرف میری وجہ سے فروکش ہوئے تھے۔ یعنی حضرت عائشہؓ کے عمر کی خاطر۔ اور ایک روایت میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس لئے ٹھہرے کہ یہاں سے مدینہ کی واپسی آپ کے لئے آسان تھی۔ یہ

حدیث بخاری شریف "باب المحصب" میں ہے۔ اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ سے چلنے سے قبل ہی یہاں کے قیام سے آگاہ فرمایا تھا۔ چنانچہ اوجزیں ہے کہ صحاح ستہ میں حضرت اسامہؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کل کہاں قیام ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مکہ انشاء اللہ ہم خیف بنی کنانہ یعنی محصب میں اتریں گے، جہاں کفار نے کفر کا عہد و پیمان کیا تھا: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں اترنا قصد تھا، اور پہلے ہی سے اس کی نیت تھی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ان کے اپنے فہم پر مبنی ہے علاوہ ازیں اس جگہ کا واپسی کے لئے مناسب ہونا یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمرہ کی مصلحت اس امر کے منافی نہیں کہ کسی مستقل وجہ کی بنا پر آپؐ نے یہاں اترنے کا قصد کیا ہو اسی طرح حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی اس کے منافی نہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دمحصب میں خیمہ لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا، بس میں نے از خود دہاں خیمہ لگا دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ اتر گئے۔" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد چونکہ یہاں اترنے کا تھا اس لئے یہی امر حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کے قلب پر وارد ہوا۔ یہ ایک ایسا امر ہے جو اہل حقائق سے مخفی نہیں۔ نہ اس کا انکار کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ یہ اہل قلوب کے دہاں معروف چیز ہے۔ مزید یہ کہ اگرچہ خیمہ آپؐ کے حکم سے نصب نہیں کیا گیا۔ مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں نزول فرمایا تو یہاں کا نزول سنت ٹھہرا، بالخصوص جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء راشدین کا عمل بھی یہی رہا۔ جیسا کہ حاشیہ لایم میں ہے۔ اور اس میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول بالقصد تھا۔ یہی صحیح تر ہے لہذا یہاں اترنا سنت ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا تھا: کل ہم خیف بنی کنانہ میں فروکش ہوں گے اگرچہ اس معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس مقصد کے لئے نزول فرمایا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے لطف احسان کا جو معاملہ فرمایا مشرکین کے سامنے اس کا اظہار کیا جائے۔ اس لئے رمل کی طرح یہ بھی سنت ہوا: اندونوی کہتے ہیں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی اقتداء میں یہاں کا نزول مستحب ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ اس کے ترک سے کچھ لازم نہیں آتا: احد اور شیخ قدس سرہ کو کب میں فرماتے ہیں: "یہاں کا نزول حج سے متعلق نہیں بلکہ ایک مستقل سنت ہے اس لئے جو حضرات فرماتے ہیں کہ محصب میں اترنے کی کوئی حیثیت نہیں۔ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حج سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ اور جہاں یہ کہا گیا ہے کہ یہ سنت ہے دہاں مراد یہ ہے کہ حج سے الگ ایک مستقل اور علیحدہ سنت

فنزل هناك. ثم نهض الى مكة فطاف للوداع

ترجمہ: پس وہاں فروکش ہوئے۔ پھر مکہ کی طرف چلے اور طواف وداع کیا۔

اور کعب کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ لکھتے: "حاصل یہ کہ جن حضرات نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی مثلاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباسؓ ان کی مراد یہ ہے کہ یہ مناسک میں سے نہیں۔ لہذا اس کے ترک سے کوئی چیز لازم نہیں۔ اور جن حضرات نے اس کو سنت کہا ہے، جیسے ابن عمر رضی اللہ عنہ ان کی مراد یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کے عموم میں داخل ہے۔" اھ

پس وہاں بابوں کے بنے ہوئے خیمے میں فروکش ہوئے جیسا کہ زرقانی میں ہے، یہ خیمہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافعؓ نے نصب کیا تھا، ان کے نام میں دس قول ہیں ان میں سے "اسلم" زیادہ مشہور ہے یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان کی نگرانی پر مامور تھے۔ یہ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں خیمہ لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا الخ جیسا کہ امام سلم اور ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر سے عشاء تک کی نمازیں **مَحْصَبٌ** میں چار نمازوں کا استحباب | پڑھیں اور قدرے بیند کی، ان کے اربعہ کا اجماع ہے کہ یہاں چار

نمازیں پڑھنا مستحب ہے، جیسا کہ وجہ میں مفصل ذکر کیا ہے لیکن درود پر کہتے ہیں: "چار نمازوں کا یہاں مستحب ہونا جب ہے جبکہ اسے جلدی نہ ہو۔ اور واپسی جمعہ کے دن نہ ہوئی ہو، ورنہ محصب میں اتنا نماز مستحب نہیں۔ اور یہاں ظہر کی نماز کے مندوب ہونے کا موقع اس وقت ہے جب کہ سنگی وقت سے پہلے یہاں پہنچ جائے۔ اور شرح مناسک نوویؒ میں ہے: "ظہر کی نماز منیٰ میں نہ پڑھے بلکہ محصب کی منزل میں یا کسی دوسری جگہ پڑھے۔ اور اگر منیٰ میں پڑھ لی تب بھی جائز ہے۔ مگر افضل کو ترک کر دیا۔" اھ اور وجہ میں محل سے نقل کیا ہے کہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: "اور ایک گھڑی کے لئے محصب میں اترے۔" اھ۔ اور فتح القدیر میں ہے: "اور اس جگہ ظہر سے عشاء تک کی نمازیں پڑھے۔ اور تھوڑی سی بیند کرے، پھر مکہ میں داخل ہو۔" اھ اس سے ظاہر ہوا کہ ایک گھڑی ٹھہرنے سے اصل سنت ادا ہو جائے گی۔ مگر کمال وہ ہے جو کمال (ابن ہمام) نے ذکر کیا ہے۔" اھ۔

پھر مکہ کی طرف چلے اور رات کو سحری کے وقت طواف وداع کیا، زرقانی **حضور کا طواف وداع کرنا** | کہتے ہیں کہ وداع بفتح واو اور ان کو طواف صدقہ بفتح صاد کا نام بھی دیا

جاتا ہے۔ کہ اس میں بیت اللہ کی طرف واپسی ہوتی ہے اور اوجز میں ہے: الوداع بفتح واو۔ سلام اور کلام کے وزن پر تودیل درخصت کرنے کا نام ہے اور ابن نجیم کہتے ہیں کہ اس کے پانچ نام ہیں۔ طواف صدر۔ طواف وداع۔ طواف افاضہ۔ طواف واجب، طواف آخر عبد بالبيت۔ اور صدر کے معنی رجوع کے ہیں مگر اس رجوع سے کیا مراد ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ہمارے نزدیک افعال حج سے رجوع مراد ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک اپنے گھر کی طرف رجوع مراد ہے۔ اس پر یہ مسئلہ مبنی ہے کہ اگر طواف صدر کے بعد کسی ضرورت کے لئے مکہ میں ٹھہر گیا تو ہمارے نزدیک اعافہ لازم نہیں۔ اور ان کے نزدیک لازم ہے۔ اور اس طواف کے حکم میں دو قول ہیں شیعہ قول یہ ہے کہ واجب ہے۔ اور یہی اکثر ثلاثہ کا قول ہے اور دوسرا قول یہ کہ یہ سنت ہے۔ یہ امام مالک اور داؤد ظاہری کا مسلک ہے۔ یہ بحث عنقریب آتی ہے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جمعہ میں پڑھی تھی؟

دقیقاً اور حضرت صفیہؓ نے آپؐ کو بتایا کہ وہ حائضہ تھیں۔ اس پر اشکال ہے۔ آپؐ نے فرمایا: کیا یہ ہمیں جانے سے روک رکھے گی؟ آپؐ کو بتایا گیا کہ یہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپؐ نے فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں، طواف وداع کے بغیر ہی واپس چلے۔ اور (ش) حضرت صفیہؓ منی سے واپسی کی رات حائضہ ہوئی تھیں، اس لئے ابن عربیؒ کی المحاضرہ میں اس موقع پر لیلۃ النحر کا لفظ کتابت کی غلطی ہے۔ لیلۃ النحر کے بجائے لیلۃ النفر صحیح ہے۔ کیونکہ خود ابن عربیؒ نے اس سے قبل لکھا ہے کہ حضرت صفیہؓ نے اس دن یعنی یوم نحر کو طواف افاضہ کیا، اور لیلۃ النفر کو حائضہ ہوئیں۔ اور اوجز میں ہے کہ وہ یوم النحر کا طواف کر نیکی بعد حائضہ ہوئیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا، پس ہم نے یوم نحر کو طواف کیا۔ پھر صفیہؓ کو ایام شروع ہوئے۔ الخ اور ان کے حیض کی ابتداء لیلۃ النفر منی سے واپسی کی رات تھی، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ لیلۃ النفر کو صفیہؓ حائضہ ہوئیں۔ پس کہنے لگیں کہ میرا خیال ہے میری وجہ سے تمہیں ٹھہرنا پڑ گیا۔ الخ اور اوجز میں اس سلسلہ کی روایات کے اختلاف کو بہت ہی بسط کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: حضرت صفیہؓ کے قصہ میں حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے اشکال ہوتا ہے کہ ہم نے حج کیا پس یوم نحر

رقلت، وطاعت ام سلمہ رضی اللہ عنہا علیٰ بعیرھا (قال) ورغبت عائشۃ عمرۃ۔
 ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اونٹ پر طواف کیا۔ (رق) اور حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا نے عمرہ کی خواہش ظاہر کی۔

کو طوافِ افاضہ کیا پس صفیہ حائضہ ہو گئیں، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے مقاربت کا قصد کیا
 تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ تو حائضہ ہیں! الخ وجہ اشکال یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد از
 ہٹنا کہ یہ طوافِ افاضہ کر چکی ہیں تو یہ کیسے فرمایا کہ ”کیا یہ ہم کو روک رکھے گی؟“ اور اگر یہ معلوم نہیں تھا کہ
 انہوں نے طوافِ افاضہ کر لیا ہے تو تحلیل ثانی سے قبل مقاربت کا ارادہ کیسے فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ ازواج
 مطہرات آپ سے طوافِ افاضہ کی اجازت حاصل کر چکی تھیں۔ اور آپ انہیں اجازت دے چکے تھے،
 پس اس بنا پر مقاربت کا ارادہ فرمایا کہ وہ حلال ہو چکی ہیں۔ مگر جب آپ کو بتایا گیا کہ وہ حائضہ ہیں تو خیال
 فرمایا کہ شاید یہ قصد طوافِ افاضہ سے قبل نہ پیش آیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے وہ طوافِ افاضہ نہ کر سکی
 ہوں، اس لئے اس کے بارے میں دریافت فرمایا۔ حضرت عائشہ نے آپ کو بتایا کہ یہ دیگر ازواج مطہرات
 کی معیت میں طوافِ افاضہ کر چکی ہیں۔ تو یہ اندیشہ زائل ہو گیا! ۱۴

حیض ونفاس والی عہدت کی طواف وداع سے قبل
 حیض ونفاس والی عورتوں کے طواف وداع کا حکم | گھر کی طرف واپسی کا مسئلہ صحابہ کرام کے زمانہ
 میں مختلف فیہ تھا۔ بعد ازاں حضرت صفیہ کے قصہ کے پیش نظر جمہور امت کا اس پر اجماع ہو گیا ہے کہ
 اس کے لئے واپسی جائز ہے، چنانچہ اوجز میں ہے کہ موقوف لکھتے ہیں: ”جب طواف وداع سے قبل کسی عورت
 کو حیض شروع ہو جائے تو وہ جاسکتی ہے۔ اس کے ذمہ طواف وداع نہیں، نہ کچھ فدیہ لازم ہے۔ یہ عام
 فقہاء ائمہ کا قول ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایسی عورت کو طواف وداع کے
 لئے ٹھہرنے کا حکم فرماتے تھے، اور حضرت زید بن ثابتؓ بھی اسی کے قائل تھے۔ مگر انہوں نے اس سے
 رجوع کر لیا تھا! الخ۔

رشی، اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اونٹ پر طواف کیا۔ اس کی تفصیل یہ مخر کے بیان میں گزر
 چکی ہے۔ اور وہاں ابن حزم کا وہم بھی گزر چکا ہے، اور صحیح یہ ہے کہ ان کا یہ طواف، طواف وداع
 تھا۔ جو ۴۴ روزی الحجہ کی صبح کو کیا۔ (رق) اور اس رات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عمرہ کی خواہش
 حضرت عائشہ کا عمرہ تنعیم | ظاہر کی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بھائی عبدالرحمنؓ کو

حکم فرمایا کہ انہیں نعیم سے عمرہ کرائیں۔ اور وہ رات ہی کو عمرہ سے فارغ ہو گئیں۔ ان کے اس عمرہ پر تفصیل بحث موضع سرف میں ان کے حائضہ ہونے کے قصے میں گذر چکی ہے۔ اور دلائل شیخ ابن قیمؒ کا یہ قول بھی گذر چکا ہے کہ ان کے عمرے میں علماء کے چار مسلک ہیں۔ اور یہ بھی گذر چکا ہے کہ ان کا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضا تھی جو حیض کی وجہ سے نسخ کرنا پڑا تھا۔ کیونکہ خفیہ کے نزدیک ان کا حج مفرد تھا۔ بخلاف ائمہ ثلاثہ کے، کہ ان کے نزدیک انہوں نے عمرہ پہنچ کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا۔ جیسا کہ پہلے تفصیل سے گذر چکا ہو (رق) پھر وہ عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے بھائی کے ساتھ محصب پہنچ گئیں تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم فارغ ہو گئے؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں! پس آپؐ نے کوچ کا اعلان فرمایا۔ بخاری میں اسی طرح ہے: ”اھدش“ اس بارے میں روایات بہت ہی مختلف ہیں کہ حضرت عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کس جگہ پہنچیں، راستہ میں؟ یا محصب میں؟ یا کسی اور جگہ؟ اور اس ناکارہ کے نزدیک اوجہ وہی ہے جو شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا کہ حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محصب ہی میں جا کر ملی تھیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: میں تم دونوں کا انتظار کرتا ہوں: ”اور واپسی پر فرمایا: کیا تم فارغ ہو گئے؟“ اور جب حضرت عائشہؓ نے بتایا کہ وہ فارغ ہو چکے ہیں تو آپؐ نے کوچ کا اعلان کیا: اس کے علاوہ اور روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں۔ پس اوجہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محصب میں ان کا انتظار فرمایا۔ تاہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ مگر ابھی تک محصب کی حدود سے نہیں نکلے تھے۔ پس جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ آپؐ کی منزل ہی میں آپؐ سے آکر ملی تھیں اس سے ان کی مراد خیمہ نہیں۔ بلکہ محصب ہے۔ کیونکہ آپؐ خیمہ سے نکل کر مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ اور جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ راستہ میں ملیں، ان کا قول اپنے ظاہر پر ہے۔ یعنی خیمہ سے نکل کر مکہ کی طرف کوچ کرنے کے راستہ میں۔ پھر جب حضرت عائشہؓ اور ان کے بھائی پہنچ گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کا اعلان فرمایا تا کہ لوگ سامان وغیرہ باندھ کر تیار ہو جائیں۔ کہ یہ افعال کافی وقت اور کئی گفتگوں میں ہو سکتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز وہ حضرات جنہوں نے طواف وداع نہیں کیا تھا مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

(رق) اگر کہا جائے کہ اس حدیث کے درمیان اور حدیث اسود کے درمیان تطبیق کی کیا صورت

موکی۔ جو صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ملے در آنحالیکہ آپ چڑھ رہے تھے۔ اور میں اتر رہی تھی، یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ اتر رہے تھے۔ چنانچہ اس حدیث میں ہے کہ ملاقات راستہ میں ہوئی۔ شیخ ابن قیمؒ نے ان دونوں کے درمیان تطبیق کی دو صورتیں ذکر کر دی ہیں اور ایک تیسری صورت شیخ ابو محمد بن حزمؒ سے نقل کی ہے، جیسا کہ حاشیہ لایع میں بسط کے ساتھ مذکور ہے۔ اور اس ماکارہ کے نزدیک ادوجہ یہ ہے کہ اس شک میں صحیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف وداع کے لئے محصب سے مکہ کی طرف اتر رہے تھے۔ اور حضرت عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے محصب کی طرف چڑھ رہی تھیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی ملاقات محصب میں اس وقت ہوئی جب کہ آپؐ خیمہ سے باہر تشریف لے چکے تھے، جیسا کہ ابھی اوپر گزرا، اور یہ توضیح ناگزیر ہے۔ اور اس کا عکس میرے نزدیک واضح طور پر غلط ہے، اس کی متعدد وجوہ حاشیہ لایع میں مذکور ہیں۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ یہ توضیحات تمام اعتراضات سے سالم ہے جو قاضی عیاضؒ اور حافظؒ وغیرہ نے اس قصہ کی روایات پر کئے ہیں۔ جن کی تفصیل حاشیہ لایع میں ہے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ امام بخاریؒ نے ”باب الادلاج من المحصب“ کا عنوان قائم کیا ہے۔ اور ”ادلاج بسکون دال اول حصہ شب میں چلنے کو کہتے ہیں۔ اور تشدید دال رات کے آخری حصہ میں چلنے کو۔ اور امام بخاریؒ نے اس باب میں حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے اور شارحین نے اس حدیث سے دونوں ترجمے ثابت کئے ہیں۔ بسکون دال کا حضرت عائشہؓ کے فعل سے، اور تشدید دال کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رات کو صبح کی نماز مکہ میں پڑھی اور اس میں سورۃ طہ کی قراءت کی۔ جیسا کہ بہت سی روایات میں مودف ہے۔ اور اس کا بیان آگے آتا ہے۔ پس یہ صورت بہت ہی بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول شب میں مکہ آئے ہوں، پھر محصب واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اور نماز صبح کے لئے پھر مکہ آئے ہوں۔ اور یہ ثابت نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس رات دو مرتبہ مکہ گئے، اور کوئی وجہ نہیں کہ طواف وداع سے فارغ ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس محصب تشریف لے گئے ہوں۔ اور نہ اس کی کوئی وجہ ہے کہ محصب سے دوبارہ مکہ جائیں جب کہ آپ طواف وداع سے فارغ ہو چکے تھے۔ اور منجبت

وہل دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فی حجتہ ام لا۔

ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حج میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے یا نہیں!

ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی بالاتفاق اسفل مکہ سے براستہ کندی ہوئی۔ پس یہ نہایت بعید ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف وداع سے فارغ ہو کر محصب چلے جائیں، جو اعلیٰ مکہ میں ہے۔ اور پھر اسفل مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی کے لئے دوبارہ مکہ آئیں۔ ان کے علاوہ اور وجوہ ہیں جو حاشیہ لایع میں مفصل مذکور ہیں۔ اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ باتیں مسائل ہیں۔

اول یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حجۃ الوداع میں بیت اللہ کے اندر تشریف لینگئے یا نہیں | اس حج میں بیت اللہ شریف کا تعلق محض

یہ نہیں؛ پس بہت سے فقہاء کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور بہت سے لوگوں کا خیال ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا سنن حج میں سے ہے، کیونکہ ان کے خیال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے۔ اور ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے، حج یا عمرے میں نہیں۔ کیوں کہ ان کے خیال میں روایات میں صرف بیت اللہ میں داخل ہونے کا ذکر ہے۔ کذا فی البدی ثمناً مختصراً (رش) حاصل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ قضا کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہونا متفق

علیہ ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر داخل ہوئے یا نہیں؟ شیخ ابن قیمؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اسی طرح ان کے شیخ حافظ ابن تیمیہؒ اور شیخ نوویؒ بھی منکر ہیں۔ اور ابن سعدؒ نے

حجۃ الوداع میں آپ کا داخل ہونا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح یہ بھی اسی طرف مائل ہیں، چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کو جو آگے آتی ہے۔ حجۃ الوداع پر محمول کیا ہے۔ اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے نکلے درآئیں ایک آپ بہت ہی خوش تھے۔ پھر واپس تشریف لائے تو غمگین تھے، پھر ارشاد فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ شاید میں نے اپنی امت پر مشقت ڈال دی“

اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا

ہے۔ اور ابن حبان بھی اس طرف مائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ اور محب طبری نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں اور فتح مکہ کے موقع پر کعبہ شریف میں داخل ہوئے، اور علامہ سیوطی اور ابن ہمام اس طرف گئے ہیں کہ دونوں دفعہ کا داخلہ حجۃ الوداع ہی میں ہوا۔ ایک مرتبہ یوم النحر کو داخل ہوئے مگر نماز نہیں پڑھی۔ اور اس سے اگلے دن پھر داخل ہوئے اور نماز پڑھی، یہ حدیث دائیطنی نے بسند حسن ابن عمر سے روایت کی ہے۔ اور زیلعی نے بھی اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ میرک کہتے ہیں: متعدد مرتبہ داخل ہونے کا احتمال مسلک جمہور کے خلاف ہے۔ میں کہتا ہوں۔ جن حضرات نے حجۃ الوداع میں آپ کے داخل ہونے کا انکار کیا ہے وہ حضرت عائشہ کی مذکورہ بالا حدیث کو فتح مکہ پر محمول کرتے ہیں۔ اور یہ بہت ہی بعید ہے۔ کیونکہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کا افسوس اس مرتبہ کا نہیں ہو سکتا کہ فتح مکہ اور دیگر فتوحات سے فارغ ہونے کے بعد مدینہ منورہ میں اپنے گھر شریف لائے تک باقی رہتا۔ یہاں تک کہ فتح مکہ اور دیگر عظیم الشان فتوحات کی مسرت پر بھی غالب آجاتا۔ اور مدینہ منورہ شریف لاتے ہی اس غم کا اتنا غلبہ ہوتا کہ حضرت عائشہ دیکھتے ہی پہچان جاتیں۔ اور فوراً اس افسوس اور غم کی وجہ دریافت کرتیں جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ اس کی طرف مشیر ہیں۔ کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ جب میرے پاس سے شریف لے گئے تھے تو خوش و خرم تھے۔ اور واپس شریف لائے تو غمگین ہیں؟ الخ اس سے واضح تبرہ الفاظ وہ ہیں۔ جو تلامذہ قاری نے نقل کئے ہیں یعنی: آج میں نے ایسا کام کیا کہ اگر مجھے پہلے خیال ہوتا۔ الخ اور یہی لفظ ابن سعد کی روایت کے ہیں۔ پس یہ روایت اس امر میں گویا نص ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد یہ واپسی اسی دن مکہ مکرمہ میں حضرت عائشہ کے گھر ہوئی تھی۔ کنانی حاشیہ الامع۔

اور اس مسئلہ پر اوجہ میں خوب بسط سے کلام کیا ہے اور اس کی تخصیص بیت اللہ میں داخل ہونے کا حکم حاشیہ الامع میں دو جگہ ذکر کی ہے۔ کتاب الحج میں۔ اور کتاب المغازی میں۔ اس میں کتاب الحج میں ہے: ائمہ اربعہ کی فقہی کتابوں میں بیت اللہ شریف کے داخلے کو منہوبات میں ذکر کیا ہے۔ جیسا کہ الموفق نے المغنی میں، نووی نے مناسک اور شرح منہب میں اسی طرح شراح لباب، ابن ہمام، صاحب نہر، صاحب درمختار اور ابن عابدین نے اس کی تصریح کی ہے، انہوں نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا مکہ میں شامل نہیں۔ اور شرح لباب میں ہے کہ داخل ہونے والوں سے اجرت لینا علماء امت کے نزدیک بالاتفاق حرام ہے۔ اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ جس چیز کا لینا حرام ہے بلا ضرورت اس کا دینا بھی حرام ہے۔ اور یہاں کوئی ضرورت نہیں کہ یہ مناسک میں نہیں۔ اھ

وہل وقف صلی اللہ علیہ وسلم فی الملتزم املا۔

ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے یا نہیں۔

العروة الوثقی | کھائیو جو بعض اہل ضلالت نے "العروة الوثقی" کے نام سے ایجاد کی ہے کہ بیت اللہ کے دروازے سامنے کی دیوار میں جو بلند سی جگہ ہے اس کا نام انہوں نے "العروة الوثقی" رکھ لیا اور خیال کیا کہ جو شخص اس کو پڑے اس نے "العروة الوثقی" کو مضبوط پکڑ لیا۔

"اور دوسری بدعت یہ کہ بیت اللہ کے اندر جو میخ ہے اس کا نام انہوں نے دنیا کی دنیا کی ناف | ناف رکھ لیا اور عوام کو اس پر آمادہ کیا کہ آدمی اپنی ناف نگلی کر کے اس پر پیٹ کے بل لیٹ جائے تاکہ وہ اپنی ناف کو دنیا کی ناف پر رکھنے والا ہو" اھ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ دونوں باطل امر جو نو دئی نے ذکر کئے ہیں، بحمد اللہ کعبہ شریف سے ہٹا دیئے گئے ہیں: آھ شیخ ابن ہمام کہتے ہیں: دیوار کعبہ کی بلند سی جگہ کو "العروة الوثقی" کہنا جیسا کہ عوام میں مشہور ہے ایک بے اصل بدعت ہے اور بیت اللہ شریف کے درمیان کی میخ کو "نبال" دنیا کی ناف کہتے ہیں۔ اور اپنی ناف کھول کر اس پر رکھتے ہیں، یہ ایک ایسے شخص کا کام ہو سکتا ہے جو علم کجا عقل سے بھی محروم ہو: اسی طرح ہمارے بہت سے حضرات مثلاً صاحب نور الابصار، اور صاحب درمختار نے اس بدعت کا ذکر کیا ہے۔

مسئلہ دوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے ملتزم پر کھڑے ہونا | یا نہیں؟ صریح روایت دلالت کرتی ہے کہ آپ کا ملتزم میں کھڑا ہونا فتح

مکہ کا واقعہ ہے، چنانچہ ابوداؤد میں عبدالرحمن بن ابی صفوان سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا، تو میں گیا، پس میں نے دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ سے نکلے، اور دروازہ شریف سے حطیم تک اسلام کیا۔ اور اپنے رخسار بیت اللہ پر رکھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان میں تھے: نیز ابوداؤد نے عمرو بن شعیب سے اباعن جابر روایت کی ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ کے ساتھ طواف کیا، جب ختم طواف کے بعد حجر اسود کا استلام کیا تو حجر اسود اور دروازہ بیت اللہ کے درمیان کھڑے ہوئے، اور اپنا سینہ، چہرہ، کلائیوں اور پھیلیاں (دیوار پر) رکھیں، اور ان کو خوب پھیلا یا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے

دیکھا ہے۔ اس میں احتمال ہے کہ یہ عمل طواف وداع کے موقعہ لاہو یا کسی دوسرے موقعہ کا۔ لیکن حضرت مجاہدؒ اور ان کے بعد امام شافعیؒ وغیرہ اس کے قائل ہیں کہ طواف وداع کے بعد ملتزم پر کھڑا ہونا مستحب ہے۔ اتہمیؒ اور امام مالکؒ نے بلا غار روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ رکن و مقام کے مابین حصہ ملتزم ہے۔ اور جن میں اس روایت پر مفصل کلام کیا ہے۔ نیز اس میں مستند الہند شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی روایت سے ملتزم کے پاس قبولیت دعا کی حدیث مسلسل ذکر کی ہے۔ اور موفق کہتے ہیں: حدیث ابو داؤد کی بنا پر طواف وداع کرنے والے کے لئے ملتزم میں کھڑا ہونا مستحب ہے، منصور کہتے ہیں کہ میں نے حضرت مجاہد سے دریافت کیا کہ جب ریت اللہ سے وداع کا ارادہ کروں تو مجھے کیا کرنا چاہیے۔ انہوں نے جواب دیا کہ طواف بیت اللہ کے سات پھیرے کرو، مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھو، پھر چارہ رزم پر جا کر کھڑے ہو کر پانی پیو، پھر ملتزم پر آکر اس کا استلام کرو، پھر دعا کرو، اور جو حجاج تھیں اللہ تعالیٰ سے مانگنی ہوں مانگو، پھر حجر اسود کا استلام کر کے واپس آ جاؤ، اھ اور نو دویؒ نے اپنے مناسک میں طواف وداع کے بعد ملتزم کی دعا کو مستحب کہا ہے، اور ملا علی قاریؒ شرح لباب میں فرماتے ہیں: اور وداع کا طریقہ یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر سب سے پہلے حجر اسود کا استلام کرے، پھر طواف کے سات پھیرے کرے، پھر دو گانہ طواف ادا کرے، پھر رزم پر آکر پانی پیے، اور دہو سکے تو خود پانی نکالے، پھر ملتزم پر حاضر ہو، اور باب کعبہ پر حاضر ہو کر اس کی دہلیز کو چومے اور دعا کرے۔ یہ ترتیب جو ذکر کی ہے روایات میں بھی مشہور ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ دو گانہ طواف کے بعد ملتزم پر جائے، وہاں سے فارغ ہو کر رزم پر آئے، اور وہاں سے واپس ہو اور پہلی ترتیب زیادہ صحیح ہے۔ جیسا کہ زیلعیؒ اور کرمانیؒ نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور ہمایہ میں ہے: پھر مکہ میں داخل ہوا اور طواف بیت اللہ کے سات پھیرے کرے۔ ان میں مل نہ کرے۔ یہ طواف صدر ہے۔ جسے طواف وداع کہتے ہیں۔ اور طواف کی دو رکعتیں پڑھے، پھر رزم پر جا کر پانی پیے، کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس پانی نکال کر نوش فرمایا، پھر باقی ثدل کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور مستحب ہے کہ بیت اللہ شریف کے دروازے پر حاضر ہو۔ اس کی دہلیز کو بوسہ دے، پھر ملتزم پر آئے۔ پس اپنا سینہ اور چہرہ اس پر رکھے اور کچھ دیر تک بردہ کعبہ کو پکڑے رہے، پھر اپنے گھر کی طرف لوٹ آئے۔ اسی طرح روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملتزم پر عمل کیا تھا۔

دھل صلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الصبح صبیحۃ لیلۃ الوداع بمکۃ اواخرہا ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الوداع کی صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟۔

اور ابن ہمام فرماتے ہیں، "لمتزم ان مقامات میں سے ہے جہاں دعا قبول ہوتی ہے، یہ بات حضرت ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے۔

قبولیت دعا کے مقامات اور حسن بصریؒ نے جو خط اہل مکہ کو لکھا تھا اس میں تحریر فرمایا تھا کہ وہاں چند مقامات پر دعا قبول ہوتی ہے۔ طواف میں، ملتزم پر، میزاب رحمت کے نیچے، بیت اللہ کے اندر زمزم کے پاس۔ مقام ابراہیمؑ کے پیچھے، صفا پر، مروہ پر، سستی میں۔ عرفات میں، مزدلفہ میں۔ منی میں۔ اور منیوں جبلت کے پاس، اور حسن بصریؒ کے علاوہ دوسرے حضرات نے ذکر کیا ہے کہ بیت اللہ کو دیکھتے وقت اور حطیم میں بھی دعا قبول ہوتی ہے لیکن دوسرے مقامات تحت المیزاب ہے، اہل اور علامہ جزریؒ نے "حسن حصین" میں حضرت حسن بصریؒ کا خط نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: "اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس، یعنی وہ نہ شریف کے پاس۔ دعا قبول نہ ہو تو اور کہاں ہوگی؟" اور مولانا عبدالحی کفویؒ نے حسن حصین کے حاشیہ میں حرز قمی سے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ: "اسی طرح مسجد نبوی کے تمام مواضع میں دعا قبول ہوتی ہے۔ جیسے ممبر شریف اور ستون ہائے شریفہ اور دینہ منورہ کے باقی مشاہد اور ان کنوؤں کے پاس جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہے۔ اور بقیع و اُحد میں صحابہ کرامؓ کے مقابر کے پاس۔ اسی طرح مسجد قبا و اور تمام مساجد ماثورہ میں۔ انتہی۔"

مسئلہ سوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الوداع صبح کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟ اس کی صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟ صحیحین میں حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درمض کی شکایت کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ سوار ہو کر لوگوں کے اوپر اوپر سے طواف کر لے، چنانچہ انہوں نے طواف کیا اور لٹالیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ طور پڑھ رہے تھے۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ جب صبح کی جماعت کھڑی ہو تو طواف کر لینا، اس حدیث سے بظاہر اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ نے فجر کی نماز مکہ میں پڑھی، اور جن لوگوں نے کہا کہ یہ یوم النحر کی نماز فجر تھی یہ ان کا وہم ہے۔ کذا فی الہدیٰ تبغیہ و اختصار دیش، اور یہ کہنا بھی وہم ہے کہ عشاء کی نماز تھی، جیسا کہ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے اور یہ روایت شاذ ہے، جیسا کہ لا وجز میں ہے۔ اور ابن ابی شیبہ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے اس کو نماز نفل پر محمول کیا ہے، جیسا کہ فتح میں ہے،

(قلت) ثم خرج من مكة من طريق كُدَيْ
(ش) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براستہ کدئی مکہ سے نکلے

اور بخاری کی روایت میں "نماز صبح" کا لفظ دوسرے تمام احتمالات کی تردید کرتا ہے۔

(ش) حجۃ الوداع کے سلسلہ کی دو حدیثیں باقی رہ گئیں جن کے محل کی تحقیق مجھے ابھی تک نہیں ہو سکی، انکی تفتیش کر لی جائے۔ ایک تو ابو واقد اللیثی کی روایت اپنے باپ سے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ حجۃ الوداع میں اپنی ازواج مطہرات سے فرما رہے تھے، "ہذا ثم ظهور الحصر" یعنی پس تمہارا یہ حج ہو گیا، پھر چٹائی کی پشت سے چٹے رہنا ملے حدیث امام ابو داؤد نے کتاب حج کے آغاز میں ذکر کی ہے اور شیخ قدس سرہ نے بذل میں اس حدیث کی تشریح اور روانض کی تردید خوب شرح و بسط سے کی ہے، اسی طرح حافظ ابن حجرؒ اور حافظ عینی نے بھی اس حدیث پر کلام کیا ہے، مگر مجھے ابھی تک یہ تحقیق نہیں ہو سکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کس جگہ یہ ارشاد فرمایا تھا۔

دوسری حدیث اس کو بھی ابو داؤد ہی نے "باب من عطی الصدقة وحدا الغنی" میں عبد اللہ بن خیبار بن عدی کی روایت سے ذکر کیا ہے، ان کا بیان ہے کہ مجھے دو شخصوں نے بتایا کہ وہ دونوں حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ صدقات تقسیم فرما رہے تھے۔ انہوں نے بھی صدقہ کا سوال کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سر سے پاؤں تک دیکھ کر محسوس کیا کہ ہم قوی اور مضبوط ہیں، پس ارشاد فرمایا اتم چاہو تو تمہیں بھی دے دیتا ہوں مگر ان صدقات میں نہ غنی کا حق ہے نہ ایسے طاقتور کا جو کسب معاش پر قادر ہو، یہ حدیث امام احمد، بیہقی اور دارقطنی نے بھی روایت کی ہے۔ اس میں حجۃ الوداع کی تصریح ہے، نیز امام طحاوی، نسائی، اور ابن ابی خبیہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر ان میں سے کسی کتاب میں تصریح نہیں ملی کہ یہ دونوں صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حجۃ الوداع میں کس جگہ حاضر ہوئے تھے۔ اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ صدقات تقسیم فرمائے تھے،

اس کی تفتیش کر لی جائے۔ — (ش) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براستہ کدئی مکہ سے نکلے۔ کدئی۔
کدئی کے راستے سے واپسی | بضم کاف والفاء مقصورہ اسفل مکہ کا نام ہے۔ کدئی سے نکلتا مواہب

اور البدایہ والنہایہ میں ذکر کیا گیا ہے اور صحیحین وغیرہ کی روایات میں معروف ہے

حافظ کہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس حکمت کی بنا پر کدونت
راستہ بدلنے کی حکمت | کا راستہ تبدیل فرمایا! اس میں مختلف قول ہیں۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ اس میں

واستصحب معه من ماء زمزم شینگ
توجہ: اور کسی قدر ماز زمزم بھی اپنے ساتھ لیا۔

حکمت یہ تھی کہ وہ سارے لوگ جو آپ کے راستہ میں آئیں، اس سے برکت حاصل کریں پس یہاں بھی کچھ وہی باتیں ذکر کی گئی ہیں جو عید کے بیان میں ذکر ہو چکی ہیں۔ اور عید کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے میں اسے بالاستیعاب دہاؤں ذکر کر چکا ہوں، ان میں بعض امور یہاں اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں حکمت یہ تھی کہ داخلہ کے لئے بلندی کی جانب مناسب تھی کہ اس میں مکان کی تنظیم ہے۔ اور نکلنے کیلئے نشیب کی جانب مناسب تھی کہ اس میں فراق کی طرف اشارہ ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ ابراہیم علیہ السلام مکہ میں اسی جانب سے داخل ہوئے تھے اس لئے یہ جانب اختیار کی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے موقع پر مکہ سے خفیہ نکلے تھے اس لئے ارادہ فرمایا کہ بلندی کی جانب سے کمال ظہور داخل ہوں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جو شخص اعلیٰ مکہ سے داخل ہوا اس کو بیت اللہ کا استقبال حاصل ہوتا ہے اس لئے اس جہت کو اختیار فرمایا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ میں اس جانب سے داخل ہوئے تھے۔ اس لئے وہی معمول برقرار رہا۔ الخ پوری تفصیل دہاؤں دیکھ لی جائے۔

اور ابدا یہ والنبایہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
آب زمزم ساتھ لے جاتا | نے واپسی پر کسی قدر آب زمزم بھی اپنے ساتھ لیا۔ چنانچہ ترمذی نے اپنی سند سے حضرت عائشہؓ کا یہ معمول نقل کیا ہے کہ وہ اپنے ساتھ آب زمزم لے جاتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے لے جاتے تھے۔ شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: اس میں آب زمزم لینے کے حوازی دلیل ہے مگر دوسری چیزوں کو، جو لے جانے سے کم ہو جاتی ہیں اور اس میں مکہ کا نقصان ہے۔ اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً مٹی کہ مٹی لے جانے میں دہاؤں کے مفادات میں نقص واقع ہوگا۔ اور گڑھ بن جائیں گے۔ آٹھ شیخ قدس سرہ نے جو فرمایا ہے وہ بالکل واضح ہے کہ آب زمزم لے جانے سے کم نہیں ہوتا۔ چنانچہ مشاہدہ ہے کہ لاکھوں انسان اسے رات دن پی رہے ہیں اور ہزاروں ڈرم ساتھ لے جاتے ہیں مگر وہ ذرا بھی کم نہیں ہوتا۔ اور درویر نے آب زمزم بکثرت پینے اور اپنے ساتھ وطن لے جانے کو منادات میں ذکر کیا ہے۔ اور شرح لباب میں ہے کہ آب زمزم

قال، ثم ارتحل رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعاً إلى المدينة رقت، فلما وصل غدیر خم خطب صلى الله عليه وسلم وذكر فيها فضل علي رضي الله عنه توجیه: (رق) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (رش) پس جب غدیر خم پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی۔

کا وطن لے جانا مستحب ہے، تاکہ بندگان خدا اس سے برکت حاصل کریں۔ اس پر ترمذی کی مذکورہ بالا روایت دلیل میں پیش کی ہے، اور غیر ترمذی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ساتھ لے جاتے تھے، مریضوں کو پلاتے اور ان پر چھڑکتے تھے اور حسن و حسین کی تخنیک بھی اسی کے ساتھ فرمائی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ روایات میں یہ بھی آتا ہے، جیسا کہ کنز العمال میں ہے، کہ مازنزم کا ہدیہ مانگنے کا حکم فرمایا۔ اور یہ بحث طواف زیارۃ کے بیان میں گزر چکی ہے، کہ مازنزم تمام پانیوں سے افضل ہے۔

خطبہ غدیر خم (رق) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۴ ہجری چہار شنبہ (بدھ) کی صبح کو مدینہ کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (رش) پس جب غدیر خم پہنچے، جموی کہتے ہیں:

غدیر بفتح اول و کسر ثانی۔ اور غدیر خم مکہ اور مدینہ کے درمیان ہے، اس کے اوڑھنے کے درمیان دو میل کا فاصلہ ہے۔ اور خم کے بیان میں کہتے ہیں: زخم شری کا قول ہے کہ زخم دراصل ایک رنگریز آدمی کا نام تھا اس کی طرف یہ تالاب منسوب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ وہ جحفہ سے تین میل پر ہے، اور صاحب مشارق کہتے ہیں: اور خم ایک جگہ ہے جہاں چشمہ بہتا ہے۔ تالاب اور خم کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے۔ اور حاذی کہتے ہیں: خم کہ اور مدینہ کے مابین جحفہ کے پاس ایک وادی کا نام ہے، جہاں ایک تالاب ہے۔ اس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تھا اور جموی نے غدیر اور خم کی وجہ تسمیہ میں اقوال بسط سے ذکر کئے ہیں، اول شیخ احمد بن عبد الحمید عباسی نے عمدة الاخبار میں ذکر کیا ہے کہ اسدی کہتے ہیں: جحفہ سے تین میل پر راستے کی بائیں جانب چشمے کے برابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے۔ اور اس کے پاس ہی ایک بن ہے یہی غدیر خم ہے اور یہ جحفہ سے چار میل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہی خم ہے جس کے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منزل کی اور وہاں درخت کے نیچے ظہر کی نماز پڑھی اور حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: اے اللہ! جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست میں۔ الخ۔ اھ۔

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی۔ صاحب الہدایہ

والنہایہ کہتے ہیں: "فصل: اس حدیث کے ذکر میں جو حضرت علیؑ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی پر مکہ اور مدینہ کے درمیان محفہ کے قریب ایک جگہ میں جو غدیر خم کہلاتی ہے خطبہ دیا۔ اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی اور بعض اہل یمن جو آپ کے ساتھ تھے ان کے اعتراضات سے ان کی برأت ظاہر فرمائی۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ حضرت علیؑ نے ان سے عدل و انصاف کا معاملہ کیا تھا۔ جس کو ان میں بعض نے ظلم، تنگی اور بخل سمجھا، حالانکہ اس معاملہ میں علیؑ حق بجانب تھے، اس لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان مناسک سے فارغ اور مدینہ کی طرف واپس ہوئے تو راستہ میں اس کو بیان فرمایا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بروز اتوار ۸ ارذی الحجۃ ۱۰ کو غدیر خم میں ایک درخت کے نیچے ایک عظیم الشان خطبہ دیا، جس میں بہت سی چیزیں ذکر فرمائیں۔ اور حضرت علیؑ کے فضل و کمال، عدل و انصاف اور آپ سے ان کی قرابت کو بیان فرمایا۔ جس سے بہت سے لوگوں کے دل میں جو شکوک و شبہات تھے وہ زائل ہو گئے، ہم یہاں ان منتخب احادیث کو ذکر کرتے ہیں جو اس سلسلہ میں وارد ہوئیں۔ اور یہ بھی بیان کریں گے کہ ان میں کون سی صحیح ہے اور کون سی ضعیف۔ نیز یہ بتائیں گے کہ شیعہ کے لئے ان میں کوئی حصہ نہیں۔ نہ ان کے باطل مدعا پر کوئی دلیل و حجت ہے۔ اس کے بعد صاحب البدایہ والنہایہ نے ان روایات کو ذکر کیا ہے۔ اور ان میں سے بیشتر روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "من کنت مولاً فعلي" مولاً: (جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں) اور مشکوٰۃ میں بروایت احمد برادر بن عازب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غدیر خم میں آئے تو حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: کیا تمہیں علم نہیں کہ مجھے اہل ایمان سے ان کی جانوں سے بھی زیادہ قرب و تعلق ہے؛ صحابہ نے عرض کیا: بے شک۔ اس پر آپؐ نے فرمایا: اے اللہ! جس کا میں دوست ہوں، علیؑ بھی اس کے دوست ہیں۔ اے اللہ! جو شخص علیؑ کو دوست رکھے تو اس کو دوست رکھ، اور جو شخص اس سے دشمنی کرے تو اس سے دشمنی کر۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حضرت علیؑ سے ملاقات ہوئی تو ان سے فرمایا اے ابن ابی طالب! تمہیں مبارک ہو کہ تم صبح و شام یعنی ہر وقت و ہر حال ہر مومن مرد و عورت کے محبوب اور دوست ہو گئے۔" ۱۷

لما علی تارمی کہتے ہیں: "شیعہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت علیؑ کی خلافت پر نص صریح ہے، چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ یہاں مولیٰ کے معنی اولیٰ بالامانت یعنی خلافت کا سب سے زیادہ مستحق، کے ہیں۔

درد لوگوں کو اس طرح جمع کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ اور یہ دان کے خیال میں، ان کا سب سے قوی استدلال ہے۔ علماء اہلسنت نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ مولیٰ بمعنی محبوب ہے، بلاشبہ حضرت علیؑ ہمارے آقا اور محبوب ہیں، اور مولیٰ کے کئی معنی ہیں، انراں جملہ ناصر و غیرہ ہیں۔ لہذا یہ حدیث دان کے مدعی پر نص بھی نہیں۔ چہ جائیکہ اسے "نص صریح" کہا جائے۔ اگر بالفرض اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہاں مولیٰ کے معنی اولیٰ بالامنت ہیں تو اس سے مراد وہی الحال نہیں بلکہ فی المال ہے، ورنہ لازم آئے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں بھی امام وہی ہوں۔ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب ان کی خلافت کے لئے عقد بیعت ہوگا اس وقت وہ سب سے اہق ہوں گے۔ لہذا یہ خلفائے ثلاثہ کی تقدیم کے منافی نہیں۔ کہ ان کی تقدیم پر تمام قابل ذکر لوگوں کا۔ حتیٰ کہ خود حضرت علیؑ کا بھی۔ اجماع ہے۔ مزید براں یہ کہ حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت تک کبھی اس حدیث سے استدلال نہیں فرمایا۔ آپ کی خاموشی معمولی علم و عقل کے آدمی کے نزدیک بھی اس امر میں فیصلہ کن ہے۔ کہ حضرت علیؑ کے نزدیک یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی خلافت بلافصل میں نص نہیں جیسا کہ خود حضرت علیؑ تصریح فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذان کی خلافت کی تصریح فرمائی نہ کسی دوسرے کی۔ علاوہ ازیں یہ کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور پھر اس کی صحت بھی مختلف فیہ ہے، پس جب شیعہ کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ احادیث امامت میں تواثر شرط ہے تو انہیں اپنے اصول کے خلاف اس حدیث سے استدلال کی جرأت کیسے ہوئی؟ اس کو مناقض صریح اور تعارض قبیح کے سوا اور کیا نام دیا جائے؟ - اھ۔

اور صبح الاضحیٰ میں مسلمانوں کی اعیاد کے میان میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: اور شیعہ نے ایک تیسری عید اختراع کر رکھی ہے، جس کو وہ عید الفطر کا نام دیتے ہیں، جس کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غدیر خم میں حضرت علیؑ سے مواخات قائم کرنا ہے، اس کا قصہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجة الوداع سے واپس ہوئے تو غدیر خم میں اترے، اور صحابہ کرام کے درمیان مواخات قائم کی، مگر حضرت علیؑ کے ساتھ کسی صحابی کی مواخات قائم نہیں کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ ان میں اس کی وجہ سے شکستگی پائی جاتی ہے۔ تو انہیں اپنے ساتھ لایا، اور فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہارا تعلق مجھ سے وہی ہو جو ہر دن علیہ السلام کا مونس علیہ السلام سے تھا۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور آپؑ نے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا، جس کا میں دوست ہوں، اس کا علیؑ دوست ہے، یہ واقعہ ارضی الحجرتہ کا ہے شیعہ اس عید کو ساری ملت نماز پڑھتے، اور اس کی صبح کو زوال سے قبل دو رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اور اس عید میں کپڑے

پہننا غلام آزاد کرنا، بکریاں ذبح کرنا اور اپنے پرانے سبک الفت و اکرام سے پیش آنا ان کا شعار ہے۔
اور شعر و غیرہ ان کے بڑوں کو عید کی مبارک باد دیتے ہیں: ”اھ۔“

میں کہتا ہوں کہ صاحب ”صبح الاعشٰی“ نے اس خطبہ کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کے درمیان مواخات قائم کرنا جو ذکر کیا ہے میں اس کے سمجھنے سے قاصر ہوں۔ کیونکہ مواخات کا واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو مرتبہ پیش آیا۔ اول مکہ میں، جب کہ صرف ہاجرین کے درمیان حق و غم خواری کے لئے مواخات قائم فرمائی۔ چنانچہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کے درمیان اور حضرت علیؓ اور خود اپنی ذات کے درمیان مواخات فرمائی، اسی طرح قسطلانی نے کچھ اور ہاجرین کے نام بھی ذکر کئے ہیں۔ جن کے درمیان مواخات فرمائی۔ دوم: ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں قسطلانی کہتے ہیں: ”جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو حضرت انس بن مالکؓ کے گھر میں ہاجرین و انصار کے درمیان ہمدردی و غم خواری کے لئے مواخات قائم کی۔ اور وہ دستور شروع میں، اس مواخات کی بنا پر ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے۔“ جیسا کہ حاشیہ بخاری میں قسطلانی سے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک اس خطبہ کا سبب یہ ہے کہ بعض صحابہ خصوصاً اہل یمن نے حضرت علیؓ سے بے الفتی کا مظاہرہ کیا تھا۔ چنانچہ امام بخاری نے ”بعث علی الی الیمن قبل حجة الوداع“ کے ذیل میں حضرت بریدہؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ: ”میں حضرت علیؓ سے بعض رکھتا تھا۔ ایک بار انہوں نے غسل کیا تو میں نے دازراہ اعتراض حضرت خالدؓ سے کہا: ان کو دیکھتے ہو؟ پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو میں نے آپؐ سے اس کا تذکرہ کیا۔ الحدیث۔ اور البہابیہ والنبہایہ میں حضرت بریدہؓ سے مروی ہے کہ میں حضرت علیؓ کے ساتھ جہاد کے لئے یمن گیا، پس میں نے ان سے کچھ بے وفائی و جھوٹا محسوس کی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو تنقیص کے انداز میں حضرت علیؓ کا ذکر کیا، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور متغیر ہو گیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا اے بریدہ! کیا مجھے تمام مومنوں سے ان کی جان سے بھی زیادہ تعلق نہیں؟ میں نے عرض کیا: بے شک۔ آپؐ نے فرمایا: جس کا میں دوست اور محبوب ہوں علیؓ بھی اس کے دوست اور محبوب ہیں۔ یہ حدیث نسائی نے ابو داؤد و حسانی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور شیخ ابن حجرؒ نے ”الصواعق المحرقة“ میں شیعہ کے استدلال پر جو انہوں نے امام المشرق و المغرب امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی خلافت بلا فصل پر اس حدیث سے کیا ہے، خوب رد کیا ہے اور اس کا کچھ حصہ مشکوٰۃ کے اردو ترجمہ کے

مظاہر حق میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ نیز صبح الاغشی میں ”اما رضی ان تکون منی بمنزلہ ہارون من من موسیٰ“ کا اس وقت پر ذکر کرنا خلافت معروف ہے، کیونکہ روایات میں معروف یہ ہے کہ یہ ارشاد غزوہ تبوک کو جاتے ہوئے فرمایا تھا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے گئے، اور حضرت علیؓ کو مدینہ میں اپنا جانشین بنایا تو انہوں نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے خود توں اور بچوں میں چھوڑے جاتے ہیں، اس پر آپؐ نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہاری نسبت مجھ سے وہی ہو جو ہارون علیہ السلام کی موسیٰ علیہ السلام سے تھی۔ اور ملا علی قاری نے مرقات میں اس مضمون کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ اور انہوں نے تو بدہشتی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جب کہ آپؐ غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، اور حضرت علیؓ کو اپنے اہل پر خلیفہ مقرر کیا تھا۔ منافقوں نے اس کو خوب اڑایا۔ اور کہا کہ ان کو گرائی اور بے قدری کی بنا پر چھوڑے جا رہے ہیں۔ جب حضرت علیؓ نے یہ باتیں سنیں تو اپنے ہتھیار اٹھا کر نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ گئے۔ آپؐ اس وقت مقام حرف میں فروکش تھے، پس عرض کیا کہ یا رسول اللہ، منافق مجھے یوں طعنے دیتے ہیں۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا: وہ جھوٹ کہتے ہیں، میں تجھے ان لوگوں کی خاطر چھوڑ کر جا رہا ہوں جو میرے پیچھے رہ جائیں گے۔ جا! میرے اور اپنے اہل و عیال میں میرا جانشین ہوا، اے علیؓ کیا تو راضی نہیں کہ تیری نسبت ”الحدیث“ اور اس حدیث سے حضرت علیؓ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرنا راہ صواب سے بعید ہے۔ پوری بحث مرقات میں ہے۔ (دش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ میں ارشاد فرمایا: صدقہ مجھ کو حلال ہے نہ میرے اہل بیت کو۔ اللہ کی لعنت ہو اس پر جو اپنے باپ کو چھوڑ کر کسی اور کی طرف اپنی نسبت کرے، یا اپنے آقاؤں کے علاوہ کسی اور سے موالات قائم کرے، بچہ اس کا ہے جس کے فرائض پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے پتھر ہے۔ وارث کیلئے وصیت نہیں۔ ”زیلعی“ تخریج ہادیہ میں کہتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عدی نے زید بن القثم اور براثر سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم درخت کی شاخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک سے اٹھا ہے تھے، پس آپؐ نے فرمایا: صدقہ... الحدیث۔ اور اس حدیث میں حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصہ کا ذکر نہیں۔

رقال) فلما كان بالروحاء لقي ركباً فسلم عليهم
 ترجمہ: پس جب کہ آپ مقام روحادیں پہنچے تو سواروں کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی، پس آپ
 نے ان کو سلام کہا۔

دق! پس جب آپ مقام روحادیں پہنچے، یہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے دوسری منزل ہے اس کے
 ضبط اور مسافت کا بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ کی مدینہ سے روانگی کے بیان میں گذر چکا ہے۔ تو سواروں
 کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی۔ ركب: راکب کی جمع ہے، یعنی سواروں کی جماعت۔ اور اوجز میں
 ہے کہ: میرے والد قدس سرہ نے اپنے شیخ حضرت قطب گنگوہی قدس سرہ سے درس نسائی کے افادات
 میں نقل کیا ہے کہ: ”ملاحظہ روایات سے جو بات منقح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال بیت اللہ کو جاتے وقت
 موافقہ اس لئے یہاں صدر سے مراد مدینہ سے روانگی ہے: ”آخر حضرت گنگوہی کے کلام میں لفظ ”یہاں“
 سے مراد نسائی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں: ”صدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما كان بالروحاء الخ“ یعنی
 ”لوٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ جب روحادیں پہنچے“ شیخ ابن قیم نے الہدیٰ میں اور مبارک
 شیخ نے بدل میں یہ مدائے اختیار کی ہے کہ یہ قصہ مکہ سے واپسی کا ہے، اس کی تائید ایک ”نسائی کی مذکورہ
 روایت کے لفظ صدر سے ہوتی ہے“ دوسرے سند شافعی اور سیفی میں بطریق شافعی عن ابن عیینہ عن
 ابراہیم اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”ان النبي صلى الله عليه وسلم قفل فلما كان بالروحاء الخ“
 یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے۔ یہاں تک کہ جب روحادیں پہنچے۔ اوجز کی عبارت ختم ہوئی۔
 اور شیخ گنگوہی کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اس حدیث کو کتاب الحج کے
 آغاز میں ذکر کیا ہے۔ پس آپ نے ان کو سلام کہا اور دریافت فرمایا کہ کون لوگ ہیں؟ اس حدیث میں ایک
 اشکال ہے اور وہ یہ کہ آگے حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بارے میں سوال کیا کہ آپ کون ہیں، اب سوال یہ ہے کہ کیا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ سے واپسی
 تک نہیں پہچانا؟ نہ طواف میں نہ عرفات میں نہ منیٰ کے خطبات میں؟ اس کا جواب نو دہائی نے اور ان کی پیروی
 میں زرقانی نے شرح مواہب میں یہ دیا ہے کہ ”عیاض کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ ملاقات رات کے وقت
 ہوئی ہو۔ اس لئے انہوں نے آپ کو نہ پہچانا ہو، اور احتمال ہے کہ دن کا وقت ہو مگر انہوں نے اس سے قبل
 آپ کی زیارت نہ کی ہو کہ اپنے علاقے میں اسلام لائے اور اس سے قبل رحلت نہیں کی الخ مگر یہ جواب نہایت

فأخرجت امرأة من محفثها صبياً لها فقالت هذا حج فقال نعم ولك أجره
مترجمہ: پس ایک عورت نے اپنے بروج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا بھی حج ہو
سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں! اور ثواب تجھے ہوگا۔

بعید ہے۔ کیونکہ بظاہر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج میں شرکت کے بعد واپس آرہے ہوں گے
الایہ کہ یہ کہا جائے کہ انہوں نے اس سال حج بھی نہیں کیا تھا۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حج سے
واپسی پر آپ سے ملے تھے۔ پس ایک عورت نے اپنے بروج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا
بھی حج ہو سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں! اور ثواب تجھے ہوگا۔ خففہ، بالکسر عورتوں کا مرکب جو بروج کی طرح
ہوتا ہے مگر اس پر قہ نہیں ہوتا۔ کنانی البذل۔

پچھتے کے حج کے مسائل: ادترم میں اس حدیث کے ذیل میں بچے کے حج کے مسائل بڑی تفصیل سے ذکر
کے ہیں اس کا خلاصہ حاشیہ لایم میں ان الفاظ میں مذکور ہے: ”اس میں چند فصول میں کلام ہے۔ اقل: بچوں کے
ساتھ حج کرنا مشروع ہے۔ اثر الراجح اور جمہور اسی کے قائل ہیں۔ ماضی عیاض کہتے ہیں: علماء کے درمیان اس کے جواز
میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کو صرف اہل بدعت کے ایک ناقابل التفات گروہ نے ممنوع کہا ہے۔ ان کا یہ قول
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل، صحابہ کے عمل اور اجماع اُمت سے مردود ہے۔“

دوئم: اس کا حج منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟ اور کیا اس پر احکام حج جاری ہوتے ہیں یا نہیں؟ جمہور
کا قول ہے بچہ کے ذمہ ندیم اور دم جبر لازم ہے۔ اور اس پر بالغ کے تمام احکام جاری ہوتے ہیں۔
اس میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ممنوعات احرام میں کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی۔
اور اسی سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ خفیہ کے نزدیک بچے کا حج منعقد ہی نہیں ہوتا۔ صحیح یہ
ہے کہ ان کے نزدیک اس کا حج نفل منعقد ہوتا ہے۔

سوم: کیا اس کے ذمہ جزا اور کفارات لازم ہیں؟ فرقانی کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ جزا، ندیم اور
کفارات لازم ہیں، یہ ائمہ ثلاثہ اور جمہور کا قول ہے۔ اور خفیہ کو اس سے اختلاف ہے، میں کہتا ہوں صحیح
یہ ہے کہ کفارات کے ساقط کرنے میں خفیہ متفرد نہیں، بلکہ بعض حالات میں ائمہ ثلاثہ اور ابن حزم بھی
اپنی ظاہریت کے باوصف ان سے موافقت کرتے ہیں۔

رقلت، واناخ راحلتہ بالبطحاء فبات بها و صلی بها۔

ترجمہ: رشتہ اور آپ نے بطحا میں اپنی اومنی بٹھائی، پس وہاں رات رہے اور نماز پڑھی۔

چہاں: ائمہ اربعہ کے نزدیک بچے کو اسکے چچ اور دیگر حسنت پر ثواب ہوتا ہے۔ اس میں کسی ایسے شخص کا اختلاف نہیں جس کا قول لائق اتباع ہو، البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ اس کی حسنت صرف اسی کے لئے ہوتی ہیں۔ ماں باپ کو ان میں سے کچھ نہیں ملتا؟ یا یہ کہ ماں باپ کو پورا ثواب ملتا ہے۔ اور بچے کے اجر میں بھی کمی نہیں کی جاتی۔

پنجم: کیا اس کا چچ، حج فرض کی جگہ کفایت کرے گا؟ ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ کفایت نہیں کرے گا۔ بلکہ بالغ ہونے کے بعد اسے حج کرنا ہوگا، ظاہر یہ کا قول ہے کہ بس یہی کافی ہے۔

ششم: بچے کی طرف سے کونسا ولی احرام باندھے؟ اس میں وسیع اختلاف ہے۔

ہفتم: اگر بچہ دوران حج بالغ ہو جائے تو کیا کرے؟ اور کیا اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا؟

اس میں بھی طویل کلام ہے۔ جو اجز میں مفصل مذکور ہے۔ حاشیہ لایع کا خلاصہ ختم ہوا۔

رشتہ اور آپ نے بطحا اذی الخلیفہ میں اپنی اومنی بٹھائی۔ پس وہاں رات

بطحا میں رات گزارنا | رہے اور نماز پڑھی۔ اور مؤطا میں ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے بطحا اذی الخلیفہ میں پڑاؤ کیا، پس وہاں نماز پڑھی، امام مالک فرماتے ہیں کہ حج سے واپسی میں کسی کے لئے مناسب نہیں کہ اس منزل میں نماز پڑھے بغیر یہاں سے تجاوز کرے، البتہ اگر وہ جزیرہ میں ہے کہ راوی کا قول: پس نماز پڑھی، یعنی جب اپنے چچ سے واپس ہوئے، باجی کہتے ہیں کہ واپسی کی تخصیص اس بنا پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف واپسی میں یہاں پڑاؤ کیا تھا۔ آہ۔

میں کہتا ہوں کہ بخاری میں حدیث المساجد میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرہ کے لئے تشریف لے جاتے تو ذی الخلیفہ میں فروکش ہوتے۔ اور جب حج کیا تب بھی ذی الخلیفہ میں ٹھہر کر گئے، اور جب کسی غزوہ سے واپس آتے، اور ذی الخلیفہ راستے میں واقع ہوتا، یا حج و عمرہ سے واپس آتے تو وہاں بطن وادی میں اترتے، اور جب وادی کے نشیب سے اوپر چڑھتے تو اس بطحا میں جو وادی کے مشرقی کنارے پر واقع ہے، رات کو پڑاؤ کرتے، اور صبح تک وہاں قیام کرتے، الی آخر الحدیث۔ اور بخاری شریف میں کتاب الحج کے آخر میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ کی طرف

رَقَالَ) ودخل صلى الله عليه وسلم المدينة من طريق المعرس (قلت)، فلما طلع له أحد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه

ترجمہ (رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معرس داخل ہوئے، (ش) پس جب جبل احد آپ کے لئے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جسے ہم سے محبت ہے اور ہمیں اس کی محبت ہے۔

تشریف لے جاتے تو مسجد شجرہ میں نماز پڑھتے اور جب واپس آتے تو ذوالحلیفہ میں بطن وادی میں نماز پڑھتے۔ اور وہاں صبح تک رکت رہتے۔ اور اوجز میں ہے کہ ”قاضی کہتے ہیں کہ حج سے واپسی میں بطحا، ذوالحلیفہ میں اترنا مناسک حج میں سے نہیں، اہل مدینہ میں سے جو حضرات اس پر حامل تھے ان کا مقصور محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے برکت حاصل کرنا تھا۔ اور اس لئے بھی کہ یہ بطحا دبا برکت ہے۔ اور امام مالکؒ نے یہاں اترنے اور نماز پڑھنے کو مستحب قرار دیا ہے کہ بغیر نماز پڑھے آگے نہ بڑھے۔ اور اگر نماز کا وقت نہ ہو تو یہاں ٹھہرے یہاں تک کہ نماز کا وقت داخل ہو جائے۔ اور کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس لئے منزل کی تھی تاکہ لوگ اپنے گھروں میں رات کو اچانک نہ جائیں، جیسا کہ احادیث مشہورہ میں اس سے صراحتہ ممانعت آئی ہے۔ یہ نووی نے کہا ہے: ”آحد اور امام نسائی کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ قصداً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ جانے کا ہے، واپسی کا نہیں کیونکہ انہوں نے یہ حدیث مبدا، احرام میں ذکر کی ہے۔“

(رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معرس دن کے وقت مدینہ میں براہ معرس داخل ہوئے۔ معرس نفقہ راوند شد و وہ دہشتین۔ یہ مکہ سے مدینہ آتے گئے راستہ پر ایک معروف جگہ ہے۔ جو ذی الحلیفہ سے نیچے اور اس کی نسبت مدینہ سے قریب تر ہے۔ کذانی الزرقانی۔

(ش) پس جب جبل احد آپ کے سامنے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جبل احد سے محبت جو ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے محبت رکھتے ہیں۔ اوجز میں ہے کہ زرقانی کہتے ہیں: ”یعنی جب خیر سے نکلے (توبہ ارشاد فرمایا):“ میں کہتا ہوں کہ روایات میں یہی معروف ہے جو زرقانی نے کہا، اور حافظ کہتے ہیں کہ بخاری کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جب کہ حج سے واپسی میں اس پر نظر پڑی۔ اور ابو حنیفہؒ کی روایت

رقال، فدخل صلى الله عليه وسلم قائلًا اُتُبون، تاُتُبون، عابدون، ساجدون، لربنا

..... حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده

ترجمہ: (رق) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے داخل ہوئے: اُتُبون، تاُتُبون، عابدون،

ساجدون، لربنا حامدون صدق اللہ وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده

میں ہے کہ آپ نے یہ ارشاد غزوہ تبوک سے واپسی پر فرمایا تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد کنیٰ بار فرمایا: اور یہ حدیث امام مالک نے موطا میں تحریم المدینہ میں ذکر کی ہے۔ اور زکائی کہتے ہیں: ارشاد نبوی: اس کو ہم سے محبت ہے۔ حقیقت پر محمول ہے جیسا کہ ایک جماعت نے اس کو راجح کہا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسی طرح خطاب فرمایا جس طرح ذی عقل سے کیا جاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا: اے اُحد! ٹھہر جا: پس اللہ تعالیٰ نے اس میں محبت و ولایت فرمائی جس طرح داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں میں تسبیح پیدا فرمائی۔ اور جس طرح ان پتھروں میں خشیت پیدا فرمائی جن کے بارے میں ارشاد ہے: اور بے شک بعض پتھر گر جاتے ہیں اللہ کے خوف سے اور جس طرح اسطوانہ میں بچے کی طرح رونے کی تخلیق فرمائی، وغیرہ ذالک، اور ارشاد نبوی: ہم اس سے محبت رکھتے ہیں، بھی حقیقت پر محمول ہے۔ کیونکہ جو محبت کرے اس کی جزا یہی ہے کہ اس سے محبت کی جائے۔ نیز اس لئے کہ وہ جنت کے پہاڑوں میں سے ہے، جیسا کہ مسند احمد کی روایت میں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہاں مضاف مخدوف ہے یعنی اہل اُحد انصار ہم سے محبت کرتے ہیں۔ اور وہ جبل اُحد کے ہمایہ تھے۔ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت تھی۔ اور آپ کو ان سے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس تشریف لاتے تو چونکہ جبل اُحد بزرگانِ حال آپ کو قرب اہل کی بشارت دیتا تھا، پس آپ اس کو دیکھتے ہی سفر سے واپسی اور اہل کے قرب سے مسرور ہو جاتے (اسی کو محبت سے تعبیر فرمایا) پھر اوجنہ میں جبل اُحد، جبل رحمت و جوع فرمیں ہے (جبل ابی قیس اور جبل طور جس پر نبی علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے)۔

کے مابین فضیلت پر مختصر سا کلام کیا ہے (رق) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے مدینہ

مدینہ میں داخل ہوئی دعا طیبہ میں داخل ہوئے!

اُتُبون، تاُتُبون، عابدون، ساجدون، ہم رجوع کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے والے، بھجورنے والے

لربنا حامدون، صدق اللہ وعده، اور اپنے رب کی حمد کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ

ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، سچا کر دکھایا، اپنے بندے کی مدد فرمائی۔ اور تمام اطاعتی،

شکروں کو تنہا شکست دے دی۔

رقلت) وقال صلى الله عليه وسلم لام سنان وام معقل وغيرهما بعد الرجوع الى المدينة
توجم: دوش) اور مدینہ کی واپسی کے بعد ام سنان اور ام معقل وغیرہ سے فرمایا۔

زر قانی کہتے ہیں کہ ارشاد نبوی: اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا: یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ سے
اخبار دین وغیرہ کے جو وعدے کئے تھے وہ پورے کر دیئے۔ یہ دعا سفر جہاد کی ہے۔ اور حج و عمرہ کے
ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تھا: لندخلن المسجد الحرام جب یہ وعدہ
پورا ہو گیا: اھ اور ام بخاری نے ترجمۃ الباب قائم کیا ہے: باب ما يقول اذا جمع من الحج والعمرة
او الغزوة اور اس کے تحت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جب جہاد یا حج یا عمرہ سے واپس تشریف لاتے تو زمین کی ہر بلندی پر تین مرتبہ تکبیر کہتے۔ پھر یہ دعا
پڑھتے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، اللہ الماک ولہ الحمد، وهو علی کل شیء قدید البتوں
تائبون الخ نیز ام بخاری نے ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے: باب من اسرع ناقته اذا بلغ
المدينة اور اس کے ذیل میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
سفر سے واپس تشریف لاتے اور مدینہ کے بلند راستوں پر نظر پڑتی تو حُب مدینہ کی بنا پر ناقہ کو تیز کر دیتے
یا کوئی سواری ہوتی تو اسے تحریک فرماتے۔

دش) اور مدینہ کی واپسی کے بعد ام سنان اور ام معقل

ام معقل کے قصہ میں روایات کا اضطراب

وغیرہ سے فرمایا کہ رمضان کا عمرہ میرے ساتھ حج کے برابر

ہے۔ اور اس شخص کا وہم ہے جس نے یہ کہا کہ یہ ارشاد مدینہ سے تشریف لے جانے سے قبل فرمایا تھا۔
جیسا کہ مدینہ سے تشریف لے جانے کے بیان میں اس پر تنبیہ گذر چکی ہے۔ جس خاتون کو یہ ارشاد فرمایا
تھا اس کے نام کی تعیین میں روایات مختلف ہیں۔ بخاریؒ باب حج النساء میں ہے کہ یہ ارشاد ام سنانؓ
کو فرمایا تھا۔ اویسؓ قدس سرہ لامع میں باب عمرة فی رمضان میں فرماتے ہیں: یہ حدیث جو اس باب میں
مصنف نے ذکر کی ہے اس باب کی صحیح تر روایت ہے، پس ابو داؤد میں اس عورت کا جو قصہ مروی ہے
اسے یا تو بخاری کی روایت کی طرف راجع کیا جائے یا غلطی کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ اھ اور لامع کے
حاشیہ میں ہے کہ شیخ کا قول یا غلطی کی طرف منسوب کیا جائیگا۔ اس قول پر مبنی ہے کہ ام سنان اور ام معقل
دونوں ایک ہی خاتون کے نام ہیں جیسا کہ عینیؒ نے نقل کیا ہے، اور ابو داؤد کی روایت کو خطا کی طرف منسوب

ان عمرۃ فی رمضان تعدل حجة معی۔

ترجمہ: کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے مساوی ہے۔

کرنے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ اس کی روایت میں اضطراب ہے اور اس کا لفظ کے نزدیک یہ کہنا زیادہ مناسب ہے کہ یہ متعدد واقعات ہیں: ”آھر۔“

میں کہتا ہوں کہ ابو داؤد نے ام معقل کا قصہ مختلف طرق و روایات سے ذکر کیا ہے، اوشیخ نے بدل میں اس موقع پر لکھا ہے کہ اس حدیث میں بہت ہی اضطراب ہے، اور اضطراب کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس اشکال کو رفع کرنے سے تعرض کیا ہو۔ بجز اس کے جو مولانا محمد یحییٰ مرحوم نے اپنے شیخ کے افادات سے نقل کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”قصہ امی معقل کی روایات متعارض ہیں۔ ان روایات میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ ابو معقل کے پاس ایک اونٹ سواری کے لئے تھا اور ایک زراعت کے لئے۔“ ”الح“ پوری تفصیل بدل میں دیکھی جائے۔ اور حافظ ام سنان کا قصہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ”اسی نوعیت کا قصہ ام معقل کا بھی ہے، جو نسائی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک یہ دو قصے الگ الگ ہیں۔ جو دو عورتوں کو پیش آئے۔ اور اسی قسم کا ایک قصہ ام طلیق کا ہے جو ابن السکن اور ابن مندہ نے نقل کیا ہے۔ ابن عبد البر کا خیال ہے کہ ام معقل اور ام طلیق ایک ہی عورت کے دو نام ہیں۔ مگر ان کا خیال محل نظر ہے۔ کیونکہ امی معقل کا انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوا اور ابو طلیق آپ کے بعد مدت تک زندہ رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں عورتیں جدا جدا ہیں۔ نیز دونوں روایتوں کے سیاق کا مختلف ہونا بھی ان کے تغایر پر دلالت کرتا ہے۔ اور بخاری میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں انصار کی ایک عورت کا جو لفظ ”بہم“ واقع ہوا ہے اس کی تفسیر ام سنان یا ام سلیم ہی کے ساتھ کرنا ناگزیر ہے۔ کیونکہ حدیث ابن عباسؓ کا قصہ دوسری احادیث کے قصہ سے مختلف ہے نیز ابن عباسؓ کی حدیث میں اس عورت کو ”انصاریہ“ کہا گیا ہے۔ جب کہ ام معقل کا تعلق بنو اسد سے ہے۔ اور یہی واقعہ ہمیشہ کو بھی پیش آیا۔ واللہ اعلم۔“ انتہی۔

(ارشاد نبوی) کہ ”رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے

رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے“ مساوی ہے۔ ”معنی“ ”میرے ساتھ“ کا لفظ بعض روایات میں نہیں۔

مگر ابو داؤد کی روایت میں موجود ہے۔ اور امام بخاری نے بھی باب حج انسائید میں یہ لفظ ذکر کئے ہیں! ...

”تقفی حجتاً او حجتہ معی“ یعنی بدل ہے حج کا، یا فرمایا میرے ساتھ کے حج کا، اور ابن حجر کی شرح مناسک نووی میں رمضان کے عمرہ کی تفصیلت میں ابن حبان وغیرہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔ ”آحد احد حاشیہ لامع میں ہے کہ کرمانی کہتے ہیں: اگر تم کہو کہ حدیث کا تقاضا بظاہر یہ ہے کہ جو عمرہ رمضان میں ادا کیا جائے وہ حجتہ الاسلام (حج فرض) کے قائم مقام ہے۔ تو کیا واقعی رمضان کے عمرہ سے حج فرض ادا ہو جاتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ثواب میں حجتہ الاسلام کی مثل ہے اور قائم مقام نہ ہونے کا قرینہ اجماع ہے۔ اور ترمذی نے اسحاق بن راہویہ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کا مضمون اس حدیث کی نظیر ہے جس میں آتا ہے کہ قل هو الله احد یعنی سورہ اخلاص آیت قرآن کے برابر ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں: ”تقفیلت عمرہ کی حدیث اللہ تعالیٰ کا فضل انعام ہے۔ پس عمرہ کے ساتھ رمضان مبارک مل جائے تو وہ حج کا مترجہ حال کر لیتا ہے۔“ ابن جوزی کہتے ہیں: ”یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ عمل میں شرف وقت کے شامل ہونے سے اس کے ثواب میں اضافہ ہو جاتا ہے، جس طرح حضور قلب اور خلوص نیت سے اضافہ ہوتا ہے، ابن التین کہتے ہیں کہ عمرہ کے حج کی مثل ہونے میں احتمال ہے کہ وہ اپنے باب پر ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ رمضان کی برکت سے ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ شرف صرف اس عورت کے ساتھ مخصوص ہو، جیسا کہ بعض سلف سے منقول ہے، چنانچہ سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہم تو اس تفصیلت کو صرف اسی خاتون کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔“ اور سنن ابوداؤد میں ام معقل سے روایت ہے کہ: ”حج ہے، عمرہ ہے، پس میں نہیں جانتی کہ یہ صرف میرے لئے ہے یا سب لوگوں کے لئے۔“ مگر ظاہر یہی ہے کہ اسے عموم پر محمول کیا جائے۔ اور علامہ عینی نے تفصیل سے ان حضرات صحابہ کے اسماء گرامی ذکر کئے ہیں جن سے یہ حدیث مروی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کو بروایت ترمذی شریف ام معقل سے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور اس باب میں ابن عباسؓ، جابرؓ، ابو ہریرہؓ، انسؓ اور وہب بن خنیس سے احادیث مروی ہیں یہ نام تو امام ترمذی نے ذکر کئے ہیں، اور علامہ عینی نے اس پر یوسف بن عبد اللہ، ابوطیق اور ام طلیق کے ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ اور عینی نے ان روایات کی تخریج خوب بسط سے کی ہے۔ اور ان میں سے بہت سی روایات میں کسی مخصوص عورت کا ذکر کئے بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ رمضان کا عمرہ

حج کے برابر ہے: حافظ کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے کئے اشہر حج میں کئے، اور حدیث الباب سے رمضان کے عمرہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے پس ان دونوں میں سے افضل کونسا ہوا؟ را شہر حج کا عمرہ یا رمضان کا؟ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دوسروں کے لئے تو رمضان ہی کا عمرہ افضل ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا جو آپ نے کیا۔ کیونکہ اہل جاہلیت کے نزدیک اشہر حج میں عمرہ ممنوع تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً و عملاً ان کی تردید کا قصد کیا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس کے بیان جواز کے لئے تھا۔ لہذا یہ اگر دوسروں کیلئے مکروہ بھی ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہی افضل تھا، حاشیہ جامع کا مضمون ختم ہوا۔

میں نے ان چند اوراق میں جن مضامین کے ذکر کرنے کا ارادہ کیا

خاتمہ رسالہ

تھا یہاں ان کا اختتام ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی حمد و توفیق سے

بروز ہفتہ ۲۳ مارچ مبارک ربیع الاول کی صبح کو اسی سال اس سے فراغت ہوئی، جو آغاز رسالہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی رشد و صواب کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد اور حسن توفیق سے ایک دن رات اور نصف رات میں یہ رسالہ مکمل ہوا۔ البتہ حواشی کا اضافہ متفرق اوقات میں ہوتا رہا۔ اس رسالہ کی تالیف جیسا کہ آغاز رسالہ میں ذکر کیا جا چکا ہے، ۱۳۷۲ھ میں ہوئی تھی، پس جب کبھی ناخذ و مراجع کی ضرورت پیش آتی تو متقدمین کی شروح حدیث اور کتب مشہورہ مثلاً فتح اور عینی وغیرہ کا حوالہ دے دیتا تھا۔ اور طویل عبارتوں کو نقل کرنے کی بجائے صرف حوالہ پر کفایت کرتا، پھر جب اللہ تعالیٰ نے مجھے اجز المسالک، الکوکب الدرری اور لامع الدراری کی تالیف کی توفیق عطا فرمائی اور ان میں یہ عبارات اور نقول سب جمع ہو گئیں تو اس رسالہ میں صرف ان کے حوالے اور اقتباس پر اکتفا دیکھا، تاکہ مراجعت میں سہولت ہو، اور جب بعض احباب کے اصرار پر اس

رسالہ کی طباعت کا ارادہ ہوا تو چونکہ ضعف بصر کی بنا پر خود مراجعت سے مفذور تھا۔ اس لئے عزیز داماد مولوی محمد عاقل استاذ حدیث مظاہر العلوم سہارن پور اور عزیز داماد مولوی محمد سلمان مدرس مدرسہ مظاہر العلوم نے اس کو پڑھا، رسالہ کے بین السطور اور حاشیہ میں جن احادیث و عبارات کی طرف اشارات تھے۔ میں نے ان دونوں عزیزوں سے ان کے نقل کرنے کی فرمائش کی چنانچہ ایک پڑھتا رہا اور دوسرا نقل کرتا رہا۔ اور میں منتظر رہا۔ پس میں نے تنقیح اور اختصار کے ساتھ ان عبارات کو لیا، اور جہاں یہ اشارات

اس رسالہ میں مختصر تھے اور وہ مباحث کتابوں میں مبسوط اور بہت سے فقہی فتاویٰ پر مشتمل تھے۔ وہاں بقدر ضرورت ان اشارات کی وضاحت کر دی اور ناظرین کے لئے اوجز اور جامع وغیرہ کتابوں کا حوالہ دے دیا۔

اور عزیز مولوی محمد یوسف جو پوری سلمہ استاذ حدیث مدرسہ مظاہر علوم نے اس رسالہ کو گہری نظر سے دیکھا اور بعض مقامات میں کچھ اضافے بھی کئے، اللہ تعالیٰ ان تینوں عزیزوں کی مساعی کو قبول فرمائے، اور جن لوگوں نے اس رسالہ میں اور میری دوسری تالیفات میں اعانت کی اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی جزائے خیر عطا فرمائے۔

والحمد لله اولاً و آخراً، والصلوة والسلام

الاتمناں الاکملان علی سید الانس

والجنان صلوةً وسلاماً دائماً

متلازمین الیوم

الدین ۵

وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

عمرات شری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامداً ومصلياً ومسلماً، وبعد، جب میں جز حجۃ الوداع کے سننے سے فارغ ہوا اور اس کی تبیین و بیع الاخر کی
 آخری جمعرات کی صبح کو پوری ہوئی تو میں نے جمادی الاول کی پہلی بھ کو دوپہر کے قیلوے میں یہ خواب دیکھا کہ ایک شخص
 مجھے حکم دیتا ہے کہ میں جز حجۃ الوداع کی تکمیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کے بیان سے کروں اور اس نے کہا کہ جز
 حجۃ الوداع کی تکمیل کے لئے آپ کے عروں کی تفصیل ضروری ہے، پس خواب ہی میں میں نے اس کے حکم کی تعمیل کی،
 اور کاغذ قلم لے کر اپنے قلم سے لکھنے لگا، اس وقت گویا مجھے نہ آنکھ کی تکلیف ہے، نہ کوئی اور عارضہ ہے۔ اور میں نے
 خواب ہی میں "حدیث جواز" کے دو جملوں کی شرح لکھ دی۔ پہلا جملہ جامع طریق طریق المدنیۃ۔ اور دوسرا
 جملہ فاصح بحکمت کبائت۔ اس کے بعد میں (خواب ہی میں) ایک تبلیغی اجتماع کے لئے گیا۔ آگے بڑا طویل خواب
 ہے جو اس دن دیکھا تھا۔ خواب سے بیدار ہوا تو مجھے اس خواب پر بہت ہی حیرت ہوئی، کیوں کہ ان بہت سے امراض
 کے علاوہ جو اس زمانہ میں مجھے عارض ہیں ایک جیسے سے تو آنکھ کی بھی شدید تکلیف ہے چنانچہ دو ہفتے تک اس سلسلہ
 میں ستیج اور متاعل رہا، کبھی اس کام کا ارادہ کر لیتا اور کبھی توڑ دیتا، مگر اس دور کے مشائخ، مثلاً مولانا الحاج انعام الحسن
 کاندھلوی امیر تبلیغ دہلی، مولانا الحاج ابوالحسن علی ندوی شیخ التفسیر و اظم دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، مولانا الحاج مفتی محمود
 حسن گنگوہی رئیس الافکار دارالعلوم دیوبند وغیرہ نے اس خواب کی تعمیل پر بہت ہی اصرار فرمایا، پس بہت ہی پس و پیش کے بعد

انحضرت اسد سے مدد مانگتے ہوئے اور اس کی رحمت کی امید کرتے ہوئے، جمادی الاول ۱۲۹۰ھ کو بروز چار شنبہ اس کا آغاز کر دیا اور اس رسالہ میں پانچ تفصیلی لکھنے کا ارادہ کیا،

فصل اول = عمرہ کی تعریف، اس کے حکم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کے بیان میں۔

فصل دوم = عمرہ حدیبیہ میں ————— فصل سوم = عمرہ القضاء میں

فصل چہارم = عمرہ جبرائیل میں — اور جو عمرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ ادا کیا تھا۔ اس کا بیان جبرہ حجۃ الوداع میں گزر چکا ہے۔

فصل پنجم = متفرق مسائل میں۔ مثلاً ان سقیم روایات پر بحث جو ابواب عمروں میں وارد ہیں اور دیگر مباحث — اور میں نے اس رسالہ کی بنیاد ”مواہب لدنیہ“ اور ”تاریخ مخیس“ پر رکھی، جیسا کہ جبرہ حجۃ الوداع کی بنیاد حافظ ابن قیم کی کتاب ”مکرم المصابیح“ پر رکھی کیوں کہ حجۃ الوداع کے بیان میں وہ ان تمام کتابوں کی بر نسبت جو میرے پاس موجود تھیں، سب سے زیادہ جامع تھی، اسی طرح عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں میں نے ان دونوں کتابوں کو، میرے پاس موجود کتب کی بر نسبت، زیادہ جامع پایا۔ واللہ سبحانہ العزیز صلی علیہ وسلم۔

فصل اول

اس میں چند فوائد ہیں —

پہلا فائدہ = عمرہ کے لغوی و اصطلاحی معنی میں — زرقانی کہتے ہیں کہ عمرہ (میں کے ضمیر اور محمد بن عمر سکون کے ساتھ، نیز میں کے فتح اور میں کے سکون کے ساتھ) کہا گیا ہے کہ لغت میں اس کے معنی ہیں کسی آباد جگہ کا قصد کرنا۔ اور اجتز میں ہے کہ ”لغت میں عمرہ زیارت کو اور بقل بعض قصد کہتے ہیں، اور امام راغب فرماتے ہیں کہ عمارۃ، نقیض ہے ویرانی کی، اور اعتماد عمرہ ایسی زیارت کا نام ہے جس میں محبت کی تعمیر ہو اور شرعی اصطلاح میں قصد مخصوص کا نام عمرہ ہے۔“ آہ اور فتح الباری میں ہے ”کہا گیا ہے کہ عمارۃ المسجد الحرام سے مشتق ہے۔“ آہ اور شریعت میں عمرہ نام ہے بیت اللہ شریف کی زیارت کا، خاص کیفیت اور خاص شرائط کے ساتھ۔ اور جامع کے حاشیہ میں امام راغب کے کلام میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ”حق تعالیٰ کا ارشاد تھا یصبر ساجداً، یا تو عمارۃ سے ہے، جس کے معنی ہیں اس کی عمارت کی حفاظت کرنا، یا یہ عمرہ ہے جس کے معنی ہیں زیارت کے، یا یہ ان کے قول: عَمَرْتُ بِمَكَانٍ كَذَا سے ماخوذ ہے،

یعنی میں نے فلاں جگہ اقامت اختیار کی۔ اعداد و مختار میں ہے کہ ”معموماً ہے احرام، طواف، سعی، حلق یا قصر کرانے کا پس احرام شرط ہے، اور طواف کا بیشتر حصہ رکن ہے اور باقی چیزیں واجب ہیں“ اعداد یہی قول مذہب میں رائج ہے جیسا کہ ماضی قادی نے شرح باب میں تفصیل سے لکھا ہے اور ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ سعی رکن ہے اور کہا ہے کہ قول مذہب میں غیر مشہور ہے۔ اور علامہ رد دیر (مالکی) کہتے ہیں: ”اور ان دونوں یعنی حج اور عمرہ کے رکن تین ہیں:۔ (۱) احرام ۲ طواف ۳ سعی، اور حج ایک چوتھے رکن کے ساتھ مختص ہے اور وہ ہے ”وقوف عرفہ“۔ اہ مختصراً۔

دوسرا فائدہ: عمرہ کے حکم میں: لامع کے حاشیے میں ہے کہ ائمہ کا مسلک نقل کرنے میں ناقصین مذاہب نے اختلاف کیا ہے، اور غالباً یہ اختلاف اس بنا پر رونما ہوا کہ ائمہ سے روایات مختلف ہوں گی۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ”ایک قوم نے کہا ہے کہ عمرہ واجب ہے۔ امام شافعی، امام احمد، امام ثوری، اور امام ازرائج اسی کے قائل ہیں اور صحابہ رضی سے حضرت ابن عباسؓ کا اور تابعین کی ایک جماعت کا یہی قول ہے۔ امام مالکؓ اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ سنت ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ نقل ہے۔ ابو ثور اور داؤد بھی اسی کے قائل ہیں۔ اہ اور ابن قدامر کہتے ہیں: جس شخص پر حج واجب ہے اس پر عمرہ بھی واجب ہے۔ یہ امام احمدؓ کی ایک روایت ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ واجب نہیں۔ اہ اور فقہ حنبلی کی کتابوں نیل اللآرب اور الروض المربع وغیرہ میں پہلی روایت کو مختار قرار دیا ہے اور نہ کہی کہتے ہیں کہ جبہ اور اصحاب (حنابلہ) نے اسی پر جزم کیا ہے اور ان سے یعنی امام احمدؓ سے ایک نواہت یہ ہے کہ وہ سنت ہے۔ ہاشافیہ کا مسلک؟ تو ان کی عام کتابوں میں یہ ہے کہ ائمہ روایت میں فرض ہے اور امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ سنت ہے اور شافعیؒ نے اس قول کی تاویل یہ کی ہے کہ سنت سے وجوب مراد ہے۔ رہا مالکیہ کا مسلک؟ تو رد دیر کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ عمرہ کو ناہر شخص کے لئے سنت ہے۔ اور نہ قادی کہتے ہیں کہ یہ سنت مرکبہ ہے اور یہی قول مذہب (مالکی) میں مشہور ہے۔ رہا ہمارے حنفیہ کا مسلک؟ تو شرح کتاب میں ہے کہ عمرہ مختار قول کے مطابق سنت مرکبہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ واجب ہے، ماضی نے اسی کو صحیح کہا ہے اور صاحب بدائع نے اسی پر جزم کیا ہے اور ہمارے بعض اصحاب سے مروی ہے کہ وہ فرض کفایہ ہے۔ اہ مختصر من الادب اور ادب میں ائمہ کے مذاہب و دلائل کو خوب تفصیل سے لکھا ہے۔ اور حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ عمرہ کے وجوب میں علماء کے دو مشہور قول ہیں اور یہ دونوں امام شافعیؒ کے قول اور امام احمدؓ کی دو روایتیں ہیں اور ان دونوں کے اصحاب مذہب کے یہاں وجوب

کا قول مشہور ہے۔ لیکن عدم وجوب کا قول اکثر علماء مثلاً امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور یہ دونوں قول بعض صحابہ سے منقول ہیں اور یہ اظہر ہے کہ عمرہ واجب نہیں۔ بعد ازاں انہوں نے استدلال میں طویل کلام کیا ہے۔ ایک مقام پر حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ ”یہ (عدم وجوب کا) قول زیادہ راجح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد: وَلِلّٰهِ حُلٰی اَنْفُسِ جج البیت میں حج کو واجب کیا ہے، عمرہ کو واجب نہیں ٹھہرایا، البتہ جو شخص حج و عمرہ شروع کر لے اس کے ذمہ ان کے پورا کرنے کو واجب ٹھہرایا ہے اور ابتداء میں صرف حج کو واجب کیا ہے، اسی طرح تمام احادیث صحیحہ میں صرف وجوب حج کا ذکر آیا ہے۔“

تیسرا فائدہ: تکرار عمرہ کے حکم میں، عینی کہتے ہیں ”جانتا چاہیے کہ امام شافعیؒ اس طرف گئے ہیں کہ ایک ہی سال میں کئی مرتبہ عمرہ کا تکرار مستحب ہے۔ اور امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ ایک سال میں ایک سے زیادہ عمرے کرنا مکروہ ہے اور ابن قدامہؒ کہتے ہیں کہ دوسرے لوگوں کا قول ہے کہ ایک مہینے میں ایک سے زیادہ عمرے نہ کرے، اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ پانچ دنوں میں عمرہ مکروہ ہے، یوم عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ یوم عرفہ اور ایام تشریق ان چار دنوں میں مکروہ ہے۔ اھ اور موفقؒ کہتے ہیں کہ کوئی مضائقہ نہیں کہ آدمی سال میں کئی مرتبہ عمرہ کرے لیکن زیادہ عمرے کرنا سلف کے ظاہر قول میں مستحب نہیں اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ زیادہ عمرے کرنا مستحب ہے۔“ اھ اور مؤطا میں ہے کہ امام مالکؒ نے فرمایا ”میں کسی کے لئے مناسب نہیں سمجھتا کہ سال میں کئی مرتبہ عمرہ کرے۔“ اھ اور اقرب میں ہے کہ یہاں جمع کا اطلاق مافوق الواحد پر ہوا ہے پس دوسری مرتبہ یا اس سے زیادہ عمرہ کرنا مکروہ ہوگا، کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کل چار عمرے کئے، ہر سال میں ایک عمرہ کیا، باوجودیکہ آپؐ ایک سال میں کئی کئی عمرے کر سکتے تھے، ہاں اگر اس مکروہ عمل کو شروع کر لیا تو اس کا پورا کرنا واجب ہوگا کیوں کہ وہ جائز کی قسم سے ہے اور جہود علماء اور بہت سے مالکیہ نے تکرار عمرہ کو بلا کر اہمیت جائز رکھا ہے، کیوں کہ حدیث میں ہے کہ ”ایک عمرہ، دوسرے عمرہ تک دونوں کے مابین کے گناہوں کے لئے کفارہ ہے۔“ یہاں تک کہ ابن عبد البرؒ نے مبالغہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ جو شخص اس کو مکروہ کہتا ہے اس کے پاس کتاب و سنت میں سے کون سی دلیل ہے جس کا تسلیم کرنا واجب ہو۔ یہ بات زرقانیؒ نے کہی ہے اور پوری تفصیل آج میں ہے۔ اور شرح مہذب میں ہے کہ ”ہمارا مذہب یہ ہے کہ سال میں کئی بار عمرہ کرنا مکروہ نہیں بلکہ سنت ہے۔“ امام ابو حنیفہؒ امام احمدؒ اور سلف و خلف کے جمہور علماء اسی کے قائل ہیں۔ البتہ حن بصریؒ، ابن سیرینؒ اور مالکؒ فرماتے ہیں کہ سال میں ایک سے زیادہ مرتبہ عمرہ کرنا مکروہ ہے۔“ اھ اور شرح تہذیب میں ہے کہ پورے سال میں کثرت سے عمرے کرنا مکروہ

نہیں بلکہ جہور کے قول کے مطابق مستحب ہے البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اھ

چوتھا فائدہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کی تعداد کے بیان میں: اس سلسلہ میں روایات میں بہت ہی اختلاف ہے۔ معروف، معتد اور مرتجح طرار کے نزدیک وہ ہے جو سنن ابی داؤد میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے، عمرہ حدیبیہ، دو سر اجب کہ کفار نے آئندہ سال آپ کے عمرہ کرنے پر اتفاق کیا۔ تیسرا جعرانہ سے اور چوتھا جو آپ نے اپنے حج کے ساتھ کیا۔“ یہ روایت امام بخاریؒ نے حضرت انسؓ سے بالفاظ مختلف نقل کی ہے اور زرقانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے چنانچہ مصححین، سنن ترمذی اور ابی داؤد میں حضرت قتادہ (تابعی) سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج کئے؟ فرمایا: ایک۔ اور آپ نے عمرے چار کئے۔“

الحدیث۔ اھ۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد چار عمرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے۔ پہلا عمرہ حدیبیہ۔ یہ سب سے پہلا عمرہ تھا جو آپؐ میں ہوا مگر مشرکین نے آپؐ کو مقام حدیبیہ میں آگے جانے سے روک دیا۔ اس لئے آپؐ نے اسی مقام پر قربانی کے اونٹ (بدن) خرکے دو عمرہ القضاء، جو اگلے سال ہوا، چنانچہ آپؐ مکہ میں داخل ہوئے وہاں تین دن قیام فرمایا۔ اور عمرہ پورا کر کے واپس لوٹ آئے۔ سوم وہ عمرہ جو آپؐ نے حج کے ساتھ ادا کیا کیوں کہ آپؐ کا دن تھے چہارم وہ عمرہ جو جعرانہ سے ادا فرمایا جب کہ آپؐ جنہیں تشریف لے گئے تھے چنانچہ آپؐ وہاں سے مکہ کی جانب واپس آئے، پس جعرانہ سے عمرہ کیا چنانچہ مصححین میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے، سوائے اس عمرہ کے جو آپؐ نے حج کے ساتھ ادا فرمایا۔“ الخ اور اس روایت کے وہ روایت مناقض نہیں جو مصححین میں حضرت برابر بن مازبؓ سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجے قبل ذیقعدہ میں دو عمرے کئے۔“ کیونکہ حضرت برابر بن مازبؓ کی مراد یہ ہے کہ ایسے دو مستقل عمرے کئے جو پورے بھی ہوئے اور کوئی شک نہیں کہ وہ دہری تھے، کیونکہ عمرہ قرآن مستقل نہیں تھا، اور عمرہ حدیبیہ پورا نہیں ہو سکا، بلکہ آپؐ کو اس سے روک دیا گیا تھا اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے۔“ الحدیث۔ یہ حدیث امام احمدؒ نے روایت کی ہے اور حضرت انسؓ کے اس قول کے درمیان کہ ”سب عمرے ذیقعدہ میں ہوئے سوائے عمرہ قرآن کے“ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کے درمیان کہ ”رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کوئی عمرہ نہیں کیا مگر ذیقعدہ میں۔ کوئی تناقض نہیں کیوں کہ عمرہ قرآن کی ابتداء ذیقعدہ میں ہوئی تھی اور انتہا ذوالحجہ میں اس وقت ہوئی جب کہ آپ کا حج پورا ہوا، پس حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے ابتداء کی خبر دی اور حضرت انسؓ نے انتہائی۔ لیکن ابن عمرؓ کا یہ قول کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے، ان میں سے ایک رجب میں ہوا۔ پس یہ ان کا وہم ہے (رضی اللہ عنہ) حضرت عائشہؓ کو جب ابن عمرؓ کے اس قول کی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرہ بھی کیا وہ (ابن عمرؓ) اس موقع پر موجود تھے۔ مگر آپؐ نے کبھی رجب میں عمرہ نہیں کیا۔“ باقی ربی وہ روایت جو دارقطنی نے حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں عمرہ کے لئے نکلی، پس میں نے روزہ رکھا اور آپؐ نے افطار کیا، آپؐ نے نماز قصر کی اور میں نے پوری پڑھی، پس میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ قربان ہوں، آپؐ نے انتظار کیا اور میں نے روزہ رکھا، آپؐ نے قصر کیا اور میں نے نماز پوری پڑھی۔ آپؐ نے فرمایا: عائشہ! تو نے اچھا کیا۔ پس یہ حدیث غلط ہے، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی رمضان میں عمرہ نہیں کیا، اور آپؐ کے عمروں کی تعداد اذان کا وقت دونوں طے شدہ چیز ہیں۔ اور حدیث کے جواب میں ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُم المؤمنینؓ پر رحم فرمائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں کبھی عمرہ نہیں کیا اور خود عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپؐ نے صرف ذیقعدہ ہی میں عمرہ کیا ہے، ان کا یہ قول ابن ماجہ وغیرہ نے نقل کیا ہے اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ آپؐ کے عمرے چار سے زائد نہیں تھے۔ اب اگر جب کا عمرہ بھی ہو تو پانچ اور اگر رمضان المبارک میں بھی کیا تو چھ ہونگے اور یہ کہنا کہ بعض عمرے رجب اور بعض رمضان میں اور بعض ذیقعدہ میں ہوئے، خلاف واقع ہو گا جب کہ واقعہ یہی ہے کہ آپؐ کے عمرے ذیقعدہ ہی میں ہوئے جیسا کہ حضرت انسؓ، ابن عباسؓ اور عائشہؓ نے بیان فرمایا۔ امام مالکؒ موطائیں نقل فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین عمرے کئے ہیں۔ حدیبیہ والے سال، قضاہ والے سال، جعراندہ والے سال، علامہ باجی کہتے کہ ان کا تین عمرے بتانا ان کے اپنے مذہب کے موافق ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن ادا فرمایا تھا وہ چار عمرے شمار کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ امام مالکؒ نے حج والا عمرہ اس لئے ذکر نہیں کیا کہ وہ حج ہی میں داخل ہے، حاصل یہ کہ جو حضرات چار عمروں کے قائل ہیں وہ حدیبیہ والا عمرہ بھی شمار کرتے ہیں، کیوں کہ اس میں عمرہ کے بہت سے احکام مثلاً احرام، شکار، خوشبو، میتات، لباس، احصار، فدیہ، ذبی، حلق، قصر اور خرد وغیرہ پائے جاتے ہیں۔ علامہ باجی کہتے ہیں کہ اسے عمرہ کہنا اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ عمرہ امام مالکؒ کے نزدیک تمام سمجھا جائے، اگرچہ اس میں میت اللہ شریف سے روک نہ ہو یا گیا اور ایسے شخص پر قضا نہیں ہوتی جسے میت اللہ شریف

سے روک دیا گیا ہو۔ حافظ کہتے ہیں کہ ابن التین فرماتے ہیں کہ لوگوں کا عمرہ حدیبیہ کو شمار کرنا جس میں کہ بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تھا اس کے کامل عمرہ ہونے کی دلیل ہے اور اس میں جہود کے اس قول کی صحت کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا ہو اس پر قضا واجب نہیں اور یہ قول احناف کے خلاف ہے جس میں کہتا ہوں کہ اس بحث کی تفصیل عمرہ القضا کے بیان میں آئے گی اور اسی طرح حضرات علماء نے عمروں کی نہرست میں آپ کا وہ عمرہ بھی شامل کر لیا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کے ساتھ تھا اس لئے کہ تارن وہی ہو تب سے جو حج و عمرہ مکے ادا کرتا ہے اور جو حضرات آپ کے تین عمرے بتلاتے ہیں، لیکن ہے کہ وہ حج والے عمرے کو اسی میں داخل اور تابع بھی کر شمار نہ کرتے ہوں یا جہود والے عمرے کو شمار نہ کرتے ہوں کیونکہ وہ رات میں ہونے کی وجہ سے معنی رہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جہران میں بوقت صبح ایسے ہی موجود تھے گویا رات میں گزار لی تھی، یا پھر حدیبیہ والے عمرے کو شمار نہ کرتے ہوں گے کہ وہ پورا والا نہ ہو سکا تھا اور جو حضرات کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف دوبارہ عمرہ کیا تو انہوں نے عمرہ الحج کو (داخل حج) اور عمرہ الحدیبیہ کو اتمام سمجھتے ہوئے شمار نہیں کیا بلکہ صرف ان دو عمروں کو شمار کیا جو مستقل اور کامل واقع ہوئے جیسا کہ حافظ ابن قیم کے کلام میں گزرا اور ممکن ہے کہ انہوں نے حدیبیہ اور قضا والے عمروں کو شمار کیا ہو اور جہود والے ان پر معنی رہا ہو۔ البتہ اگرچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں درست نہ ہوگی کہ آپ نے صرف دوبارہ عمرہ کیا۔ کیوں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرہ بھی کیا ان کی موجودگی میں کیا اور یہ کہ آپ نے چار عمرے کئے۔ الخ جیسا کہ لایع کے حاشیے میں امام احمد اور ابو داؤد رحمہما اللہ کی روایت سے منقول ہے۔ پس ظاہر یہی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں صرف ان دو عمروں کو شمار کیا ہے جو مستقل طور پر پورے ادا کئے گئے یعنی عمرہ القضا اور عمرہ جہود۔

فصل دوم، عمرہ حدیبیہ کے بیان میں

حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں شامل ہے : یہ عمرہ مقام حدیبیہ کی جانب منسوب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی جگہ بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تھا اور اسی جگہ صلح، بیعت رضوان، حلق اور تحریغ و بہت سے اہم واقعات پذیر ہوئے، حدیبیہ؛ حامیہ کے منہ وال کے فتح یا نے تھانیہ کے سکون اور بام کے کمرے کے ساتھ۔ اہل عراق اسے تشدید کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اہل حجاز بغیر تشدید کے یہ دراصل ایک کنوئیں کا نام تھا جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت براہ سے منقول ہے، اسی کنوئیں کے نام پر اس جگہ کو حدیبیہ کہا گیا اور ایک قول یہ ہے کہ یہ درخت کا نام تھا۔

محبت بڑی کہتے ہیں، ”یہ ایک بستی ہے جو زیادہ بڑی نہیں۔ مگر کمرہ سے ایک مرحلہ پر واقع ہے اس کا بیشتر حصہ حرم میں ہے اور باقی جل میں۔ اور یہ کمرہ کمرہ سے زمیں کے فاصلے پر واقع ہے۔“ بزرگانی۔ پوری تفصیل اور تجزیہ ہے اور انہیں ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک یہ سب حرم میں داخل ہے۔ نیز اس میں اور ہدایہ میں ہے کہ حدیث کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے۔

کشف میں زعفرانی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے اور کتاب الام میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں، حدیث کا کچھ حصہ حل میں ہے اور کچھ حرم میں اور صحیح بخاری میں ہے کہ ”حدیث حرم سے خارج ہے۔“ یعنی کہتے ہیں، ”اس کا حرم سے خارج ہونا جامع علیہ نہیں چنانچہ امام طحاویؒ نے حضرت مسروقؒ سے نقل کیا ہے کہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر حل میں تھا اور آپ کی نماز گاہ حرم میں تھی۔ اور ابی شیبہؒ نے امام عطاءؒ کا قول نقل کیا ہے کہ۔ ”حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فودگاہ حرم میں تھی۔ اور ابن قیمؒ حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں ”اور اس میں ایک طرح کی دلالت ہے اس امر پر کہ کمرہ میں نماز کے مضاعف ہونے (ایک نماز پر ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملنے) کا مسئلہ تمام حرم سے متعلق ہے۔ صرف مسجد حرام کے ساتھ، جو کہ طواف کی جگہ ہے۔ خاص نہیں۔ اور خیمہ میں ہے کہ وہاں مسجد شجرہ ہے“ اور حدیث اور مدینہ منورہ کے درمیان نو مرحلوں کا فاصلہ ہے اور حدیث اور کمرہ کے درمیان ایک مرحلہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ حرم میں داخل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا بعض حصہ حرم میں شامل ہے۔ اور شفا الغرام میں ہے کہ ”مسجد شجرہ“ حدیث میں ہے اور جس شجرہ کی طرف یہ منسوب ہے یہ وہی شجرہ ہے جس کے نیچے بیعت رضوان ہوئی تھی، یہ لیکر کا درخت تھا۔ جو لوگوں میں معروف تھا۔ یہ مسجد جدہ کے راستہ میں دہنی جانب واقع ہے اور یہ وہی مسجد ہے جس کے بارے میں لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہاں نمازیں پڑھی تھیں اور وہاں ایک اور مسجد ہے مگر یہ دونوں مسجدیں اور خود چاہ حدیث آج کل معروف نہیں“ اہ۔ حموی نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ ”صحیح اور درست یہ ہے کہ حدیث کو تشدید سے اور جہرانہ کو بغیر تشدید کے پڑھا جائے۔“

عمرہ حدیث کا سبب: صاحب فہم کہتے ہیں، ”اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس غزوہ کے لئے یعنی اس عمرہ کے لئے جس کی انتہا غزوہ پر ہوئی۔ نکلنے کا سبب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کی طرف نکلنے سے پہلے مدینہ میں یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ مسجد حرام میں داخل ہوئے اور آپ نے بیت اللہ شریف کی گنبن اپنے دست مبارک میں لی اور سب نے طواف و عمرہ کیا۔ پھر بعض نے حلق کرایا اور بعض نے

قصر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب صحابہ کرام سے بیان فرمایا تو وہ بہت خوش ہوئے اور یہ سمجھ کر وہ بس اسی سال کہ میں داخل ہوں گے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے عمرے کے ارادے کا اظہار فرمایا، اس پر انہوں نے سفر کی تیاری شروع کر دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے قبائل اور گروہوں کی تیسریاں کے اغراب کو ساتھ چلنے کے لئے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنگ و قتال کا ارادہ نہیں رکھتے تھے لیکن آپ کو قریش کی جانب سے یہ اندیشہ ضرور تھا کہ وہ آپ سے لڑائی کے لئے آمادہ ہوں گے یا آپ کو بیت اللہ شریف روکنے کی کوشش کریں گے اور بہت سے بدویوں نے آپ کے حکم کی تعمیل میں تاخیر کی۔

تفسیر جلالین میں آیت کریمہ: **لَقَدْ هَمَّ بِكَ اللَّهُ مَرْسُولَ الْوَحْيِ الْآلِیَہ** کے تحت لکھا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے سال کو حج سے پہلے خواب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ مکہ مکرمہ میں بے خوف خطر داخل ہو رہے ہیں اور طہن اور قمر کر رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب صحابہ کرام سے ذکر کیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نکلے تو کفار نے انہیں حدیبیہ میں روک دیا اور انہیں عمرو کے بغیر آنا پڑا تو انہیں نہایت شاق گذرا اور بعض منافقوں نے شکوک و شبہات پھیلانے شروع کئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔“

زرقانی کہتے ہیں فرمائی، عبد بن حمید اور بیہقی نے دلائل میں حضرت عطاءؓ نقل کیا ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ آپ حدیبیہ میں فروکش تھے۔ یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بے خوف و خطر مکہ میں داخل ہو رہے ہیں اور سروں کا حلق اور قمر کر رہے ہیں۔ لیکن جب حدیبیہ میں حدیبی کے جانور ذبح کرنے پڑے تو صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ آپ کا خواب کیا ہوا؟ اس پر آیت: **لَقَدْ هَمَّ بِكَ اللَّهُ مَرْسُولَ الْوَحْيِ الْآلِیَہ** نازل ہوئی۔ اس روایت میں جس خواب کا ذکر ہے، یہ دوسرا خواب ہے جو آپ نے حدیبیہ میں دیکھا تھا اور جس میں حق تعالیٰ کی جانب سے دوبارہ بشارت دی گئی تھی، اس کو آپ کے مدینہ سے چلے جانے کا سبب قرار دینا صحیح نہیں ہوگا۔“

میں کہتا ہوں اول کی تائید فتح کی اس عبارت سے ہوتی ہے جو حضرت عمرؓ کے اس قول: **ادیس کنت متحدینا** (کیا آپ ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے) کے ذیل میں ذکر کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ۔
واقعی کی روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ (کے لیے چلنے) سے پہلے یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ میں داخل ہوئے پھر جب ابن حنفیہ نے اس امر میں تاخیر دیکھی تو انہیں

نہایت شائق گزارا۔

مدینہ طیبہ سے روانگی: صاحب غیس کہتے ہیں پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا، لباس زیب تن کیا، اور اپنی اؤٹنی تقوا پر سوار ہونے اور مدینہ میں امی ام مکتوم کو اپنی جگہ قائم مقام فرمایا، غیس اور زرقانی میں اسی طرح ہے اور زرقانی نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ بعض لوگوں نے ابرہہ مکتوم بن حصین کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ بلاذری نے یہ دونوں قول نقل کئے ہیں اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان دونوں کو مقرر فرمایا تھا اور ابن ام مکتوم نماز پر مامور تھے ابن ہشام اور ان کے متبعین نے کہا ہے کہ نیکل بن عبداللہ بقی کو مقرر کیا تھا اس لئے ممکن ہے کہ نیکل اور مکتوم دونوں کو امور عامہ پر مقرر فرمایا ہو اور ابن ام مکتوم کو امام مقرر کیا ہو۔

اور آپ حکم ذیقعدہ ۳۷ کو کہ یہی حدیث کا سال کہلاتا ہے پیر کے دن مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے، زرقانی کہتے ہیں کہ ”جمہور علمائے سیر مشلاً امام نہیری، قتادہ، موسیٰ بن عقبہ، ابن اسحاق، ابن سعد وغیرہ نے اسی طرح نقل کیا ہے اور فتح میں کہا ہے کہ ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رضل میں سفر کے لئے نکلے اور شوال میں عمو کو کیا، مگر یہ قول شاذ ہے اور ابوالاسود نے عروہ سے جمہور کے موافق روایت نقل کی ہے“ اھ اور البیہقی والنبہای میں — شوال میں عمو — کا تذکرہ کرنے کے بعد لکھا ہے: ”یہ عروہ سے بہت غریب روایت ہے“ اھ اور ابن قیمؒ کہتے ہیں ”یہ روایت دہم ہے اور عروہ کا قول صحیح روایت کے مطابق یہی ہے کہ عروہ ذی قعدہ میں ہوا، چنانچہ صحیحین میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار ٹرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے، ان ہی میں عروہ حدیث کا بھی ذکر ہے“ اور آپ نے اپنی زوجہ محترمہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بھی ساتھ لیا۔

شکرہ حدیبیہ کی تعداد: اور آپ کے ساتھ چوتھے سو حضرات تھے جیسا کہ صحیحین میں حضرت براہؓ کی حدیث میں بروایت اسرائیل بن ابی اسحاق — مروی ہے اور کہا جاتا ہے کہ آپ کے ساتھ پندرہ سو افراد تھے۔ یہ روایت بھی صحیحین ہی میں سعید بن مسیب کی سند سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے اور کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد تیرہ سو تھی۔ یہ روایت بھی صحیحین ہی میں حضرت عبداللہ بن ابی ادنیٰ سے مروی ہے اور ان مختلف روایات میں تطبیق۔ جیسا کہ فتح میں کہا ہے۔ یہ ہے کہ چودہ سو سے زائد تھے، پس جس نے زائد کا اعتبار کیا پندرہ سو کہا اور جس نے شمار نہیں کیا اس نے چودہ سو کہا، اس کی تائید بخاری کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت براہؓ فرماتے ہیں کہ وہ چودہ سو یا اس سے زیادہ تھے، یہاں ”یا“ سے مراد یہ ہے کہ چودہ سو کہہ

اس سے زیادہ تھے۔ اس سے وجہ تطبیق واضح ہو جاتی ہے اور نوویؒ نے اسی تطبیق پر اعتماد کیا ہے کیوں کہ روایات سب صحیح ہیں، اور یہی کامیلان ترجیح کی طرف ہے وہ کہتے ہیں کہ چودہ سو کی روایت زیادہ صحیح ہے، کیوں کہ حضرت جابرؓ، جابرؓ، سلمہ بن اکوعؓ، معقل بن یسارؓ اور مسیب بن حزنؓ اس پر متفق ہیں۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ اپنا قلبی رجحان زیادہ تر اسی طرف ہے، رہی تیرہ سو والی روایت! سو وہ راوی کی اطلاع پر محمول ہے۔ دوسرے حضرات کو دو سو زائد کی اطلاع ہوئی جن پر پہلے راوی کو نہ ہوئی اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہوئی ہے۔ لہذا کم نقل کرنے والے کی روایت اس کے معارض نہیں اور حافظ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہ کہا جائے کہ جو تعداد اس نے (تیرہ سو کے راوی نے) ذکر کی ہے یہ تو مدینہ سے روانگی کے وقت تھی اور زائد وہ تھے جو وہ بعد میں شامل ہوتے گئے یا یہ کہ اس نے صرف مقتاتین کی تعداد ذکر کی ہے اور زائد حشم و خدم، نابالغ بچے اور عورتیں تھیں اور ابن اسحقؒ کا یہ قول کہ سات سو تھے کسی نے اس کی تائید و موافقت نہیں کی۔ دراصل موصوف نے یہ بات حضرت جابرؓ کے اس قول سے استنباط کی ہے کہ ہم نے ایک ایک اونٹ دس دس آدمیوں کی جانب سے ذبح کیا تھا اور اونٹوں کی تعداد ستر تھی“

حالاں کہ یہ اس امر کی دلیل نہیں کہ انہوں نے اونٹوں کے علاوہ گائے، بکری ذبح نہیں کئے تھے مزید برآں یہ کہ بعض حضرات نے سمرے سے احرام ہی نہیں باندھا تھا موسیٰ بن عقبہؒ نے اس پر جزم کیا ہے کہ ان کی تعداد سولہ تھی۔ ابن ابی شیبہؒ کی روایت میں حضرت سلمہ بن اکوعؒ کی حدیث میں۔ سترہ سو کی تعداد مذکور ہے اور ابن سعدؒ کی روایت میں ہے کہ وہ ایک ہزار پانچ صد پچیس نفر تھے۔ حافظ کہتے ہیں: ”ابن سعدؒ کی روایت اگر ثابت ہو تو اس میں تحریر بالغ سے کام لیا گیا ہے (یعنی ٹھیک ٹھیک پوری تعداد بیان کی گئی ہے، بعد ازاں ابی رُمیہؒ کی تخریج سے یہ تعداد مجھے بروایت ابن عباسؒ موصلاً بھی دستیاب ہوئی ہے۔ اہ مختصراً“

الہدیٰ میں بروایت صحیحین حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰؒ سے نقل کیا ہے کہ ہم تیرہ سو تھے۔ قتادہؒ کہتے ہیں کہ ”میں نے سید بن مسیبؒ سے دریافت کیا کہ بیعت رضوان میں شریک ہونے والوں کی تعداد کتنی تھی؟ فرمایا پندرہ سو۔ میں نے کہا کہ حضرت جابرؓ تو چودہ سو بتاتے ہیں؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ اُن پر رحم فرمائے، انہیں سہو ہوا، خود انہوں نے مجھے بتایا تھا کہ وہ پندرہ سو تھے۔“ ۱۰۰ اور حنفیہ کے

پندرہ سو کی تعداد ہی راجح ہے، جیسا کہ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب من اسہم لہ سهم میں اس کی تصریح موجود ہے، چنانچہ اس میں حضرت مجمع بن جابر انصاریؓ سے جہان قادیوں میں سے ایک تھے جنہوں نے قرآن کریم یاد کیا، روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ میں حاضر ہوئے جب وہاں سے واپس لوٹے تو لوگ اونٹ دوڑانے لگے، آگے حدیث میں سورۃ فتح کے نزول کا قصہ مذکور ہے اور اس روایت کے آخر میں ہے کہ حذیفہؓ کا مال غنیمت، اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اٹھارہ حصے کئے، پندرہ سو کا لشکر تھا، ان میں سے تین سو شہسوار تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہسوار کو دو ہرا اور پیادہ کو اکبر حصہ دیا۔ اس کی تائید زرقانی کے گذشتہ بالا کلام سے بھی ہوتی ہے کہ یہی (پندرہ سو کی تعداد) صحیحین میں بروایت سعید بن مسیبؓ، حضرت جابرؓ سے منقول ہے اور حضرت مجمعؓ کی یہ حدیث اس بنا پر بھی راجح ہے کہ اس میں سواروں اور پیادوں کی الگ الگ تفصیل بھی دی گئی ہے۔ امام بخاری، قتادہ سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا، میں نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ خود سو تھے۔ سعیدؓ نے — کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے خود مجھ سے فرمایا کہ جن حضرات نے حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ان کی تعداد پندرہ سو تھی۔“ شیخ بذلؒ میں فرماتے ہیں: ”حضرت جابرؓ سے جو تعداد سالم اور سعید بن مسیبؓ نے نقل کی ہے وہ باقی روایات کی نسبت اقرب الی التحقيق ہے۔ کیوں کہ اس کو جن حضرات نے حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی“ کے مضمون کے ساتھ موافق کیا ہے، پھر یہ روایت حضرت مجمعؓ کی روایت سے مرید ہے۔“ اور سیوطیؒ نے درمثور میں ”قد رضی اللہ عنہما“ کے تحت بروایت عبد بن حمید و ابن جریر حضرت قتادہؓ سے نقل کیا ہے کہ یہ لکیر کا درخت تھا، جس کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے بیعت لی تھی۔ اور ان کی تعداد اس دن پندرہ سو تھی۔“ انھم الوجہل کے اونٹ کا قصہ: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ ہری کے ستر اونٹ لے گئے تھے جن میں الوجہل کا وہ اونٹ بھی شامل تھا جو جنگ بدر کی غنیمت میں ہاتھ آیا تھا۔ میں کہتا ہوں یہی صحیح ہے اور ترمذی شریف میں جو مروی ہے کہ وہ حجرہ الوداع کے اونٹوں میں شامل تھا یہ دہم ہے جیسا کہ اس کی تفصیل جزرہ الوداع میں گزر چکی ہے اور اس اونٹ کی ناک میں کڑا تھا، ابو داؤد میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے موقع پر اپنی قربانیوں میں الوجہل کا وہ اونٹ بھی قربان کیا جس کے

مصر میں یعنی ایک میں چاندی کا کڑا (حلقہ) تھا۔ ابن منہال کہتے ہیں کہ کڑا سونے کا تھا۔ بغیر کسی کہتے ہیں کہ اس سے مشرکین کو چڑانا منظور تھا۔ حضرت شیخ بذل فرماتے ہیں کہ ”راوی کا قول، اس کے میں“ اور علامہ علی قاری فرماتے ہیں: ”راوی کا قول: کہ سونے کا کڑا تھا (اور دوسری روایت میں ہے کہ چاندی کا کڑا تھا) ممکن ہے کہ دو شخصوں کے لئے دو کڑے ہوں۔“ ادجز میں ہے کہ ابو داؤد کی اس حدیث کو کئی طرح سے ترجیح حاصل ہے ایک یہ ہے کہ، روایات میں ہے کہ کفار کو چڑانا اور غصہ دلانا مقصود تھا اور یہ بات حجۃ الوداع کے ساتھ جوڑ نہیں رکھتی اس لئے کہ اس وقت مکہ میں کوئی کافر ہی نہیں تھا۔ دوسرے یہ کہ کتب سیر کے موافق ہے، تیسرے یہ کہ ترمذی کی روایت میں ضعف ہے پچانچہ خود امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ”یہ حدیث غریب ہے۔ سفیان کئی یہ حدیث صرف زید بن جباب کے ذریعہ ہمیں ملی ہے۔“ پوری تفصیل ادجز میں ہے، اور جزء حجۃ الوداع میں حدیث کے ہدایا ابو جہل کے اونٹ کے بھاگ جانے کا قصہ گزر چکا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بھاگنا بھی اسی چڑانے کی تکمیل کے لئے تھا کہ اگر وہ اونٹ لیں ہی ذبح کر دیا جاتا تو مکہ کے عام کافروں کو اس کا علم نہ ہوتا اور اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے اس کا معاملہ ایسا مشہور ہوا کہ قریب و بعید کے تمام لوگوں کو معلوم ہو گیا۔ ہا یہ سوال کہ اونٹ تو بے عقل جانور ہے، کفار کو چڑانے والے مقصد کی تکمیل کے لئے اس کا بھاگ نکلنا کیوں کہ ہوا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بطور معجزہ کے ہے اور اس قسم کے بہت سے معجزات ہیں جن کا انکار ممکن نہیں۔ منجملہ ان کے ابو داؤد کی حدیث کا یہ واقعہ ہے کہ قربانی کے اونٹ آپ کی طرف پکھتے تھے کہ دیکھئے کس سے ذبح کی ابتداء ہو۔ اسی طرح آپ کی ناقہ قصواء کے بیٹھے کا قصہ، اور لوگوں کا کہنا کہ قصواء رک گئی معترقب آ رہا ہے وغیرہ“ اور آپ نے ہدی کے اونٹوں پر ناجیہ بن حنفیہ بن حنفیہ بن حنفیہ فرمایا اور معالم التنزیل میں ان کا نام ناجیہ بن عمیر نقل کیا ہے، اور نحیسی میں بھی اسی طرح ہے، اور ان دونوں باتوں کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے والد کا نام جناب اور داد کا نام عمیر ہے۔ البتہ یہاں ایک اختلاف ہے کہ آیا وہ اسلی ہے یا خزاعی؟ اور یہ کہ کیا ناجیہ اسلی اور ناجیہ خزاعی دو شخص ہیں یا ایک ہی شخص ہے بذل میں اس پر مفصل کلام کیا ہے اور آپ کے ساتھ مالدار صحابہ نے بھی ہدی کے جانور نہ کائے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحر میان میں بندھنوں کے جو مسافر کا ہتھیار ہے اور کوئی ہتھیار اپنے ساتھ نہیں لیا۔ (میں کہتا ہوں) کہ آپ کے ساتھ تین سو شہسوار تھے، جیسا کہ ابو داؤد کی روایت اور پر گندہ چلی ہے اور زرقانی کہ ہے کہ آپ کے ساتھ دو سو شہسوار تھے مگر ابو داؤد کی روایت راجح ہے۔

پس آپ نے نماز ظہر ذی الحلیفہ میں ادا فرمائی اور قربانی کے جانوروں کو تلوے پہنائے اور ان کا اشعار کیا۔ بعض جانوروں کو خود بنفس نفیس تلوے پہنائے اور باقیوں کے لئے ناجیہ کو حکم فرمایا۔ خیس میں اسی طرح ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ ”ایک روایت کے مطابق آپ نے دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور ذوالحلیفہ کی مسجد کے دروازے سے سوار ہوئے اور آپ کی سواری جب آپ کو لے کر قبلہ کی طرف چلنے لگی تو آپ نے عمرہ کا احرام باندھا یعنی اس کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپ لڑائی کے لئے تشریف نہیں لے جا رہے“ اور خیس میں ہے کہ ”پھر آپ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور تبلیہ پڑھا اور آپ کی اقلہ میں جہور صحابہؓ نے بھی وہیں سے احرام باندھا اور بعض نے تحفہ سے احرام باندھا۔

میں کہتا ہوں کہ تقلید اور اشعلہ کی بحت جزاء الحج میں گذر چکی ہے اور اس ناکارہ کے نزدیک اذبحہ یہ ہے کہ مراقبت کی مشروعیت کی ابتداء عمرہ الحدید سے ہوئی اور عام شراح اس کی ابتداء حجتہ الوداع سے ذکر فرماتے ہیں، جیسا کہ امام احمدؒ نے بھی اس کی تصریح فرمائی ہے، مگر اس پر اشکال ہو گا کہ یہ تمام حضرات حدیثیہ والے سال حضرت البرقادرہ کے میقات سے بغیر احرام گذر جانے کی تاویلات کرتے ہیں۔ حالانکہ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ میقات کی تعیین ہی حجتہ الوداع میں ہوئی تو ان ترجیحات قریبہ وبعیدہ کی حاجت ہی کیوں پڑی؟ اذبحہ میں اسی طرح ہے اور جو رائے میں نے اختیار کی ہے اس کی تائید حافظ ابن قیمؒ کے اس کلام سے ہوتی ہے جو موصوف نے حدیثیہ کے فوائد میں ذکر کیا ہے کہ ”عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا افضل ہے جیسا کہ حج کا۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام ذوالحلیفہ سے باندھا تھا“

ذوالحلیفہ سے جاسوس بھیجا : اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ ایک خراعی کو بطور جاسوس بھیجا۔
قول کے مطابق اس کا نام بُسر تھا۔ (باد موحده کے ضمہ اور سین کے سکون کے ساتھ) جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور ابن اسحاق اور ابن عبد البر نے بھی اسی پر جزم کیا ہے۔ البتہ ابن اسحاق کی روایت میں ”بد بشر“ (باند کے کسرہ اور شین منقطہ کے ساتھ) واقع ہوا ہے اور ابن ہشام نے اس کی تردید کی ہے، اور ابن شیبہ کی تصانیف میں جاسوس کا نام ”ناجیہ“ ذکر کیا ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ ”مثنیہ“ ہے کہ ”ناجیہ“ اس شخص کا نام ہے جس کے ساتھ بدی کے جانور بھیجے تھے جیسا کہ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔“ اور آپؐ نے اس بُسر بن سفیان بن عمرو کو بطور جاسوس بھیجنے کے لئے اس لئے منتخب فرمایا کیوں کہ یہ تازہ نازہ اسلام لائے تھے۔ چنانچہ وہ شوال میں اسلام لائے تھے (چونکہ ان کا اسلام لانا زیادہ مشہور نہیں تھا، اس لئے انہیں دیکھنے والا جاسوس سمجھ کر ایذا کے درپے

نہیں ہوگا۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ حافظ ابن قیمؒ آغاز قصہ میں فرماتے ہیں کہ ”آپؐ نے ذوالحلیفہ سے اپنے آگے آگے ایک خزاہی کو بحیثیت جاسوس کے بھیجا اور حدیث کے فرامی میں فرماتے ہیں کہ جہاد میں قابل اعتماد مشرک سے بوقت ضرورت خدمت لینا جائز ہے۔ اس لئے اس خزاہی کو جب جاسوس مقرر کیا گیا وہ کافر تھا اور اس میں عظمت یہ تھی کہ اس کے لئے دشمن میں گھل مل کر ان کی خبریں معلوم کر لیا آسان تھا۔ نیز فرماتے ہیں کہ ”امیر لشکر کو چاہیے کہ اپنے آگے دشمن کی جانب جاسوس بھیجے۔“ اھ اور آپؐ کا یہ جاسوس ”ندیر الاشطاہ“ نامی جگہ والی آیا جیسا کہ آگے آتا ہے۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”پس جب آپؐ ذوالحلیفہ پہنچے تو قبیلہ خزاعہ کے ایک جاسوس کو اپنے آگے بھیجا تاکہ وہ قریش کی خبریں آپؐ کو لا کر دے، یہاں تک کہ جب وادی عسفان کے قریب پہنچے تو آپؐ کا یہ جاسوس ٹپس آیا اور اس نے بتایا کہ میں کعب بن لوی (یعنی قریش) کو اس حال میں چھوڑ کر آیا ہوں کہ انہوں نے آپؐ کے مقابلہ کے لئے احابیش یعنی مختلف قبائل کو جمع کر رکھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ لیا اور فرمایا کہ تم یہ رائے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کو اہل و عیال کا رخ کریں؟ اھ مختصراً اور مشورہ کا تذکرہ اپنے موقع پر آئے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ اسلامی کو ہدی کے جانوروں کے ساتھ آگے بھیجا اور خود ان کے پیچھے روانہ ہوئے اور عباد بن بشر کو مہاجرین و انصار کے بیس سواروں کی معیت میں مقدمۃ الجیش پر مقرر فرمایا۔

حضرت البرقتادہؓ کی آمد اور جاسوس کی واپسی: اور حضرت البرقتادہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب کہ آپؐ موضع ”سقیّا“ میں قیلولہ کر رہے تھے۔ حافظ کہتے ہیں: ”السقیّا“ سین مہلہ کے ساتھ ضمہ اوراق کے سکون کے ساتھ اس کے ساتھ یائے مقصورہ۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک بڑی بستی ہے۔“ اھ۔ اور معجم میں ہے کہ ”فرع“ کے مضافات میں ایک قصبہ ہے۔ اس کے اورد ”فرع“ کے درمیان حقیقہ کی جانب انیس میل کا فاصلہ ہے۔“ اھ۔

بخاری و مسلم میں عبداللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد (حضرت البرقتادہؓ) بھی حدیبیہ کے سال گئے تھے۔ پس ان کے رفقاء نے احرام باندھ لیا، مگر انہوں نے نہیں باندھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ ”حقیقہ“ نامی جگہ میں دشمن جمع ہیں، وہ آپؐ سے لڑیں گے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے۔ پس دریں اثناء کہ میرے والد اپنے رفقاء کے ساتھ تھے، وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگے، (میرے والد فرماتے ہیں کہ) میں نے دیکھا کہ ایک نیل گائے ہے، میں نے نیزے سے اس پر حمل کیا پس اس کو دیں ڈھیر کر دیا، میں نے اپنے رفقاء سے مدد چاہی، مگر انہوں نے میری مدد کرنے سے انکار کر

دیا، بہر حال میں نے خود ہی اس کا گوشت تیار کیا) پس ہم نے اس کا گوشت کھایا، اور میں اندیشہ ہوا کہ کہیں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفقاء سے کٹ کر پیچھے نہ رہ جائیں، اس لئے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، میں کبھی گھوڑا تیر دوڑاتا اور کبھی عام رفتار سے چلتا، اُدھی رات کو مجھے بنو غفار کا ایک شخص ملا، میں نے اس دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں چھوڑا تھا؟ اس نے بتایا کہ میں نے آپ کو مد تعین، نامی جگہ چھوڑا ہے، اور آپ دو پہر کو ”سقیّا“ پہنچیں گے، چنانچہ (میں) ”سقیّا“ میں آپ سے آٹا، آلاء اور) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے خدام آپ کو سلام عرض کرتے ہیں اور انہیں اندیشہ ہے کہ کہیں آپ سے کٹ کر پیچھے نہ رہ جائیں، پس ان کا انتظار کر لیجئے۔ پھر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے نیل گائے کا شکار کیا تھا اور اس کا کچھ بقیہ میرے پاس ہے۔ آپ نے رفقاء سے فرمایا: کھاؤ، یہ حضرات احرام میں تھے۔

اس قصہ میں بہت سی فقہی بحثیں ہیں، مثلاً ابرقائدہ کے خردوج کا سبب کیا تھا؟ انہوں نے میقات سے احرام کیوں باندھا؟ اور ان کے میقات سے بلا احرام گزرنے کے وجہ و اسباب کیا تھے؟ شروح بخاری وغیرہ مطوّلہ میں ان سب پر تفصیل سے کلام کیا ہے اور اس کا خلاصہ اور حاشیہ لامع میں مذکور ہے اور محرم کے شکار کے — سائل پر بحث ”حجۃ الوداع“ میں گزر چکی ہے۔

آپ کے رد کرنے کے بارے میں مشرکین مکہ کا مشورہ: اور جب مشرکین مکہ کو یہ خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے ہیں تو انہوں نے اس بارے میں مشورہ کیا، صلاح مشورہ کے بعد یہ قرار پایا کہ آپ کو بیت اللہ تشریف آنے سے روکا جائے، اہل مکہ نے عرب قبائل اور جماعت احابیش سے بھی مدد طلب کی احابیش (حامہ، ہمد، بار موحده اور شین معجمہ کے ساتھ) اجروش (بضم ہمزہ و ہاء) کی جمع ہے، یہ بنو الہون بن خزیمہ بنو حارث بن عبد مناة اور بنو المصطلق، جو خزاعہ کی ایک شاخ ہے، کا لقب ہے، کہا گیا ہے کہ ان لوگوں نے قریش کے ساتھ حبشی نامی پہاڑ کے نیچے، جو اسفل مکہ میں واقع ہے، عہد و پیمان کیا تھا، اس بنا پر ان کا نام ”احابیش“ ہوا اور بعض نے کہا کہ تحبش کے معنی اجتماع کے ہیں، ان کے تحبش یعنی اجتماع کی وجہ سے ان کا یہ لقب پڑا۔

جاسوسی کے لئے خالد کے لشکر کی آمد، بہر حال احابیش نے قریش کی دعوت کو لیک کہا اور یہ سب لوگ تیار ہو کر مکہ سے نکلے اور ”بلوچ“ نامی جگہ میں ان کا لشکر جمع ہوا اور خالد بن ولید اور عکر بن ابی جہل کو دو صد افراد کی معیت میں خبر سانی کے لئے مقرر کیا۔ میں کہتا ہوں کہ بخاری کی حدیث میں ہے کہ: — جب آپ

راستہ کی کسی جگہ میں تھے۔ ابن اسحاق کی روایت کے مطابق یہ جگہ عسفاں تھی، جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالد بن ولید موضع غمیم میں۔ حافظ کہتے ہیں کہ غمیم (فتح غنیم) سے مراد بظاہر کراۃ الغمیم ہے جو مکہ و مدینہ کے درمیان جگہ کا نام ہے، سیاق حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ جگہ حیدر کے قریب تھی اور ابی حبیب کہتے ہیں کہ یہ اس مقام کے قریب ہے جو رابیع اور جحفہ کے درمیان ہے، ”اھ اور خمس میں ہے کہ ابن شباب نے کہا ہے کہ غمیم عسفاں اور ضحان کے باہر واقع ہے اور عیاض نے کہا ہے کہ وہ عسفاں کے بعد آٹھ میل کے فاصلہ پر ایک وادی ہے۔ قریش کے ایک لشکر کے ساتھ بطور مقدمہ الجیش کے آیا ہوا ہے، اس لئے تم داہنی جانب اختیار کرو، پس لشکر کی قسماً خالد کو ان کی آمد کی خبر تک نہ ہوئی یہاں تک کہ انہیں لشکر کا سیاہ عباد اٹھنا نظر آیا، یہ دیکھ کر خالد فوراً گھوڑے پر سوار ہو کر قریش کو اطلاع دینے کے لئے بھاگا۔“ احمدیث۔

لے عزیز خرم الحاج مولوی محمد رابع ندوی نے ان مقامات کے بارے میں تحریر کیا ہے کہ: ”بظاہر غمیم یہاں غنیم کے فتح اور غمیم کے کسر کے ساتھ ہے، اور یہ وہی جگہ ہے جس کو ہمدانی نے اپنی کتاب ”صفة جزيرة العرب“ میں باس الفاظ ذکر کیا ہے کہ وہ ”متر اور عسفاں کے درمیان ایک جگہ ہے۔“ اور مروی جگہ ہے جو زمانہ قدیم میں ”مراظہان کہلاتی تھی اور اچکل“ وادی فاطمہ کے نام سے معروف ہے اور مکہ سے شمال مغربی جانب، ہمدانی کی کتاب ”صفة جزيرة العرب“ کے مطابق، مکہ سے ۳۳ میل پر اور جدہ کی پائن کے مطابق ۱۴ میل ہے۔

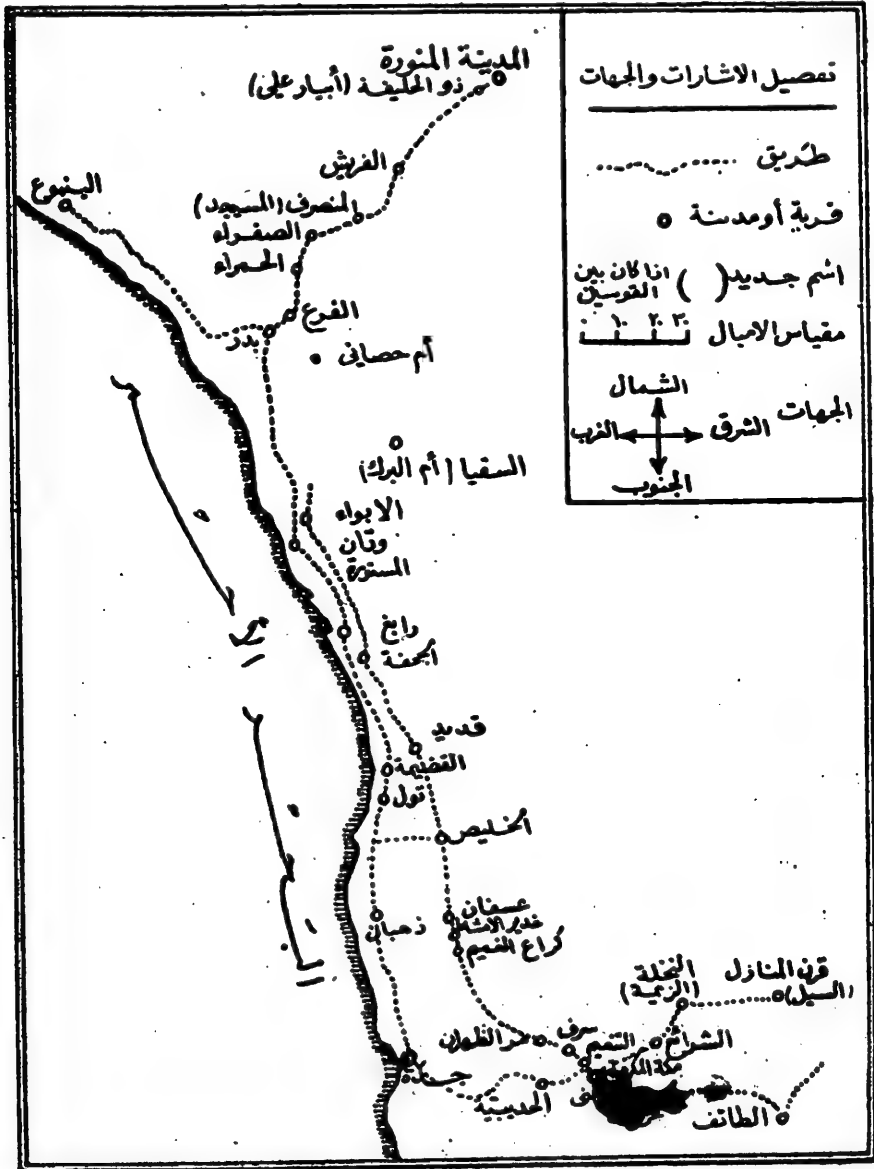
عسفاں، مکہ اور جحفہ کے درمیان راستہ کی ایک منزل کا نام ہے جو مکہ سے دو مرحلے یعنی چھتیس میل پر واقع ہے اور یہ تہانہ کی آخری مرحلہ ہے، جیسا کہ یاقوت حموی نے ”معجم البلدان“ میں اور ہمدانی نے ”صفة جزيرة العرب“ میں ذکر کیا ہے اور یہ جگہ آج تک اسی نام سے اسی موقع پر معروف ہے جو یاقوت حموی اور ہمدانی نے بیان کیا ہے۔ اور غمیم نامی ایک اور جگہ بھی معروف ہے جو غنیم کے مترادف نام کے کسر کے ساتھ ہے اور یاقوت حموی نے اپنی کتاب میں اس کا محل وقوع رابیع اور جحفہ کے درمیان ذکر کیا ہے اور یہ دونوں مقام عسفاں سے تقریباً ۲۵ میل دور، جانب شمال واقع ہیں۔ نابریں حدیث حدیث میں اس غمیم کا ذکر غیر موزوں ہے، کیونکہ اس حدیث میں غمیم کا ذکر عسفاں کے ذکر کے پہلو میں آیا ہے، نیز غدیر الاشطاہ کے پہلو میں جو عسفاں کے قریب جنوبی جانب واقع ہے۔ اور بعض محققین کی رائے سے ظاہر ہوتا ہے کہ غمیم کو کراۃ الغمیم بھی کہا جاتا تھا، یاقوت حموی نے کراۃ الغمیم کے بیان میں جو کچھ لکھا ہے وہ بھی اس کا مؤید ہے اور ابن بشام نے اپنی کتاب میں اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے غمیم کے بجائے کراۃ الغمیم کا لفظ درج کیا ہے اور وہ یاقوت حموی کی تحقیق کے مطابق عسفاں سے آٹھ میل دور جنوب میں واقع ہے اور جزائری پائن کے مطابق ”غدیر الاشطاہ“ ان دونوں کے درمیان واقع ہے۔

— (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

صلوۃ خوف کا نزول : زرقانی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ غبار دیکھتے ہی قریش کو اللہ تعالیٰ دینے کے لئے مجھاگا اور ابن سعد وغیرہ کی روایت ہے کہ خالد اپنے لشکر سمیت قریب آیا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کو دیکھا اور اس کے لشکر نے ان کے اور قبلہ کے مابین صف بندی کی، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عباد بن بشر اپنے لشکر کے ساتھ آگے بڑھے اور یہ حضرات ان کے مقابلہ میں صف آرا ہوئے اور نماز ظہر کا وقت آگیا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو نماز پڑھائی، خالد نے کہا کہ یہ لوگ (نماز میں) مشغول ہونے کی وجہ سے غفلت کی حالت میں تھے اگر ہم ان پر حملہ آور ہوتے تو انہیں صدمہ پہنچا سکتے تھے، اخیر یہ موقع تو ہاتھ سے گیا اب ایک اور نماز آئے گی جو انہیں اپنی جان اور مال و اولاد سے بھی زیادہ محبوب ہے، پس جبریل علیہ السلام ظہر اور عصر کے مابین یہ آیت لے کر نازل ہوئے **وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ أَلَا تَكُنَّ مَعَهُمْ** (جس میں نماز خوف کا حکم ہے) چنانچہ آپ نے صلوۃ خوف ادا فرمائی۔ اب اگر وہ دونوں ایک کو ترجیح دینا چاہتے تو ”صحیح“ کی روایت زیادہ صحیح ہے اور اگر دونوں کے درمیان تطبیق دینا چاہتے تو وہ اس طرح ممکن ہے کہ اس کا جانا اس وقت مانا جائے جب کہ وہ اور اس کے ساتھی عصر تک صف آرائی کئے ہوئے اور مشرکین کے حملہ سے مایوس ہو گئے۔ میں کہتا ہوں کہ میرے خیال میں یہی بہتر ہے اس لئے کہ کتب سنن میں یہی مشہور ہے کہ صلوۃ خوف کا نزول ظہر و عصر کے درمیان میں ہوا۔ چنانچہ ابو داؤد میں حضرت ابو عیاش زرقانی سے روایت ہے کہ ”ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عسکان میں تھے اور مشرکین کے لشکر پر خالد بن ولید امیر مقرر تھا۔ ہم نے ظہر کے وقت کی نماز پڑھی تو مشرکین کہنے لگے، کہ ہم نے انہیں بے خبری اور غفلت میں تو پایا ہی تھا، کیا اچھا تھا کہ ہم ان پر نماز کی حالت میں حملہ کر دیتے۔ اس پر آیت **قُصِرَ ظَهْرُ** اور عصر کے درمیان نازل ہوئی، چنانچہ عصر کا وقت ہوا تو آپ قبلہ رخ کھڑے ہوئے۔ الخ اور حضرت شیخ بخل میں فرماتے ہیں کہ ”مجھے یہ معلوم نہیں ہر سکا کہ یہ قصہ کس غزوہ میں پیش آیا۔ اس لئے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عسکان میں پڑاؤ غزوہ بنی لیحان میں فرمایا اور اس وقت قتال نہیں ہوا۔ بعض اہل تاریخ کہتے ہیں

ان تمام امور کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ میں کسی جگہ تھے غالباً عسکان یا غدير الاشلان میں ہو گیا یا ان کے قریب کسی اور جگہ کا اندازہ سیاق و سباق سے کیا جاسکتا ہے تو آپ نے صحابہؓ کو بتایا کہ غزوة بدر میں وہ انہیں حکم دیا کہ وہ اپنی جانب لیں اور یہ راستہ مغربی جانب تھی تاکہ آپ صحابہؓ کو فائدہ رسد دے سکیں۔ راستہ پر واقع تھے چنانچہ بنی لیحان کا رخ جدید حیدر کی طرف ہو گیا جو ان کے کتبہ بنی جانب اور مکہ مغربی جانب واقع تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے چل کر مدینہ چلے گئے اور خالد نے لشکر کا بغیر ترکہ کر دیا قریش کو خبر ہوئی ان مقام کی تعمین کے لئے غلغلہ نقشہ ملاحظہ فرمائیے۔

نقشة متعلقة حاشية صفحته ٢٣٤



اس غزوہ میں کسی سے مقابلہ نہیں ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ واپس تشریف لائے اور کوئی قصہ پیش نہیں آیا اور نہ کتب تاریخ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ اس وقت خالد بن ولید شیرین کے امیر تھے، واللہ اعلم۔ انتہی، اور تجلیص البذل میں ہے کہ مجھے بعد ازاں فتح الباری میں یہ تصریح ملی ہے کہ واندی نے خالد بن ولید کی حدیث نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کی طرف نکلے تو عسفان میں میرا آپ سے سامنا ہوا چنانچہ میں آپ کے مقابلہ میں صف آر ہوا۔ آپ نے اپنے اصحاب کو نماز ظہر پڑھائی، ہمارا ارادہ ہوا کہ اچانک حملہ کر دیں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے وقت نماز خوف پڑھائی۔ الخ اس روایت سے صراحتہً پتہ چلتا ہے کہ وہ حدیث قصہ حدیبیہ سے ہی متعلق ہے اور ابن قیمؒ ابی عیاش زرقانی کی روایت کی بنا پر آیت کا منزل عسفان ہی میں ملنے میں مگر یہ تفصیل نہیں بتاتے کہ یہ غزوہ حدیبیہ تھا یا کوئی اور غزوہ۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ کون شخص ہے جو ہمیں ان کی راہ سے ہٹ کر کسی اور راہ سے لے چلے؟ قبیلہ اسلام کا ایک آدمی، جس کا نام حمزہ بن عمرو اسلمی تھا، کہنے لگا کہ میں لے جاسکتا ہوں۔ چنانچہ وہ انہیں گھاٹیوں کے بیچ میں سے ایک دشوار گزار اور کٹھن راستہ سے لے چلا، اور جب مشکل تمام اسے عبور کر کے وادی کے آخر میں ہموار زمین پر پہنچے تو آپؐ نے صحابہ کرام کو فرمایا کہ تسبیح اللہ و ستوب اللہ کہو (یعنی ہم اللہ تعالیٰ سے بخش مانگتے ہیں اور اس کے سامنے توبہ کرتے ہیں) چنانچہ سب نے یہ کلمہ کہا، تو آپؐ نے فرمایا: بخدا! یہ وہی خطہ ہے جس کا بنی اسرائیل کو حکم ہوا مگر انہوں نے نہیں کہا تھا۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ موضع مخض (حاضر مہلہ کے فتح میم کے سکون اور خاد و مجموعہ کے ساتھ ایک جگہ کا نام ہے۔ (زندقانی) کے آگے دائیں جانب کے راستہ چلو۔ جو اسفل مکہ میں حدیبیہ کی طرف اترنے کی جگہ ”ثیۃ المرءۃ“ پر نکلتا ہے۔ چنانچہ لشکر اس راستے پر چلا اور قریش کے متعلقہ پیشوا شاہسواروں نے لشکر کا جو ان کے راستہ سے ہٹ کر جا رہا تھا، غبار اٹھتا ہوا دیکھا، تو فوراً گھوڑے دوڑاتے ہوئے قریش کے پاس واپس پہنچ گئے۔

خزاعی جاسوس کی واپسی: یہاں تک کہ جب غدیر الاشطاہ (بفتح غین معرہ کسر وال مہملہ و شین معرہ و دو طاء کے ساتھ ”شط“ کی جمع ہے۔ یہ جگہ حدیبیہ کی جانب عسفان سے تین میل دوڑ بجانب مکہ وادی کے کنارے ہے) پہنچے تو آپؐ کے پاس آپؐ کا خزاعی جاسوس آ پہنچا جسے آپؐ نے ذوالحلیفہ سے اپنی مکہ کی جانب قریش کی خبر لینے کے لئے بھیجا تھا۔ چنانچہ اس نے بتایا کہ قریش نے آپؐ کے مقابلہ کے لئے بہت سی جماعتوں اور ”احابیش“ کو جمع کر رکھا ہے۔ جو آپؐ سے لڑنے، بیت اللہ سے روکنے اور مکہ میں داخلہ سے ہٹانے کو تیار ہیں۔ اور ابن اسحقؒ روایت ہے کہ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تو آپؐ کو موضع عسفان میں بسر ملا اور

کہنے لگا کہ قریشیوں کو آپ کے سفر کی اطلاع مل چکی ہے اور وہ اپنی عورتوں، بچوں یا دودھ دینے والے جانوروں (العوذ المطافیل) کو ساتھ لے کر نکل آئے ہیں (لامع کے حاشیہ میں ہے: "العوذ المطافیل، عین کی پیش اور واؤ کے سکون کے ساتھ اس کے بعد دال معجر۔ دودھ پالی اونٹنی۔ وہ مائیں جن کے ساتھ ان کے بچوں بھی ہوں۔ مطلب یہ تھا کہ وہ لوگ اپنے ساتھ دودھ کے جانور لے کر نکلے ہیں تاکہ ان سے غذا حاصل کرتے رہیں، اور جب تک آپ کو روک نہ دیں، واپس نہ جائیں یا بچوں سمیت عورتیں مراد ہو سکتی ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اپنے ساتھ عورتیں اور بچے لے کر نکلے ہیں کیوں کہ ان کا طویل قیام کا ارادہ ہے نیز اس لئے کہ یہ امر عدم فزار کے لئے زیادہ مفید ہے، اور کافی کہتے ہیں کہ، المطافیل، الطفل کی جمع ہے۔ ان ماؤں کو کہتے ہیں جن کے بچے ساتھ ہوں، یعنی یہ قبائل آپ کے ساتھ جگ کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں اور اپنے ساتھ اموال بھی لے آئے ہیں۔" انتہی) انہوں نے جیتوں کی کھالیں پہن رکھی ہیں اور وہ طومانی میں فروکش ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کر رہے ہیں کہ آپ بزور قوت ان پر غلبہ حاصل کر کے مکہ میں داخل نہیں ہو پائیں گے۔ اور ابن سعد کی روایت میں ہے کہ مشرکین کو آپ کے نکلنے کی خبر پہنچی تو انہوں نے آپ کو مکہ سے روکنے پر اتفاق کر کے، بلاتح نامی جگہ میں لشکر جمع کیا اور انحراف لفظی "لہو اوقت" میں ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے سال عازم کو مکہ لے کر تشریف لے گئے تو بصر بن ریمان الکعبی آپ کے پاس آئے، آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ اہل مکہ کو ہماری آمد کا علم ہو چکا ہے یا نہیں؟ اس نے کہا کہ اُس نے فلاں رات بیت اللہ کا طواف کیا اور قریش اپنی مجلس میں جمع تھے کہ جبل ابوقیس کی چوٹی سے ایک شخص نے چیخ چیخ کر یہ اشعار اتنی بلند آواز سے پڑھے کہ تمام مکہ میں سنائی دیتے تھے (یہاں زرقانی نے وہ اشعار نقل کئے ہیں) بس پھر کیا تھا تمام مکہ کانپ اٹھا اور رب نے عہد معاہدہ کیا کہ اس سال تو آپ مکہ میں داخل نہیں ہو پائیں گے۔ آپ نے فریاد کر فرمایا کہ یہ چیخنے والا سلفع، سب سے جوتوں کا شیطان ہے۔ عنقریب اے اللہ تعالیٰ قتل کر دیں گے۔ انشاء اللہ! خرائط کی یہ روایت اگر ثابت ہو جائے تو غالباً "بُسر" نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ اطلاع دی تو اس کے بعد آپ نے اُسے جاسوس بنا کر بھیجا ہوگا۔ تاکہ یہ پتہ کرے کہ کیا وہ جمع ہو چکے ہیں؟ چنانچہ اس نے واپس آکر آپ کو ان کے جمع ہونے کی خبر دی۔

جنگ کے بارے میں آپ کا صحابہ سے مشورہ کرنا: اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگو! مجھے مشورہ دو کیا یہ مناسب ہے کہ ہم ان کافروں کے اہل و عیال کا رخ کریں۔ پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابلے میں آئے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی ایک چیدہ جماعت کو (یعنی) کاٹ دیا ہوگا۔ ورنہ ہم انہیں لٹا پٹا کر کھوڑیں گے،

(محدوین: یعنی جن کے مال اور اہل و عیال چھین لئے گئے ہوں) اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ: کیا تم رائے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا رخ کریں جو ان قریش کی مدد کے لئے جمع ہیں۔ پس ان پر حملہ کر دیں۔ پس اگر یہ بیٹھے رہے تو نپٹے اہل و عیال سے محروم ہو کر بیٹھیں گے اور اگر وہ نہ آئے تو یہ ایک ایسی جماعت (عنف) ہوگی جسے اللہ تعالیٰ نے کاٹ ڈالا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے: کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ میں ان لوگوں کے اہل و عیال کا رخ کر دوں جو ان کی مدد کو آئے ہیں پس ہم ان کو کھڑپیں پس اگر وہ بیٹھے رہے تو اہل و عیال گنوا بیٹھیں گے۔ اور اگر وہ پنج نکلے تو وہ لیے لوگ ہوں گے جن کو اللہ تعالیٰ نے بچا لیا۔ یا تم یہ رائے دیتے ہو کہ ہم بیت اللہ کا رخ کریں پھر جو آئے اس سے جنگ کریں (اصل کتاب میں) ”وان لم یجئوا“ کا لفظ ہے جس کا ترجمہ کیا گیا مگر، بظاہر ”لم“ کا لفظ نہیں ہونا چاہیئے اور آگے حافظ کے کلام میں یہی عبارت آرہی ہے، اس میں ”لم“ کا لفظ نہیں ہے۔ مترجم) میں کہتا ہوں کہ صحیح بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”پس فرمایا: اے لوگو! مجھے مشورہ دو، کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ میں ان لوگوں کے اہل و عیال کا رخ کروں جو ہمیں بیت اللہ سے روکنا چاہتے ہیں۔ پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابلہ میں آئے تو اللہ تعالیٰ مشیرین کی ایک چیدہ جماعت کو الگ کر دے گا۔ ورنہ ہم انھیں اہل و عیال سے محروم کر دیں گے اور لایع میں ہے کہ: ”ارشاد نبوی! ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا رخ کریں“ اس سے مراد وہ کفار ہیں جو قریش کی مدد کے لئے مکر گئے ہوئے تھے اور ان کے اہل و عیال تمہارا گئے تھے۔ اور ارشاد نبوی: ”قطع عناینا“ میں عینا سے جماعت مراد ہے۔ یعنی جب یہ کفار اپنے گھروں کی طرف لوٹ آئیں گے، تو اہل مکہ کے ساتھ ان میں سے کوئی بھی نہیں رہے گا۔ جس سے ان کی جمعیت ٹوٹ جائے گی۔ اور ممکن ہے (کہ عین سے مراد جاسوس لیا جائے اور) یہ مطلب ہو کہ جب یہ لوگ اپنے اپنے گھر لوٹ آئیں گے تو ہمیں مکہ میں جاسوس بھیجنے اور وہاں جمع ہونے والے کفار کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی کیوں کہ وہاں قریش کے علاوہ کوئی نہیں رہے گا، اس لئے جاسوس بھیجنے کی ضرورت نہ ہوگی، کیوں کہ وہاں قریش کے سوا کسی کا باقی نہ رہنا معلوم ہو چکا۔“

قد قطع اللہ عناینا کا مطلب : اور لایع کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث میں جو عینا کا لفظ آیا ہے، شامین نے اس کے چند معنی ذکر کئے ہیں، جو عنقریب ذکر ہوں گے، ان میں سے بعض قریب ہیں اور بعض بعید اور حضرت شیخ نے عین کے معنی جماعت جو اختیار کئے ہیں اس ناکامہ کے نزدیک یہی راجح بلکہ متین ہے۔ کیوں کہ عین بمعنی جماعت بھی آتا ہے جیسا کہ فاسوس میں ہے اور اس کی تصدیق اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بعض روایات میں عینا کے بجائے عفا کا لفظ آیا ہے، چنانچہ حافظ فتح میں فرماتے ہیں کہ امام احمد کی روایت میں ہے کہ ”وان لم یجئوا“

”یا تمہاری رائے یہ ہے کہ ہم بیت اللہ کا رخ کریں پھر جو شخص آئے آئے اس کو لیں۔“ اور فانی اور حمیس میں ہے کہ ”اے لوگو! مجھے مشورہ دو“

تک عناق قطعہا اذلہؑ۔ اگر وہ لوگ اپنے گھروں کو لاٹ آئے تو ایک جماعت عناق ہو گی جس کو اللہ تعالیٰ نے انگ کر دیا۔ اور مغازی ابن اسحاق کی ایک روایت زہری سے بھی اسی مثل کی ہے، اور اس فقرہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ فرمایا کہ جو لوگ قریش کی مدد کے لئے جمع ہیں ان کے گھروں پر حملہ کر کے ان کے اہل و عیال کو گرفتار کر لیا جائے، پھر اگر یہ لوگ اپنے اہل و عیال کی مدد کو آئے تو ان کو قریش سے توجہ ہٹانا پڑے گی۔ اندر میں صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا مقابلہ قریش سے رہ جائے گا، پس یہ مراد ہے آپ کے اس ارشاد سے کہ ”یہ ایک جماعت (عناق) ہو گی جس کو اللہ تعالیٰ نے انگ کر دیا ہے۔“ آہ اور جمع میں ہے کہ ”حدیث حدیبیہ میں آتا ہے! وان نحوایک عقی قطعہا اذلہؑ (اور اگر وہ پنج نکلے تو وہ ایک عقی گدوں ہو گی جس کو اللہ تعالیٰ نے کاٹ دیا ہے) یہاں عقی سے مراد لوگوں کی جماعت ہے اور ایک حدیث میں کہ ”دورخ سے ایک گدن نکلے گی“ یہاں گدن سے ایک شخص یا جماعت مراد ہے۔“ اور کمالی میں خطاب سے نقل کیا ہے کہ محفوظ روایت یہ ہے، کان اذلہ قد قطع عناق“ یعنی اللہ تعالیٰ کفار کی ایک جماعت کو علیحدہ کر دیں گے جس سے ان کی تعداد گھٹ جائے گی اور ان کی قوت میں ضعف پیدا ہو جائے گا۔ اور ابن قیمؒ نے بھی الہدیٰ میں لفظ عناق ہی اختیار کیا ہے۔ اور عینیؒ نے خطاب کا قول نقل کر کے آگے لکھا ہے: ”خیل کہتے کہ جبار القوم عناق کے معنی ہیں کہ لوگ جماعت در جماعت آئے اور احناق رؤسا کو کہتے ہیں“ آہ ابن قیمؒ اس قصہ کے فوائد میں لکھتے ہیں: ”محمل ان کے ایک یہ کہ بہتر کین کے اہل و عیال اپنے مردوں سے تنہا ہوں تو انہیں لڑاکا مردوں سے قبل قید کرنا جائز ہے۔“

اس پر حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ تو اس میت اللہ کا قصد لے کر نکلے تھے۔ اس سفر میں کسی کو قتل کرنا اور لڑنا آپ کا مقصد نہ تھا۔ اس لئے آپ بیت السنہ کا رخ کریں۔ پھر میں جو دھوکے لادیکھا جائے گا اور اس سے ہم نمٹ لیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اللہ کا نام لے کر چلو۔ یہ بخاری کی تصانیف ہے۔ حضرت شیخ لامعؒ میں تحریر فرماتے ہیں: ”حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس جنگ و قتال کی رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ کیوں کہ اس صورت میں عہدہ کار ترک کرنا لازم تھا۔ جب کہ یہ حضرات عہدہ کے لئے نکلے تھے اور ان کے درمیان شہر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سفر عہدہ کے لئے ہے، اب اگر عہدہ چھوڑ کر قتال مصروف ہو جاتے تو اس میں دھوکے کی سی شکل بن جاتی“ آہ اور زرقانیؒ میں ہے کہ امام احمدؒ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ”حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ کا کہتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کسی کو اپنے رفقاء سے مشورہ کرتے ہوئے نہیں

دیکھا، آپ کا یہ عمل ارشادِ خداوی "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیا کیجئے) کے امتثال کی خاطر تھا۔ حافظ نے کہا ہے کہ امام بخاریؒ نے یہ حصہ اس کے مُرسل ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا۔ کیوں کہ زہریؒ کو حضرت ابو ہریرہؓ سے سماع حاصل نہیں۔

اوٹنی کے بیٹھنے کا قصہ : پس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ جب ثنیۃ المرار پہنچے، یہ وہ گھاٹی ہے جس سے اہل مکہ کی طرف راستہ اترتا تھا۔ حافظؒ کہتے ہیں: "المرار" میم کے کسرہ اور راء کی تخفیف کے ساتھ پڑا کا وہ راستہ جو حدیبیہ جا پہنچتا ہے۔ اور داؤدی کا یہ خیال ممکن ہے کہ وہ اسفل مکہ کی گھاٹی کا نام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ غیس میں ایک جگہ ارمیاء کا جو لفظ ہے غالباً یہ کتابت کی غلطی ہے۔ تو آپؐ کی اوٹنی بیٹھ گئی! پس لوگوں نے کہا: جُلْ جُلْ (دونوں میں جا، کا فخر اور لام کا سکون) اوٹنی جب چلنے سے روک جائے تو اُسے چلانے کے لئے یہ لفظ کہا جاتا ہے۔ مگر وہ بدستور چلنے پر مُصر رہی۔ پس لوگوں نے کہا: خلّات القصور، خلّات القصور، (قصور روک کر بیٹھ گئی) بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصور روک نہیں، نہ اس کی یہ عادت ہے، یعنی تھک کر بیٹھ جانا اس کی عادت نہیں جیسا کہ تم سمجھتے ہو، بلکہ اس کو ہاتھوں کو روکنے والے نے روک دیا ہے، یعنی اللہ عزوجل نے اپنی کو چلنے سے روک دیا ہے۔ اور لایع میں اس کی شرح میں لکھا ہے: "یہ حق تعالیٰ کی جانب سے بیت اللہ کی تعظیم پر تنبیہ تھی۔ یہاں تک کہ ناقہ بھی باوجود دلائع عقل ہونے کے اس کا سُرخ نہیں کرتی جب تک کہ اُسے یہ اطمینان نہ ہو جائے کہ اس کا سوار (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) بیت اللہ کی بیحرمتی کا اعادہ نہیں کرتا۔ اور بیت اللہ کی قابل احترام چیزوں میں سے کسی چیز کی حرمت میں خلل ڈالنا چاہتا ہے، او فانیۃ لایع میں ہے کہ حافظ فرماتے ہیں: ہاتھوں کا قصہ مشہور ہے اور یہاں اس کے ذکر کی مناسبت یہ ہے کہ اگر صحابہؓ اسی حالت میں مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے اور قریش انہیں روکنے کی کوشش کرتے تو جنگ و قتال کی نوبت آتی جو قتل و غارت اور لوٹ مار پر منتج ہوتی۔ نیز اس موقع پر مکہ میں بہت سے کمزور مسلمان مرد، عورتیں اور بچے بھی موجود تھے۔ اب اگر صحابہؓ مکہ پر حملہ آور ہوتے تو اندیشہ تھا کہ غیر شعری طور پر ان ضعیفہ مسلمین کا نقصان ہو جاتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے "لَوْ اَرْجَالُ الْمُؤْمِنِ الْاِیْمَةُ" میں اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور مہلبؓ نے اللہ تعالیٰ پر جالسِ فیل کے لفظ کے اطلاق کو مستبعد سمجھتے ہوئے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ تم تھے کہو اللہ تعالیٰ کے حکم نے روک لیا۔ اور مہلبؓ کا تعقب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر اس لفظ کا اطلاق جائز ہے۔ چنانچہ یہ کہنا صحیح ہو گا کہ اس اوٹنی کو اسی اللہ نے روک لیا جس نے ہاتھوں کو روک دیا تھا۔ ہاں: اللہ تعالیٰ کا جالسِ فیل۔ (ہاتھوں کو روکنے والا) یا اس قسم کا نام رکھنا صحیح نہیں۔ ابنِ منذر نے یہی جواب دیا ہے اور یہ جواب اس صحیح مذہب

پر مبنی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام توقیفی ہیں۔ (یعنی قرآن وحدیث میں اللہ جل شانہ کے جو نام آئے ہیں صرف ان ہی کا استعمال صحیح ہے۔ اپنے اجتہاد سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نام لکھنا صحیح نہیں) پوری بحث فتح میں ہے۔ پھر فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ حافظؒ کہتے: اس موقع میں کلام کو قسم کے ساتھ منکرہ فرمایا تاکہ مزید قریبیت کا فائدہ دے۔ ”ابن قیمؒ نے الہدیٰ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہی سے زیادہ موقع میں قسم کھانا ثابت ہے۔ یہ لوگ مجھ سے کسی ایسی چیز کا جس سے حرمت الہی کی تعظیم مقصود ہو، سوال نہیں کریں گے مگر میں اسے بالضرور قبول کر لوں گا۔ حرمت الہی کی تعظیم سے مراد حرم میں قتال نہ کرنا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ حرمت سے حرم، شہر حرام اور احرام کی حرمت مراد ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ تیسری چیز یعنی حرمت احرام کا مراد ہونا محل نظر ہے۔ اس لئے کہ اگر مشرکین کو احرام کی حرمت ملحوظ ہوتی تو آپؐ کو بیت اللہ سے کیوں روکتے؟ خطاب کیا کہتے ہیں کہ اس قصہ میں حرمت الہی کی تعظیم سے مراد ہے حرم میں قتال نہ کرنا، صلح کی جانب مائل ہونا اور۔ خوزیری سے ہاتھ روکنا۔ اُھ یہ کہہ کر آپؐ نے اونٹنی کو اٹھایا پس وہ فوراً اٹھ کھڑی ہوئی، پس آپؐ نے کفار سے رُخ پھیر لیا۔ ابن سعدؒ کی روایت میں ہے کہ آپؐ نے واپسی کا رخ کیا۔ اور ابن اسحقؒ کی روایت میں ہے کہ آپؐ نے لوگوں سے کہا کہ اتر جاؤ (یعنی پڑاؤ کر لو)۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس وادی میں کہیں پانی نہیں چل پڑاؤ کریں۔ اور لامعؒ میں ہے: ”آپؐ نے اُن سے رُخ بدل لیا“ کیوں کہ اگر آپؐ مکہ میں داخل ہو کر چائنگ کافری تک پہنچ جاتے تو اس کے نتیجے میں جنگ و قتال یا کسی اور مفسدہ کی نوبت آسکتی تھی۔ اس لئے کہ ہم غیر حرب شہر میں داخل ہوتا تو مقابلہ اور ٹکراؤ لازمی تھا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے راستے سے رُخ بدل لیا۔ اور ان سے پہلو ہتی کر کے پڑاؤ کیا تو انہیں معلوم ہو گیا کہ آپؐ ان سے اُلجھنے کا ارادہ نہیں رکھتے۔ ورنہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ طواف کا نہ ہوتا تو ان کی غفلت کی حالت میں آپؐ ان پر لشکر چڑھا لاتے۔ اور لامعؒ کے حاشیہ میں مینیؒ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ داؤدی کہتے ہیں: ”جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ناقہ قصوائیٹھ گئی ہے تو آپؐ نے جان لیا کہ ارادہ خداوندی انہیں لڑائی سے باز رکھنا چاہتا ہے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اس امر کا فیصلہ فرمائے جو ہو کر رہنے والا تھا۔ اھ

پانی میں برکت کا معجزہ: یہاں تک کہ آپؐ حدیبیہ کے آخری کنارے پر ایسی جگہ اترے جہاں پانی بہت کم تھا۔ تمہد، نامہ اودیم مہملہ کے ساتھ فتح اور دال مہملہ کے ساتھ۔ کم پانی والی جگہ صاحب مواہب نے دیگر حضرات کی طرح اس کی یہ تفسیر کی ہے کہ ”وہ گڑھا جس میں بہت کم پانی ہو“ کہا جائے کہ ”ماہ مغمود“ یعنی نہ پانی۔ اس سے معلوم

ہوا کہ بخاری شریف کی روایت میں "ثم" کے بعد "قلیل الماء" کے لفظ کا اضافہ تاکید کے لئے ہے، کیوں کہ بعض لوگوں کی زبان میں "ثم" کا لفظ زیادہ پانی کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ اس لئے اس تاکید سے اس لغت کے مراد ہونے کے وہم کو رفع کرنا مقصود ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ "ثم" اس پانی کو کہتے ہیں جو موسم سرما میں دریا ہوا اور موسم گرما میں خشک ہو جائے۔ مگر اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ تو جہدِ جب صحیح ہے جب کہ از روئے لغت ثابت ہو جائے کہ لفظ "ثم" کثیر پانی پر بھی بولا جاتا ہے۔ پوری بحث زرقانی میں ہے:

_____ کہ لوگ اس کو چلوؤں سے تھوڑا تھوڑا اٹھاتے تھے (اصل عبارت یہ ہے
یتبرضہ: پہلے یاد پھرتا پھر راہِ مشد پھر مشاد و معہ الناس تبرضا) قطلانی کہتے ہیں تبرضا بابِ تغسل سے منقول مطلق ہے
جریہاں اظہار تکلف کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی لوگ اسے تھوڑا تھوڑا لیتے ہیں۔ حافظ کہتے ہیں: "برض فتح اور کن
کے ساتھ معمولی عطیر کو کہا جاتا ہے۔ صاحبِ معین کہتے ہیں کہ تبرض کے معنی ہیں چلوؤں سے پانی جمع کرنا۔ عروہ کا بیان
ہے کہ قریش پانی پر پہلے پیچ کر قبر چاٹتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شدید گرمی کے موسم میں حدیبیہ تشریف لائے
تھے اور وہاں ایک ہی کنواں تھا۔ پس وہ پانی جلد ہی ختم ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیاس کی
شکایت کی گئی۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک رکھ (برتن) میں رکھا تو انگشتان مبارک کے درمیان
سے پانی چشموں کی طرح پھٹنے لگا میں کہتا ہوں کہ یہ تھوڑے کنوئیں میں تیر ڈالتے کے قصہ سے پہلے پیش آیا تھا۔ اور یہ قصہ امام بخاری
نے معاذی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: "حدیبیہ کے دن لوگوں کو پیاس نے ستایا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی کا ڈنکا تھا۔ آپ نے اس سے وضو فرمایا۔ پھر لوگ آپ کی طرف متوجہ ہوئے
دریافت فرمایا کہ کیا بات ہے؟ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے پاس نہ وضو کے لئے پانی ہے نہ پینے کے
_____ بس یہی پانی ہے جو آپ کے برتن میں ہے۔ یمن کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس
برتن میں رکھا تو پانی انگشتان مبارک کے درمیان سے چشموں کی طرح اُبلنے لگا۔ پس ہم نے پایا اور وضو کیا۔ حضرت جابر سے
دریافت کیا گیا کہ اس دن آپ کی تعداد کتنی تھی؟ فرمایا: اگر اُس دن ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو پانی کافی ہو جاتا، مگر ہم
صرف پندرہ سو تھے۔" میں کہتا ہوں کہ اس کے بعد کنوئیں کا وہ قصہ پیش آیا جو زرقانی اور صاحبِ فیس نے ذکر کیا ہے۔
کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیاس کی شکایت کی تو آپ نے اپنی ترکش سے ایک تیر نکالا، پھر انہیں حکم
فرمایا کہ اس کو پانی کے کنوئیں میں رکھ دیں۔ حافظ مقدمین کہتے ہیں کہ ابن سعد نے چودہ انصاری صحابہ سے روایت
کیا ہے کہ جو صاحبِ کنوئیں میں اترے تھے اُن نام ناجیہ بن الاعجم تھا، بعض نے ناجیہ بن جندب کا جوہمی کے طوؤں

پر مامور تھے۔ اور بعض نے براہ بن عازب کا اور بعض نے عباد بن خالد کا نام ذکر کیا ہے اور الاستیعاب میں خالد بن عبادہ مذکور ہے۔ اور فتح میں فرماتے ہیں: تطبیق یوں ممکن ہے کہ کنوئیں کھودنے وغیرہ میں ان سب حضرات نے حصہ لیا۔ حافظ کہتے ہیں کہ ”مغازی میں قصہ حدیبیہ کے سلسلہ میں حضرت براہ بن عازب کی حدیث آئے گی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنوئیں پر بیٹھے پھر ایک برتن طلب فرمایا۔ اس میں گلی کی۔ پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ پھر اسے کنوئیں میں ڈال دیا، پھر فرمایا کچھ دیر انتظار کرو، بعد ازاں صحابہؓ نے اس سے پانی لگالا اور خوب سیراب ہوئے اور تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ یہ دونوں قصے پیش آئے ہوں اور واقعہ کسی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈول میں وضو کیا پھر اسے کنوئیں میں الٹ دیا اور ایک تیر نکال کر کنوئیں میں رکھ دیا۔ اور ابوالاسود نے عروہ سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈول میں گلی کی پھر اسے کنوئیں میں ڈال دیا اور اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر اس میں ڈالا، اور دعا فرمائی: پس کنوئیں جوش مارنے لگا۔ پس یہ قصہ اس قصہ سے علاوہ ہے جو مغازی میں آئے گا، کہ لوگ پیاسے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک برتن رکھا تھا، آپؐ نے اپنا دست مبارک اس میں رکھا تو پانی انگشتان مبارک کے درمیان سے چشموں کی طرح اُبنے لگا، احادیث: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک کے درمیان سے پانی پھوٹ نکلنے کا واقعہ اس کے علاوہ بھی کئی موقعوں پر پیش آیا اور عروہ حدیبیہ کے آغاز میں آئے گا کہ حدیبیہ میں بارش بھی ہوئی تھی، بالحدیث: اور بارش ہونے کا مذکورہ واقعہ، مذکورہ بالا دونوں قصوں کے بعد ہوا تھا۔ فتح الباری کی عبارت ختم ہوئی۔

پس بخدا وہ اُن کے لئے برابر جوش مانتا رہا یہاں تک کہ وہ اس سے واپس ہوئے یعنی سیراب ہو کر لوٹے اور ابن سعدؒ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہاں تک کہ انہوں نے کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھ کر برتن بھرے۔“ فتح میں اسی طرح ہے نیز حافظ مغازی میں حضرت جابرؓ کی حدیث جس میں برتن میں ہاتھ رکھنے کا قصہ آتا ہے: کے ذیل میں فرماتے ہیں ”یہ حدیث حضرت جابرؓ کی حدیث کے مخالف ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کا پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔“ افداب جان نے ان دونوں کے درمیان یہ تطبیق دی ہے کہ یہ واقعہ دمر تبیش آیا اور کتاب الاثر میں یہ تفصیل آئے گی کہ حضرت جابرؓ کی حدیث کے پانی پھوٹ نکلنے کا واقعہ اس وقت پیش آیا جب کہ نماز عصر کے وقت وضو کی ضرورت ہوئی اور حدیث جابرؓ کا قصہ، عام ضروریات کے لئے پیش آیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ جب آپؐ کی انگشتان مبارک کے درمیان سے برتن میں پانی پھوٹ نکلا اور تمام حضرات صحابہؓ وضو اور پینے سے فارغ ہو گئے تو آپؐ نے برتن کے باقی ماندہ پانی کو کنوئیں میں ڈال دینے کا حکم فرمایا جس سے اس کا پانی بڑھ گیا۔“

اور امام احمدؒ نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص چڑے کا ایک برتن لایا جس میں معمولی پانی تھا اور پوری جماعت میں اس کے علاوہ پانی نہ تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پانی ایک پیالے میں اڈیل دیا پھر آپؐ نے اس سے

خوب اچھی طرح وضو کیا پھر آپ اس پیالے کو یونہی چھڑک کر اٹھ کھڑے ہوئے اور لوگ اس پیالے پر ٹوٹ پڑے۔ آپ نے یہ منظر دیکھا تو فرمایا: ذرا اٹھ جاؤ، پھر اپنا دست مبارک پیالے میں ڈال کر فرمایا: ہاں، خوب وضو کرو، حضرت جابرؓ فرماتے ہیں، نبیؐ میں نے دیکھا کہ پانی کے چستے آپ کی انگشتان مبارک کے درمیان سے اُبل رہے تھے۔ حافظ کہتے ہیں کہ آپ کی انگشتان مبارک سے پانی نکلنے کا واقعہ سفر اور حضر میں کئی بار پیش آیا۔ اھ مختصر

حدیث میں بارش کا قصہ : میں کہتا ہوں کہ حافظ کے کلام میں ابھی گندہ ہے کہ ابن دؤنوں قصوں کے درمیان بارش کا واقعہ پیش آیا اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا بارشاد نقل فرمایا، کہ صبح ہوئی تو میرے بعض بندے مجھ پر ایمان لائے اور بعض نے کفر کیا، الحدیث: یہ قصہ امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں حضرت زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ والے سال نکلے، ایک رات ہم پر بارش ہوئی، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صبح کی نماز پڑھائی، پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جانتے ہو تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ ہم نے عرض کیا: اللہ ورسول اعلم (اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صبح ہوئی تو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لانے والے تھے اور کچھ کفر کرنے والے، پس جن نے یہ کہا ہمیں اللہ کی رحمت، اللہ تعالیٰ کی رزق رسانی اور اللہ کے فضل و کرم سے بارش نصیب ہوئی وہ مجھ پر ایمان لانے اور ستاروں سے کفر کیا، اور جس نے کہا کہ ہمیں فلاں ستارے کی بدولت بارش ملی وہ ستاروں پر ایمان لانے اور مجھ سے کفر کیا۔“ اور جہاں اس حدیث کی شرح اور اس کے مختلف الفاظ پر تفصیل سے کلام کیا ہے۔

آیت فذریہ کا نزول : نیز حدیبیہ میں کعب بن عجرہ کا قصہ پیش آیا اور فذریہ آیت کی آیت نازل ہوئی۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حدیبیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آکر کھڑے ہوئے ذراں حالیکہ میرے سر سے جوئیں گر رہی تھیں، پس فرمایا کہ کیا تیرے سر کی جوئیں تجھے ایذا دیتی ہیں؟ عرض کیا: جی ہاں، فرمایا: تو پھر بنا سر منڈا ڈالو۔ حضرت کعبؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی ”فمن کان منکم ربضاً او برأسی من راسہ“ الایہ، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین دن روزے رکھو، اور ایک اور روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعبؓ کو حدیبیہ میں سر منڈانے کا حکم فرمایا اور صحابہؓ کو یہ معلوم نہیں ہو سکا تھا کہ انہیں یہیں احرام کھولنا ہوگا، وہ تو یہ امید لے بیٹھے کہ کہیں داخل ہوں گے، الحدیث: اور جہاں اس قصہ کی روایت کے مختلف الفاظ تفصیل سے نقل کئے ہیں۔ منجملہ ان کے طبریؒ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے (یعنی کعب بن عجرہ سے) بٹے اور وہ بحالت احرام شجرہ کے پاس تھے۔“ اور ایک روایت میں ہے ”میں اپنی ہنڈیا کے نیچے آگ جلا رہا تھا اور جوئیں میرے چہرے پر پڑ رہی تھیں۔“ اور ایک اور روایت میں ہے کہ ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ حدید میں تھے، ہم نے احرام باندھ رکھا تھا اور مشیر کن نے ہمیں روک رکھا تھا۔ ان کے علاوہ اور الفاظ بھی ہیں۔ اس قصہ میں بہت سی فقہی بحثیں ہیں جو اجزائیں۔ تفصیل سے ذکر کی گئی ہیں، مثلاً فدیہ آدمی کے روزوں کی تعداد کتنی ہو؟ روزہ کے عمل کی بحث، مسکین کو کتنی مقدار میں کھانا کھلایا جائے یا غلہ دیا جائے؟ کھانا کھلانے کا محل؟ مناسک حج سے متعلقہ مباحث کہ ان کی جگہ کون کون سی چیزیں کفایت کر سکتی ہیں؟ اور یہ بحث کہ جب تک موجب فدیہ کوئی چیز نہ پائی جائے کوئی شخص فدیہ ادا نہیں کر سکتا، ان کے علاوہ بھی مباحث ہیں جو اجزاء اور لامع کے حاشیہ میں ذکر کر چکا ہوں۔

بَدِیْلِی کی آمد : دریں اثناء کہ وہ اسی طرح حدید میں محصور تھے کہ بُدِیْلِی (بامرحومہ اور صغیرہ تصغیر کے ساتھ) حافظ نے کہلبے کی مشہور صحابی ہیں۔ ابن رقاد، (فتح واو اور سکون راء، تاف اور مد کے ساتھ) ابن عمرو بن ربیعہ خزاعی (ضم خاء اور ناس کے ساتھ) بنو خزاعہ کی طرف نسبت ہے، آئے۔ یہ اپنی قوم کے سردار تھے، ابو عمرو کہتے ہیں کہ یہ فتح مکہ کے دن مراظبلان میں اسلام لائے تھے، ابن اسحاق نے کہا کہ بدیل غزوہ حنین، غزوہ طائف اور غزوہ تبوک میں شریک ہوئے اور یہ فتح مکہ میں اسلام لانے والے اکابر میں سے تھے، بعض نے کہا ہے کہ یہ فتح مکہ سے قبل اسلام لائے، ابن مندہ اور ابو نعیم نے کہا ہے کہ یہ راء قدیم سے اسلام لاپکے تھے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ بدیل کے ساتھ ان کی قوم خزاعہ کے چند افراد تھے۔ ان میں عمرو بن سالم، حویش بن امیر، خارج بن کنذہ اور یزید بن ابیہ کا نام قابل ذکر ہے، اور یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معتقد تھے (اصل عبارت یہ ہے: "وکان یعدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعدیہ" یعنی یمن، سکون یاء اور اس کے بعد بار۔ اس چیز کو کہا جاتا ہے جن میں حفاظت کے لئے کپڑے لکھے جائیں یعنی یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پکے پیروار اور آپ کے رازدار تھے اور امین تھے، گویا سینہ کو جو راز کی امانت گاہ ہوتا ہے، اس صندِ حق کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جس میں کپڑے بحفاظت رکھے جاتے ہیں۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ بنو خزاعہ کے تمام لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رازدار تھے، مسلمان بھی اور غیر مسلم بھی۔ مگر میں جو کچھ بتانا چاہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخفی نہیں رکھتے اور واقعہ کی روایت میں یہ ہے کہ بُدِیْلِی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ لڑائی کے لئے آئے ہیں مگر آپ کے پاس اسلحہ تو ہے نہیں؟ آپ نے فرمایا: ہم جنگ و قتال کے لئے نہیں آئے۔ زرقانی نے حافظ کی پیروی میں کہا ہے کہ بنو خزاعہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی کی بنیاد یہ ہے کہ بنو ہاشم نے جاہلیت میں بنو خزاعہ سے معاہدہ کیا تھا اس لئے زمانہ اسلام میں بھی وہ اس پر قائم رہے۔ پس بُدِیْلِی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں کعب بن لوی اور عامر بن لوی کو ان دونوں کے ذکر پر اکتفا کیا کیوں کہ تمام قریش مکہ کا نسب ان ہی دونوں کی طرف راجع ہے، اس حالت میں چھوڑ کر آیا ہوں کہ حدید کے بڑے بڑے چیمپوں پر فخر کش ہیں۔ زرقانی کہتے ہیں: "اعداد (بفتح حمزہ و سکون عین) عند (بکسر عین و تشدید) کی وجہ سے اور عذہ ایسے پانی کہتے ہیں جو ختم نہ ہو، اس لئے اعداد کی اضافت یہاں حدید کی طرف عام کی اضافت ہے خاص کی طرف۔"

اور قاموس میں ہے کہ جَدَّہ کا لفظ کسی چیز کی کثرت پر بھی بولا جاتا ہے اور اگر یہ معنی مراد ہوں تو صفت کی اضافت موصوفہ کی طرف ہوگی، یعنی حدید کے بڑے بڑے چٹے۔ حافظ کہتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہاں بہت سے پانی تھے اور یہ کہ قریش کا پیسے سے پانی پر قابض ہو چکے تھے، اس لئے مسلمان جب معمولی پانی کے کنوئیں پر اتارے تو ان کو پیاس نے ستایا اور عروہ کا قول پہلے گزر چکا ہے کہ قریش پہلے اگر پانی پر قابض ہو چکے تھے، اور ان کے ساتھ اہل و عیال اور دودھ والے جانور بھی ہیں ”العوذ المغانیل“ اس کی شرح پہلے گزر چکی ہے اور وہ آپ سے لڑیں گے اور آپ کو بیت اللہ سے روکیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کو جواب دیا اور فرمایا ہم کسی سے جنگ کرنے کے لئے نہیں آئے، بلکہ عموماً ادا کرنے کے لئے آئے ہیں اور قریش کو جگہ گئے کو نہایت ضعیف و زار کر رکھا ہے یعنی جو لڑائیاں آپ کے اور قریش کے درمیان بدر، احد اور خندق وغیرہ میں ہو چکی ہیں ان سے ان کی قوت ٹوٹ چکی ہے اور ان کے احوال تباہ و برباد ہو چکے ہیں (علامہ) پس اگر ان کی خواہش ہو تو میں ان سے ایک مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کر لوں۔ یعنی اپنے اور ان کے درمیان ایک مدت مقرر کر دوں جس میں ہمارے اور ان کے درمیان جنگ موقوف رہے اور وہ مجھ اور دوسرے لوگوں یعنی کفار عرب وغیرہ کو منٹ لینے دیں، پس اگر میں ان پر غالب آگیا، پھر اگر یہ بھی میری اس اطاعت میں داخل ہونا چاہیں جس میں دوسرے لوگ داخل ہوئے تو ایسا کر لیں۔ یعنی کہتے ہیں کہ دوسری شرط کا پہلی شرط پر عطف ہے اور ”تو ایسا کر لیں“ دونوں شرطوں کا جواب ہے۔ اور اگر میں غالب نہ آیا تو ان کو راحت مل گئی کہ جنگ و قتال کی ضرورت نہ رہے گی۔ یعنی کہتے ہیں، اگر کہا جائے کہ اس تردید کے کیا معنی ہیں (یعنی اگر میں غالب ہوا تو یہ۔ اور اگر میں مغلوب ہوا تو یہ) جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قطعی یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ انھیں فرمائیں گے اور آپ کو ان پر غالب کر کے دیں گے۔ جواب یہ ہے کہ یہ بات مخاطب کے ذہن کی رعایت کرتے ہوئے علی سبیل التزلزل اور بطور فرض فرمائی۔ اور حافظ کہتے ہیں کہ اسی نکتہ کی خاطر دوسری شق کو حذف کر دیا یعنی آپ پر دشمن کے غالب آنے کی تصریح نہیں فرمائی۔ لیکن ابن اسحاق کی روایت میں یہ تصریح آئی ہے اور اس کے لفظ یہ ہیں ”پس اگر لوگوں نے مجھے صد سہ ہجریا تو قریش کی مراد برائے گی۔“ پس ظاہر ہے کہ کسی راوی نے رعایت ادب کی خاطر اس کو حذف کر دیا۔ اور اگر ان کو صلح سے انکار ہے تو اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں اپنے دین کی خاطر ان سے لڑتا رہوں گا یہاں تک کہ میری گردن جدا ہو جائے۔ یہ کیا یہ ہے قتل سے، کیوں کہ مقتول کی گردن جدا ہو جاتی ہے۔ اور داؤدی کہتے ہیں کہ اس سے مراد موت ہے۔ یعنی یہاں تک کہ میری موت واقع ہو جائے اور میں اپنی قبر میں تنہا رہ جاؤں اور ممکن ہے یہ مراد ہو کہ آپ لڑتے رہیں گے خواہ ان کے مقابل میں تنہا جائیں اور بخدا! اللہ تعالیٰ اپنے دین کی مدد کے واسطے

بے شک۔ اور ابوذر کی روایت میں اس کے برعکس یہ ہے کہ کیا تم بیٹے نہیں ہو؟ کیا میں باپ نہیں ہوں؟ شیخ فہرہ
اس کے قول "کیا تم بیٹے نہیں ہو؟" پر فرماتے ہیں کہ "ابن ہشام کی روایت میں اس کے برعکس ہے اور دونوں کے لئے
وجہ صحت موجود ہے، پس اگر روایت ایک بیٹا ہونے کی ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی والدہ سُبَیْعہ، عبد شمس
کی بیٹی تھی۔ (لہذا وہ قریش کے لئے ہے جوئے) اور اگر والد ہونے کی روایت صحیح ہو تو یہ باعتبار عمر میں بڑا ہونے کے
کہا، اور اس سے غرض اپنی ذات سے ہمت کا دفع کرنا ہے تاکہ وہ جو خرمی لائے اسے غلط بیانی پر معمول نہ کیا
جائے۔ اور لامع کے حاشیہ میں فتح سے نقل کیا ہے کہ صحیح روایت یہی کہ "کیا تم باپ اور میں بیٹا نہیں ہوں؟" اس
نے کہا کہ کیا تم مجھے ہتم سمجھتے ہو یعنی کیا تم کو مجھ پر ہمت شبہ ہے وہ بولے نہیں آپ پر کوئی شبہ نہیں اور ابن اسحق کی
روایت میں ہے کہ وہ بولے "تم صحیح کہتے ہو تم ہمارے نزدیک ہتم نہیں۔" اس نے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں نے
اہل عکاظ (عین مہلکاضہ، کاف بغیر تشدید کے، آخرین ثلاثے مجرہ منصرف ہے) کو اٹھانا چاہا یعنی اُن کو تہاری مدد کی
دعوت دی، پھر جب انہوں نے میری بات نہیں مانی تو میں اپنے اہل واداد اور اپنے اہل طاعت لوگوں کو لے کر تہار
پاس آگیا، انہوں نے کہا: بالکل صحیح۔ اس نے کہا ان صاحب نے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے ساتھ
مصلاتی کی بات یعنی خیر و صلاح اور انصاف کی بات کی پیش کش کی ہے اس کو قبول کر لو۔ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے
کہ عروہ نے اصل مدعا سے پہلے جو باتیں کہیں ان کا سبب یہ تھا کہ جو شخص مسلمانوں کے پاس سے ہو کر آتا قریش کا
رویتہ اس کے حق میں بڑا شدید ہو جاتا تھا اور ابن اسحق کی روایت میں عروہ سے پہلے کرمز اور اس کے بعد عیسیٰ کے
جانے کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ "صحیح" کی روایت زیادہ صحیح ہے اور مجھے اجازت دو کہ میں اس کے پاس چلا
قریش نے کہا تم جا سکتے ہو۔

عروہ کی آمد : چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی
قسم کی باتیں کرنے لگا جو بدیل نے کی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کا جواب دیا جو بدیل کو دیا تھا
اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ان سے لڑوں گا۔ اس وقت عروہ نے کہا: اے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم دیکھئے اگر آپ نے اپنی قوم کا قصہ پاک کر دیا۔ یعنی آپ نے ان کا بالکل ہی صفایا کر دیا تو کیا آپ نے اس
سے قبل کسی عرب کو سنا ہے کہ اُس نے اپنی ہی قوم کو تباہ کر دیا ہو اور اگر دوسری صورت ہوئی اس کا جواب ادب کی
بنیاد پر حذف کر دیا، مطلب یہ کہ اگر قریش کو غلبہ ہوا تو آپ کی حالت خطرہ سے خالی نہیں اور اس کا آئندہ قول: کیوں
کہ میں الخ: اس کی دلیل ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس نے اپنے خیال میں دونوں صورتوں کو غیر متعین قرار دیا کہ اگر آپ

غالب آئے تو آپ کی قوم تباہ ہو کر رہ جائے گی اور اگر آپ مغلوب ہوئے تو آپ کے صحابہ منتشر ہو جائیں گے۔ مگر یہ دونوں صورتیں شرما مستحسن ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ہَلْ تَرَوْنَ بَنِي إِدْرِيسَ الْخَنِيزِينَ" یعنی تم انتظار نہیں کرتے ہمارے حق میں مگر دو خوبیوں میں سے ایک کا۔ کیوں کہ بخدا میں چند چہرے دیکھ رہا ہوں۔ شیخ المشائخ حضرت گنگوہی لایع میں فرماتے ہیں: "اس کا قول" میں چند چہرے دیکھ رہا ہوں" اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے آپ کے ساتھ چند صورتیں ایسی بھی نظر آ رہی ہیں جن سے بھاگ جانا کچھ بھی مستحب نہیں" اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس لفظ میں بخاری کے نسخے مختلف ہیں، اور تشریح میں اس کے مفہوم و مصلق میں اختلاف ہے، چنانچہ ہندوستانی نسخوں میں اثبات کے ساتھ ہے اور فتح الباری کے نسخہ میں ہے لا اسمی یعنی میں نہیں دیکھتا اور اسی طرح قطلانی اور سندھی کے نسخہ میں بھی نفی کے ساتھ ہے اور عینی کی موافقت میں قطلانی نے لفظ وجوہا کی شرح "اعیان و اشرف" کے ساتھ کی ہے، مگر حافظ نے اور اسی طرح کرمانی نے اس کی تشریح سے تعرض نہیں کیا، پس در صورت اثبات، اعیان و اشرف سے مراد قریش ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ قریش کے ساتھ تو اشرف اور سربراہ اور لوگ ہیں اور آپ کے ساتھ ہر قسم کے طے جملے لوگ، شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں اس فقرہ کے یہی معنی لئے ہیں اور در صورت نفی اس سے مراد مسلمان ہوں گے، یعنی آپ کے ساتھ اعیان و اشرف نظر نہیں آرہے بلکہ ادھر ادھر کے آدمی ہیں اور شیخ قدس سرہ نے جو مطلب بیان فرمایا ہے وہ ہندوستانی نسخہ پر مبنی ہے جو اثبات کے ساتھ ہے یعنی آپ کے ساتھ بے پچھانے چہرے نظر آتے ہیں جو موقع پر راہ فرار اختیار کریں گے اور صاحب فیض نے بھی یہی معنی لئے ہیں۔ چنانچہ موصوف نے وجوہا (چہروں) کی تفسیر "مختلف قبائل" کے ساتھ کی ہے اور شیخ کے بیان کردہ معنی سیاق کے زیادہ قریب ہیں، کیوں کہ یہ تمام فقرہ اس کے قول "اور اگر دوسری صورت ہوئی" کے تحت ذکر کیا گیا ہے، اور حافظ کے کلام سے بھی یہی معنی نکلتے ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ "اس کا قول" اور اگر دوسری صورت ہوئی؛ کا جواب ذکر نہیں کیا گیا، مطلب یہ ہے کہ اگر قریش کو غلبہ ہوا تو آپ کی حالت خطرے سے خالی نہیں اور اس کا قول، اور بخدا! مجھے آپ کے ساتھ چند چہرے نظر آرہے ہیں۔ یہ گویا اس جواب مخدوٹ کی دلیل ہے۔ پوری بحث حاشیہ لایع میں دیکھ لی جائے۔ اور زرقانی تشریح مواہب میں کہتے ہیں کہ بخاری میں اس طرح وجوہا کا لفظ اثبات کے ساتھ ہے اور مصنف یعنی قطلانی نے اس کی شرح "اعیان و اشرف" کے ساتھ کی ہے، لہذا اس سے مراد قریش ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعداء تو اعیان و اشرف ہیں اور آپ کے صحابہ طے جملے (مختلف قبائل کے گھٹیا بڑھیا قسم کے سبھی) لوگ

ہیں اور مواہب کے بعض نسخوں میں اس کہ بجائے: لا اراہی کا تصحیف شدہ لفظ ہے۔ یعنی میں نہیں دیکھتا، اور شارح نے اس نسخہ کو نقل کرنے پر کفایت کر کے اس کی شرح میں تکلف کیا ہے کہ یہ صحابہ کے میدان جنگ ثابت قدم نہ رہنے کی گویا دلیل ہے۔ یعنی ان سے مدد کی توقع نہیں، نہ یہ ثابت قدمی کا مظاہرہ کریں گے کیوں کہ یہ بڑے غلط لوگ ہیں، کسی ایک قبیلہ کے افراد نہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کے لئے میدان میں بڑبڑ جائے کا جذبہ ان میں پایا جائے۔ مگر چونکہ روایت اس لفظ کے ساتھ وارد نہیں، نہ شارحین نے اس پر کلام کیا ہے اور نہ بطور نسخہ ہی کے اس کا ذکر کیا ہے، لہذا اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اھ

نزد قاتی کا یہ کننا کہ لفظ ”لا“ کا کوئی نسخہ نہیں بہت ہی عجیب ہے، کیوں کہ فتح الباری، قسطلانی اور سندھی کا یہی نسخہ ہے اور ان کا یہ کہنا کہ شارح نے تکلف کیا ہے یہ بھی عجیب ہے کیوں کہ یہی مطلب حافظ کے کلام میں پہلے گز چکا ہے۔ اور بے شک میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ کے ساتھ مخلوط قسم کے لوگ (اشوابا) ہیں یہاں بخاری کے تمام ہندی و مصری نیز شروح کے نسخے اثبات کے ساتھ ہیں، اور حاشیہ لاسمع میں ہے کہ اس لفظ اشوابا میں شارحین کا اختلاف ہے، حافظ کہتے ہیں کہ شین واؤ سے پہلے ہے، اور اکثر نسخوں میں یہی ہے، اور صاحب مشارق نے صرف اسی کو ذکر کیا ہے اور ابوذر نے کشمینی سے ”اشوابا“ کا لفظ نقل کیا ہے۔ یعنی شین سے پہلے واؤ، اھ اور علی کہتے ہیں کہ خطابی نے کہا ہے کہ اشوابا سے مراد بڑے غلط لوگ ہیں اور شرب کے معنی لانا ہے اور ایک روایت میں قدیم واؤ کے ساتھ ”اشاب“ کا لفظ ہے اور یہ بھی اسی کی مثل ہے اور جب مختلف قبائل کے متفرق لوگ جمع ہوں تو ان کو اشواب اور اشابات کہا جاتا ہے۔ اور ابوذر کی روایت میں ابواش کا لفظ ہے اس سے مراد گھٹیا قسم کے مخلوط لوگ۔ اھ اور حافظ کہتے ہیں کہ وہ اشواب سے اخض ہے۔ حاشیہ لاسمع کی عبارت ختم ہوئی۔ اور آپ سے یہ بات غفی نہیں رہی ہوگی کہ ابوذر کی روایت کے نقل کرنے میں حافظ اور عینی میں اختلاف ہوا ہے اور قسطلانی نے ابوذر کی روایت نقل کرنے میں حافظ کی پیروی کی ہے، اس کے بعد کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے ”اشواب“ کا لفظ ہے جو ہی لائق ہیں کہ آپ کو تنہا چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”مجھے تو ایسا نظر آتا ہے کہ قریش سے اگر آپ کا مقابلہ ہوا تو یہ لوگ آپ کو بے مدد چھوڑ دیں گے اور آپ کو کڑھ کر قید کر لیا جائے گا، اس سے زیادہ گرانی کی بات آپ کے لئے اور کیا ہو سکتی ہے؟“ عروہ کے اس قول سے معلوم ہوا کہ ان کے ہاں یہ بات معروف تھی کہ جو لشکر مختلف قبائل سے ترتیب دیئے جائیں ان کے بھاگ جانے کا اندیشہ رہتا ہے

اس کے برعکس جو شکر ایک ہی قبیلہ کا ہو وہ عادیہ بھاگنے سے مار کرتے ہیں اور عروہ کو یہ معلوم نہیں تھا کہ سورت اسلام سورت قرابت سے عظیم تر ہے اور یہ بات اس وقت اس کے سامنے کھل کر آگئی جب مسلمانوں کو اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرتے دیکھا جیسا کہ خود اس کا اپنا بیان آگے آتا ہے۔ اس پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے تھے، عروہ کی یہ بات سنی تو غصہ سے فرمایا: **تولات کی شرم گاہ کو چوس بنظر: بلیغ بار اور سکون ظاہر معجزہ، اس قطعہ کو کہتے ہیں جو خنہ کے بعد عورت کی شرم گاہ میں باقی رہ جاتا ہے، اور لات ان کے ایک بت کا نام ہے جس کی پرستش قریش اور بنو قریظ کرتے تھے، اہل عرب جب کسی کو ماں کی گالی دیتے تو کہا کرتے تھے: "تلات شخص اپنی ماں کی شرم گاہ کو چوسے۔"** حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ماں کی جگہ ان کے معبود کا ذکر کر کے اس گالی کو اور زیادہ سخت بنادیا اور یہ گالی اس برہمی کا اظہار تھی جو مسلمانوں کی طرف فرار کو منسوب کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس قسم کے گھٹاؤ نے الفاظ کا استعمال جائز ہے جب کہ کسی ایسے شخص کو جو ایسے الفاظ کا مستحق ہے ڈانٹنا مقصود ہو۔

پہلی بحث حاشیہ لامع میں ہے اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عروہ سے اس درشت گوئی میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی مناسب موقع پر مصلحت کی خاطر اعضائے مستورہ کا نام صراحتاً ذکر کرنے کی اجازت ہے، چنانچہ جو شخص دعوائے جاہلیت کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو بغیر کسی اشارے کٹائے کے صاف صاف کہو کہ اپنے باپ کی پیشاب گاہ کو منہ سے کاٹ: پس ثابت ہوا کہ ہر بات موقع کے مناسب ہونی چاہیئے۔ کیا ہم آپؐ سے بھاگ جائیں گے اور آپؐ کو تنہا چھوڑ دیں گے؟ استفہام انکاری ہے جس سے مقصود عروہ کو اس امر پر توجیح کرنا ہے کہ اس نے مسلمانوں کی طرف فرار کو کیوں منسوب کیا۔ عروہ نے کہا کہ یہ کون ہے؟ جس نے اتنی سخت گالی دے ڈالی۔ اس کو بتایا گیا کہ یہ ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ اے محمدؐ: یہ کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا: یہ ابو قحاذ کا بیٹا ہے۔ عروہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں دریافت کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، اس لئے

لے امصص: بافت وصل وصادین مہتین الاولیٰ مفتیہ، بیضہ الامر من معص یصص من باب علم یعلم حکما ابن التین بضم الصاد الاولیٰ وخطام۔ کنانی القططانی تجا علیہ ظنین، قال امصص فانی لاند خلافت الروایہ وان جار لغتہ۔ اور

یہ دریافت کرنا اس بات کے منافی نہیں کہ وہ ان کو پہچانتا ہو اور ان کا اس کے ذمہ احسان بھی ہو۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے یہ سوال تجاہلِ عارفانہ کے انداز میں کیا ہو کہ گالی کی وجہ سے اسے حضرت البرکۃؑ پر بہت غصہ آ رہا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت البرکۃؑ رضی اللہ عنہ زہرہ اور خود ہیں کر بلے پہچان ہو گئے ہوں، جیسا کہ آئندہ مغیرہ کے قصے میں آتا ہے، اور اس پر یہ اشکال نہیں ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو اسلام ساتھ لے کر نہیں چلے تھے۔ کیوں کہ زندہ اور خود اسلام میں شمار نہیں ہوتی، اس نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم کھانعوں کی عادت تھی۔ اگر تیرا ایک احسان، جس کا میں بدلہ ادا نہیں کر سکا، مجھ پر ہوتا تو میں تجھے اس کا جواب دیتا۔ ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے: لیکن یہ اس کے بدلہ میں ہے یعنی اس گالی کا جواب نہ دے کر اس نے اس احسان کا بدلہ ادا کر دیا، جو اس کے ذمہ تھا اور ایک روایت میں ہے کہ یہ مذکورہ بالا احسان یہ تھا کہ عروہ نے ایک دیت اٹھائی تھی، حضرت البرکۃؑ نے اس میں اس کی بہت اچھی مدد کی تھی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ دوسرے لوگوں نے دو دو، تین تین اونٹوں سے مدد کی تھی اور حضرت البرکۃؑ نے دس اونٹیاں دی تھیں۔ راوی کا بیان ہے کہ عروہ دورانِ گفتگو بار بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک پر کھڑکھڑاتا تھا، یہ عرب کی عادت تھی کہ جب ایک آدمی دوسرے سے مخاطب ہوتا تو دورانِ گفتگو اس کی داڑھی پکڑ لیا کرتا تھا، خصوصاً جب کہ باہمی ملاطفت کا اظہار مقصود ہوتا، عام طور سے یہ معاملہ ایک شخص اپنے ہم نسل ہی سے کیا کرتا تھا۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروہ کی تالیفِ قلب اور دل جوئی کے لئے اس سے مسامحہ فرما رہے تھے، اور حضرت مغیرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور جلالِ قدر کے پیشِ نظر اس سے منع کرنے لگے۔ اور مغیرہ بن شعبہ بن مسعود ثقفی مشہور صحابی ہیں، حدیث میں سے قبل اسلام لائے اور صحیح قول کے مطابق سن ۳۵ھ میں انتقال ہوا یہ عروہ بن مسعود کے حقیقی بھتیجے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے تھے، اس سے ثابت ہوا کہ دشمن کا خطہ ہو تو پہرہ دینے یا دشمن کو مرعوب کرنے کی خاطر امیر کے سر پر تلوار لے کر کھڑا ہونا جائز ہے اور بیٹھنے والے کے سر پر کھڑے ہونے کی جرمانعت آئی ہے، یہ اس کے معارض نہیں۔ کیوں کہ مخالفت اس صورت میں ہے جب کہ یہ عظمت و بزرگی خاطر ہو، اور ابن قیمؒ نے اس قصے کے فوائد میں کہا ہے: ”باجور کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت نہیں تھی کہ کوئی آپ کے سر پر کھڑا ہو، مگر اس موقع پر حضرت مغیرہؓ کا تلوار لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے ہونا اس میں یہ قابلِ اقتداء سنت ہے کہ دشمن کے قاصدوں کی آمد کے موقع پر امام کی عزت و فخر، تعظیم و اطاعت اور اس کی حفاظت و وقایت کا مظاہرہ کیا جائے، اور یہی عادت جاری رہے، جب کہ

مسلمانوں کے قاصد کافروں کے پاس یا کافروں کے قاصد مسلمانوں کے پاس آئیں۔ اور یہ وہ قیام نہیں جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذموم قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فخر و تکبر لڑائی کے میدان میں مذموم نہیں، جب کہ دوسری جگہ مذموم ہے۔ اور ان کے ہاتھ میں تلوار اور سر پر خود بھی ہتھیار ہو سکتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مغیرہؓ نے جب عروہؓ کو آتے دیکھا تو اپنی زہ پہن لی اور سر پر خود پہن لی، تاکہ عروہؓ ان کو نہ پہچان سکے۔ میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کا یہ اشکال ہے کہ حضرات تو احرام میں تھے پھر حضرت مغیرہؓ نے خود کیسے پہن لی؟ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس سے تعرض کیا ہو، اس سے خلاصی یوں ممکن ہے کہ ان کا یہ فعل مجبوری کی بنا پر تھا، جیسا کہ سر پر جوئیں ہو جائیں تو حق جائز ہے۔ پس جب بھی عروہؓ اپنا ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کی طرف بڑھاتا تو حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و تعظیم کے لئے اس کے ہاتھ پر تلوار کا نعل مار تے، تلوار کی نیام کے نیچے جو چاندی وغیرہ لگی ہوتی ہے اسے نعل کہتے ہیں۔ اور اس سے کہتے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش سے اپنا ہاتھ پیچھے رکھ، عروہ بن زبیر کی روایت میں یہ اضافہ ہے: ”کیوں کہ کوئی مشرک اس لائق نہیں کہ اس کو ہاتھ لگائے“۔ پس عروہؓ نے سراٹھایا اور کہا، یہ کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا: مغیرہ بن شعبہ اور ایک اور روایت میں ہے کہ جب مغیرہؓ نے اس کے ہاتھ پر کئی بار تلوار ماری، تو غضبناک ہو کر بولا، کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ یہ کون ہے؟ جو آپؐ کے صحابہؓ میں سے مجھے ایذا دیتا ہے، بخدا میرے خیال میں تمہاری جماعت میں اس سے بدتر اور اس سے بڑھ کر کبھی شخص کوئی اور نہ ہوگا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو عروہؓ نے آپؐ سے دریافت کیا کہ اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا، یہ میرا بھتیجا مغیرہ بن شعبہ ہے۔“ پس عروہؓ نے کہا بوجہ وفا خدا، اللہ، برون عمرؓ غدار سے محمول ہے اور ان کے وصف غدر میں مبالغہ مقصود ہے کیا میں تیری غداری میں کوشش نہیں کر رہا، یعنی مال نہیں خرچ کر رہا اور تیری جانت کے شر کو دفع نہیں کر رہا ہوں! اور اس کا قصہ یہ ہوا تھا زمانہ جاہلیت میں مغیرہ ایک قوم کے ساتھ رفیق سفر ہوئے تھے، اور ان کو قتل کر کے ان کے اموال پر قبضہ کر لیا تھا۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ واقعہ یہ ہوا تھا کہ وہ بنو مالک کے تیرہ افراد کے ساتھ، متوفی شاہ مصر کی ملاقات کے لئے گئے، بادشاہ نے ان کو عطیات سے نوازا، مگر مغیرہؓ کو حصہ کم ملا۔ مغیرہؓ کو اس سے غیرت آئی، واپسی پر انہوں نے شراب پی، جب مہربانی ہو کر سو گئے تو مغیرہؓ نے سب کو قتل کر دیا۔ اللہ الخ میں اس پر یہ اضافہ ہے ”بنو مالک کو اس کی خبر ہوئی تو انہوں نے مغیرہؓ کے قبیلہ سے لڑائی کی تیاری شروع کر دی، عروہ بن سحرؓ نے بیچ میں چکر لڑائی کی آگ کو ٹھنڈا کیا، اور بنو مالک کو تیرہ مقتولوں کی میت دینا منظور کی، انہوں نے اس پر ضلع کر لی، عروہؓ کے اس قتل میں اسی بات کی طرف

اشارہ ہے ”اھ بعد ازاں پیغمبر ﷺ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے، پس حضرت ابو بکرؓ نے ان سے دریافت فرمایا کہ نبی مالک کے جو لوگ تیرے ساتھ گئے تھے ان کا کیا ہوا؟ پیغمبر نے کہا کہ میں نے اُن کو قتل کر دیا اور اُن سے چھینا ہوا مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا ہوں کہ آپ اس (کے ذریعہ لوگوں) جس سلوک فرمائیں یا جو آپ کی رائے ہو اس کے موافق عمل کریں۔ پس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام تو قبول کرتا ہوں، لیکن مال سے مجھے کوئی سروکار نہیں! یعنی اس سے کچھ تعزیر نہیں کرنا کہ یہ بدعہدی کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے، اس لئے کہ اس کی حالت میں کافر کا مال غدر (بدعہدی اور دھوکہ) کے ساتھ لینا جائز نہیں، کیوں کہ دفاع کی ایک دوسرے کے ساتھ رفاقت امانت پر مبنی ہوتی ہے، اور جن کی امانت ہو ان کو امانت کا ادا کرنا لازمی ہے، خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر۔ ہاں کافروں کا مال جنگ اور غلبہ کے ذریعہ حلال ہے۔ غالباً یہ مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبر ہی کے پاس رہنے دیا ہو گا تاکہ ممکن ہے اس کی قوم مسلمان ہو جائے تو ان کو واپس کر دیا جائے۔ زرقانی میں حافظؒ کے کلام سے اخذ کرتے ہوئے اسی طرح لکھا ہے۔ اور حضرت شیخ قدس مترو نے بذکر میں حافظؒ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ”میں کہتا ہوں اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ حصول مال کا ذریعہ اگر حرام ہو تو وہ مال میں بھی مؤثر ہو گا، اس لئے یہ مال حرام ہو گا، کیوں کہ کفار کے مال اصل میں تو مباح ہیں، ان کی کوئی حرمت نہیں، اس کے باوجود جب بذریعہ بدعہدی حاصل کیا جائے تو حرام ہے، البتہ اگر جنگ میں غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا جائے، یا کافر کی رضامندی سے عقیدہ فاسد کے ذریعہ لیا جائے بشرطیکہ غدر نہ ہو تو جائز ہے۔“ حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”اس قصہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ، جس مشرک سے معاہدہ ہو اس کا مال محفوظ و معصوم ہے اور کیونکہ کوئی شخص اس کا مالک نہیں ہو سکتا بلکہ اس مشرک کو واپس کیا جائے گا، چنانچہ پیغمبرؐ نے امان کی شرط پر ان سے رفاقت کی تھی، پھر ان سے بدعہدی کر کے ان کے مال لے لئے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اموال سے تعزیر نہیں فرمایا، نہ ان کی مداخلت کی، نہ ان کے ضامن ہوئے کیوں کہ یہ فقیر پیغمبرؐ کے اسلام لانے سے قبل کا تھا۔“ میں کہتا ہوں کہ اس پر ابوالصیر کے قصہ سے، جو آگے آتا ہے، اشکال نہیں ہوتا کہ وہ بھی ان دو مشرکوں کے رفیق تھے جن کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واپس بھیجا تھا اس لئے کہ وہ اپنی رضامندی سے اُن کے رفیق بن گئے تھے، بلکہ اُن کے ہاتھ میں قیدی تھے، اور حنفیہ کے نزدیک قیدی کے لئے جائز ہے کہ وہ (کافروں کو) دھوکہ دے اور قتل کر دے۔

اور سیوطیؒ نے درمثور میں ذکر کیا ہے کہ ”خطیب نے اپنی تاریخ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حق تعالیٰ کے ارشاد ”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا“ (یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے نکلنے کی

صورت پیدا فرمادیں گے) کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت عوف بن مالک اشجعیؓ کے حق میں نازل ہوئی، مشرکوں نے ان کو قید کر لیا اور باندھ کر بھوکا رکھا، انہوں نے اپنے والد کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ۔ آگے حدیث طویل ہے اور اس کے آخر میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی بندش کھلنے کی صورت پیدا کر دی۔ پس وہ ان کی وادی سے گزرے جہاں ان کے مال مویشی اونٹ بکری چر رہے تھے۔ وہ ان تمام مویشیوں کو بینکا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے میری بندش کھول دی، بعد ازاں میں ان کے مویشیوں کو خفیہ طور پر پہنکا لیا، اب یہ حلال ہیں یا حرام؟ فرمایا: نہیں بلکہ حلال ہیں، ہم جب چاہیں ان کا خمس وصول کریں گے۔“ الخ۔

پھر یہاں ایک اور واقعہ قابل ذکر ہے، وہ یہ کہ عروہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کے دوران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ (کے حالات) بڑے غور سے دیکھتا رہا، اس کا بیان ہے کہ خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لمبے نہیں ڈالی مگر وہ صحابہؓ میں سے کسی نہ کسی آدمی کے ہاتھ میں گری اور اس نے بطور تبرک اس کو اپنے منہ اور جسم پر مل لیا اور بن اسحقؓ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی موٹے مبارک نہیں گرا مگر صحابہؓ نے فوراً اسے لے لیا، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کوئی حکم فرمایا تو آپؐ کے حکم کی تعمیل کے لئے ہر ایک نے ایک دوسرے سے آگے نکلنے کی کوشش کی، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو قرب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء مبارک سے گرنے والے پانی کے لئے لڑ پڑیں، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بات کی اور ابوذرؓ کی رطبت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی بات کی تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی آواز کو نہایت پست رکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کی بنا پر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ مبرکہ نہیں دیکھتے تھے یعنی مجال نہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظریں جمائے رکھیں۔ حافظؒ کہتے ہیں، "اس میں بے غم اور جسم کے جدا ہونے والے بالوں کی طہارت پر، نیز صالحین کے پاک فضلات سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔ غالباً حضرات صحابہؓ نے یہ سب کچھ عروہ کے سامنے کیا، اور اس میں خوب مبالغہ فرمایا، جس سے اس طرف اشارہ مقصود تھا کہ اس کا ان کی نسبت فکر کا خیال ناسد ہے، گویا وہ زبان حال کہہ رہے تھے کہ جو شخص اپنے امام سے ایسی محبت رکھتا ہو اور اس کی اس درجہ تعظیم کرتا ہو اس کے بارے میں یہ گمان کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے امام کو چھوڑ کر بھاگ جائے گا، اور اسے دشمن کے حوالے کر دے گا اور یہ کہ صحابہؓ کرامؓ جس درجہ آپؐ پر جان بچھا کر رہے ہیں اور آپؐ کی اور آپؐ کے دین کی مدد کے لئے سرکوف ہیں، اس کے مقابلہ میں ان قابل کی کیا وقعت ہے جو محض خون

اور رشتہ کی بنیاد پر ایک دوسرے کی نگہداشت کیا کرتے ہیں۔ اور پس عروہ اپنے لوگوں کے یعنی اہل کلمہ کے پاس گیا پس ان سے کہا: اے قوم اللہ کی قسم! میں بادشاہوں کے ہاں گیا ہوں اور قیصریہ شاہِ روم کا لقب ہے اور کسریٰ کا فتح کے فتح اور کسرہ کے ساتھ۔ شاہِ فارس کا لقب ہے اور نجاشی زون کا فتح اور کسرہ بھی جائز ہے اور جیم بغیر تشدید کے اور جیم پر تشدید پڑنا غلط ہے۔ جیم کے بعد الف ہے پھر شین معجم، پھر یائے مقدودہ اور مخففہ۔ یہ شاہِ حبشہ کا لقب ہے کے ذہاب میں بھی لکھا ہوں۔ ان تینوں بادشاہوں کا ذکر عطفِ خاص علی العام ہے۔ یہ تینوں اس دور کے سب سے بڑے بادشاہ تھے اس لئے ان کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا۔ اور شیخ لایع میں لکھتے ہیں: "ان تینوں کا خصوصی ذکر کیا یا تو ان کی عظمت کی وجہ سے، اور پہلے عام بادشاہوں کا ذکر تھا، یا بادشاہوں

سے چھوٹے اور کسریٰ وغیرہ سے بڑے بادشاہ مراد ہیں۔ اور لایع کے حاشیہ میں فتح سے نقل کیا ہے کہ "ابن ابی شیبہ میں علی بن زید کی منزل روایت میں ہے کہ عروہ نے کہا: اے قوم! میں نے بادشاہ دیکھے ہیں مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کوئی نظر سے نہیں گزرا، اور وہ بادشاہ نہیں مگر میں نے نبی کے اونٹ بندھے دیکھے ہیں اور میرے خیال میں تو تم پر کوئی بہت ہی آفت ٹوٹ کر رہے گی، یہ کہہ کر وہ اپنے رفقاء سمیت طائف کی طرف چلا گیا۔" وائے میں نے کبھی کوئی بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے ہم نشین اس کی ایسی تعظیم کرتے ہوں، جیسی تعظیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کرتے ہیں۔ خدا کی قسم وہ کبھی حقور کرتے ہیں تو وہ ان میں سے کسی نہ کسی آدمی کے ہاتھ پر گناہ ہے، اور وہ اپنے منہ اور ہاتھ اور بدن پر پل لیتا ہے۔ اور جب وہ انہیں کوئی حکم دیتے ہیں تو فوراً اس کی تعمیل کرتے ہیں، اور جب وہ وضو کرتے ہیں، تو ان کے وضو کا پانی حاصل کرنے کے لئے اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں گویا آپس میں لڑاؤ ہے، اور جب وہ بات کرتے ہیں اور ایک روایت میں کہ جب آپ کے صحابہؓ بات کرتے ہیں تو اپنی آواز نہایت پست رکھتے ہیں اور اس کی تعظیم کی بنا پر اس کی طرف نظر بھرنے کی جگہ تک نہیں اور اس نے تمہارے سامنے ایک بھلائی کی تجویز رکھی ہے اس کی تجویز قبول کر لو۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے: خدا کی قسم میں نے ایسی قوم دیکھی ہے جو کسی حالت میں بھی ان کو بے مدد نہیں چھوڑے گی۔ اب جو تمہاری رائے ہو اس پر عمل کرو۔ اس پر بنو کنانہ کے ایک شخص نے کہا: زرقانی کہتے ہیں کہ یہ مجلس تھا: حار اور سین ہملہ کے ساتھ، بصیغہ تصغیر، اور ابن اسحاق اور زہیر بن بکاس نے اس کے باپ کا نام حلقہ ذکر کیا ہے۔ مجلس اُس دن احابش کا سردار تھا۔ برہان نے کہا کہ مجھے اس کا اسلام لانا معلوم نہیں، بظاہر کفر پر مراد ہے۔ افہ احابش کے معنی پہلے گندھکے ہیں۔ حافظ کہتے ہیں: اور زہیر بن بکاس کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتا ہے کہ لحم، جذام، گندہ اور حیر کے قبیلے تہج کریں، اور عبد المطلب کے خاندان کو اجازت نہ ہو۔ آہ اور صاحب مجلس نے مجلس کو بنو کنانہ کے ایک شخص سے الگ ذکر کیا ہے۔ ان کی عبارت یہ ہے: "پس بنو کنانہ سے ایک

شخص نے کہا مجھے اجازت دو تو میں ان کے پاس جاتا ہوں، پس انہوں نے کہا جاؤ، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا: "یہ فلاں شخص ہے اور یہ لوگ ہدی کے جانوروں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں اس لیے یہ جانور اس کے سامنے کھڑے کر دو۔ چنانچہ ہدی کے جانور کھڑے کر دیئے گئے، اور لوگوں نے تلخیرہ کہتے ہوئے اس کا استقبال کیا، جب اس نے یہ منظر دیکھا تو بڑا سببان اللہ ان لوگوں کو میت اللہ سے روکنا بزرگ مناسب نہیں، اس کے بعد قریش نے مجلس کو بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ اس پر رقت طاری ہو گئی اور اس کی آنکھیں پُرم ہو گئیں، اور کہنے لگا: رت کعبہ کی قسم قریش ہلاک ہو گئے، یہ لوگ تو صرف عمرہ کے لئے آئے ہیں۔ اور جب قریش کے پاس واپس گیا تو ان سے کہا کہ میں نے دیکھا کہ ہدی کے اونٹوں کو قلاوہ پہنائے ہوئے ہیں اور ان کا اشعار کیا ہو رہا ہے، اس لئے میری یہ رائے ہرگز نہیں کہ ان کو میت اللہ سے روکا جائے، پھر قریش نے مجلس بن علقمہ کو بھیجا، معالم التنزیل میں اسی طرح ہے اور رؤفہ اللجباب میں حلیس اور بونکازہ کے آدمی کو ایک ہی قرار دیا ہے۔ اس کی عبارت یہ ہے کہ بونکازہ کے ایک آدمی نے جو مجلس کہلاتا تھا کہا، اور ایک روایت میں ہے کہ علقمہ نے کہا: مجھے اجازت دو، میں آپ کے پاس جاتا ہوں، قریش نے کہا: تم جاسکتے ہو۔

کنانی کی آمد : پس جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ فلاں شخص ہے اور یہ اس قوم کا فرد ہے جو ہدی کے اونٹوں کی بہت عزت کرتے ہیں، بَدَن بُدَن کی جمع ہے، اونٹ کو کہتے ہیں خواہ زہریا مادہ۔ اور اس میں تا، تائیت کی نہیں، وحدت کی ہے، اس لئے تمام اونٹوں کو ایک بارگی اٹھا کر اس کے سامنے کھڑا کر دو۔ چنانچہ اونٹ کھڑے کر دیئے گئے تاکہ وہ انہیں دیکھ کر عزت پکڑے اور اسے ثابت ہو جائے کہ یہ لوگ لڑائی کے لئے نہیں آئے۔ اور مکہ جا کر عمرہ ادا کرنے میں ان کی مدد کرے۔ حافظ کہتے ہیں، ادا بن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جب اس نے ہدی کے اونٹوں کو قلاوہ پہنے ہوئے، وادی کے کنارے سے اپنی طرف سیلاب کے پانی کی طرح بہتے ہوئے دیکھا، جن کو اپنے غل سے روکا گیا تھا، تو وہیں سے لوٹ گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہیں مینچا، لیکن معاذیٰ عمرہ میں روایت ہے جو حاکم سے مروی ہے کہ مجلس نے چنچ کر کہا: رت کعبہ کی قسم قریش ہلاک ہو گئے۔ یہ لوگ صرف عمرہ کرنے کے لئے آئے ہیں۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: ہاں ہاں، اسے بونکازہ کے معانی (یعنی اس قوم کے فرد) ان کو یہ بات بتا دیجو! پس محسن ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دور ہی سے اس کو مخاطب فرمایا، آہ اور لوگوں نے یعنی صحابہؓ نے اس کا تلخیرہ کہتے ہوئے استقبال کیا، اس سے ثابت ہوا کہ کسی دینی مصلحت کے لئے یہاں جائز ہے جیسا کہ علماء نے مصالح و مفایہ کیلئے اظہارِ مدد کو متوجہ کہا ہے، حافظ ابن حجرؒ اور حافظ عینیؒ

کہتے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ طرائی میں خداع سے کام لینا اور ایک چیز کا ارادہ ظاہر کرنا جب کہ مقصد اس کے خلاف کچھ اور ہو، جائز ہے۔ اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں کہ قریش کے اس قاصد کے سامنے اونٹوں کے کھڑ کرنے میں اس امر کی دلیل ہے کہ کفار کے قاصدوں کے سامنے شرائع اسلام کا اظہار مستحب ہے، پس جب اس کنانی نے یہ منظر دیکھا تو ازراہ تعجب بولا: سبحان اللہ! ان لوگوں کو بیت اللہ سے روکنا ہرگز مناسب نہیں، حافظ کہتے ہیں: ”اس سے معلوم ہوا کہ بہت سے کافر بھی حرم اور احرام کی حرمت کی تعظیم بجالاتے تھے اور جو شخص اس سے روکتا اس پر نکر کرتے تھے اور یہ حضرت ابراہیم علی نبیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین کے باقی ماندہ آثار تھے۔“ اھ پس جب وہ اپنے ساتھیوں یعنی اہل مکہ کی طرف لوٹ کر گیا تو کہا میں نے دیکھا کہ ہر کسی کے اونٹوں کے قلاوے پٹائے ہوئے ہیں اور ان کا اشعار کیا ہوا ہے۔ پس میں یہ رائے نہیں دوں گا کہ انہیں بیت اللہ سے روکا جائے۔ ابن اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ ”وہ بولے، بیٹھ جا، تو تیرا گنوار ہے تو کیا جلنے؟ اور اس کی ایک روایت میں ہے کہ اس چٹخیں عَصَہ سے بھڑک اٹھا اور بولا ہ۔ اے جماعت قریش! بخدا! ہم نے تم لوگوں سے اس مقصد کے لئے دوستی نہیں کی نہ معاہدہ کیا کہ جو شخص بیت اللہ کی تعظیم کے لئے آیا کرے، اُسے روک دیا جائے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں جلیش کی جان ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس مقصد کے لئے آئے ہیں انہیں اس بات کی اجازت دینا ہوگی۔ ورنہ میں سارے احابیش کو ایک آدمی کی طرح یہاں سے ہٹا لے جاؤں گا، اب قریش (کھیسانے ہو کر) بولے جلیش، ذرا بٹھرو! یہاں تک کہ ہم۔ اپنی ذات کے لئے کوئی پسندیدہ صورت اختیار کر لیں۔ اور سیرت ابن ہشام میں ہے کہ ”ابن اسحاق نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدائش ابن امیہ الخزاعی کو بلایا اور۔ انہیں ثعلب نامی ایک اونٹ پر سوار کر کے قریش کے پاس بھیجا، تاکہ وہ اشراف قریش کو اطلاع کر دے کہ آپ کس مقصد کے لئے آئے ہیں قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ کو زخمی کر دیا، اور خلیش کو بھی قتل کرنا چاہا، مگر احابیش ان کے آٹے آٹے تو قریش نے اس کا راستہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔“ اور زرقانی کے لفظ یہ ہیں کہ، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حیدریہ میں فروکش ہوئے تو آپ کو مناسب معلوم ہوا کہ قریش کے پاس ایک قاصد بھیجا جائے، جو ان کو اطلاع دے کہ آپ عمرہ کے لئے تشریف لائے ہیں، چنانچہ خدائش ابن امیہ خزاعی کو اپنے اونٹ پر بھیجا، پس حکم بن ابی جبل نے اونٹ زخمی کر دیا، اور قریش نے خواش کو قتل کرنا چاہا لیکن احابیش نے اس کی حفاظت کی، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آگئے الخ۔“ پورا واقعہ آگے آتا ہے اور خلیش میں ہے کہ قریش نے چالیس بیچاس آدمی بھیجے اور انہیں حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کا چکر لگائیں تاکہ آنحضرت کے کسی صحابی کو ہرگز مار لا سکیں، صحابہ کرامؓ نے ان سب کو ہرگز مار لا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کر دیا۔ اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا۔ یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ صاحبِ خیس نے ان صاحب کا نام جن کو قریش کے پاس بھیجا گیا تھا ”جو اس“ ذکر کیا ہے۔ غالباً یہ ناقل کی تصحیف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سیوطی نے ”در منثور“ میں حق تعالیٰ کے ارشاد ہوا لفظی کلمہ ”یہ“ سے ”جو اس“ کے ذیل میں متعدد روایات ان لوگوں کے بارے میں ذکر کی ہیں جن کو صحابہ کرامؓ نے حدیبیہ میں گرفتار کیا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا تھا، اور ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی، من جملہ ان کے ایک حدیثِ مسلم، ابی داؤد اور ترمذی وغیرہ نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں ”حدیبیہ کے دن اہل مکہ کے اسی آدمی مسلح ہو کر جبلِ تنعیم کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی طرف اترے۔ اُن کا مقصد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اچانک حملہ کرنا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے پکڑنے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ پکڑے گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو معاف کر دیا، پس یہ آیت نازل ہوئی، بعد ازاں صاحبِ خیس کہتے ہیں کہ ”جب جو اس واپس آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن خطابؓ کو بلایا تاکہ انہیں مکہ بھیجا جائے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے قریش سے جان کا خطرہ ہے اور مکہ میں بنو مدی بن کعب کا ایک فرو بھی ایسا نہیں جو میری حفاظت کر سکے، اور قریش کو معلوم ہے کہ مجھے اُن سے کتنی عداوت ہے اور یہ کہ میں ان کے حق میں کتنا سخت ہوں، لگاتار آپ کو میں ایک ایسا شخص بتاتا ہوں جو مکہ میں مجھ سے زیادہ معزز ہے اور وہ عثمان بن عفان ہیں۔“

حضرت عثمانؓ کا مکہ جانا : چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو بلایا اور انہیں ابوسفیان اور اشرفِ قریش کی طرف یہ پیغام دے کر بھیجا کہ آپ جنگ کے لئے نہیں آئے بلکہ محض بیت اللہ کی زیارت اور اُس کی حرمت و تعظیم کے لئے آئے ہیں اور ابلہدی میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا: انہیں بتاؤ کہ ہم جنگ کے لئے نہیں بلکہ عرفہ کے لئے آئے ہیں، اور ان کو اسلام کی دعوت دے دو اور آپ نے اُن سے یہ بھی فرمایا کہ مکہ میں جو زمین مرادِ عمر بن ابی اسدؓ ہیں اُن کے پاس جائیں اور انہیں فتح کی خوشخبری دیں اور انہیں بتائیں کہ اللہ تعالیٰ مکہ میں اپنے پیکر کو غالب کر دے گا۔ یہاں تک کہ وہاں کسی کو اذیت نہ ہو۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ مکہ گئے راستہ میں مقامِ بَدَجْر پر قریش کی ایک جماعت پر ان کا گزر ہوا۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کہاں جا رہے ہو؟ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے کہ تمہیں اللہ کی طرف اور اسلام کی طرف دعوت دوں اور تمہیں آگاہ کروں کہ ہم لڑائی کے لئے نہیں بلکہ صرف عہد ادا کرنے آئے ہیں۔ وہ بولے: ہم نے تیری بات سُن لی، پس تم اپنے کام کے لئے جاؤ اور وہاں ابان بن سعیدؓ نے ان کا اٹھ کر استقبال کیا، ان کو خوش آمدید کہی اور اپنے گھوڑے پر زین رکھی اور حضرت عثمانؓ کو اپنے گھوڑے پر سوار کر لیا۔ ۱۰ھ

اور ایٹس میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مکہ کی طرف نکلے۔ جب یہ مکہ میں داخل ہوئے یا داخل ہونے سے پہلے ہی ان کو ابان بن سعید بلا۔ اس نے آپؐ کو اپنے آگے سوار کیا، اور ان کو پناہ دی تاکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا دیں۔ اور ابن اسحاق کے علاوہ دوسروں کی روایت میں ہے کہ ”ابان نے ان سے یہ بھی کہا کہ بلا خوف و خطر جلو بھرو۔ اور کسی کا خوف مت رکھو۔ بنو سعید حرم میں سب سے معزز ہیں اور۔۔۔ حضرت عثمانؓ گئے میاں تک کہ مکہ میں داخل ہوئے ابرسغیان اور دیگر اشراف قریش سے ملاقات کی اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچایا۔ پس انہوں نے آپؐ سے عقد و معاہدہ کیا اور جب آپؐ اپنے کام سے فارغ ہوئے اور واپسی کا ارادہ کیا تو قریش نے کہا کہ تم چاہو تو بیت اللہ کا طواف کر سکتے ہو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہیں کر لیتے میں کبھی طواف نہیں کر سکتا۔ اس سے قریش بھڑک گئے اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اپنے پاس روک لیا۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی آمد میں تاخیر ہوئی تو مسلمانوں نے کہا کہ عثمانؓ خوش قسمت ہیں وہ مکہ چلے گئے اور اب بیت تنہا طواف کریں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں وہ تنہا طواف نہیں کر سکتے۔ اور الہدیٰ میں ہے کہ جب بیعت پوری ہو چکی تو حضرت عثمان واپس لوٹے، مسلمانوں نے ان سے کہا اے ابو عبد اللہ آپ نے تو بیت اللہ کے طواف سے خوب جی ٹھنڈا کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ آپ حضرات نے میرے حق میں بہت ہی بڑا لگان کیا، اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری جان ہے اگر میں وہاں بحال مجرہ ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں فروکش ہوتے تب بھی جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہ کر لیتے میں کبھی طواف نہ کرتا اور مجھے تو قریش نے بیت اللہ کے طواف کی دعوت دی تھی مگر میں نے صاف انکار کر دیا۔ یہ سن کر مسلمانوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری نسبت اللہ تعالیٰ کو زیادہ جانتے ہیں اور ہم سے زیادہ خوش گمان ہیں۔“

بیعت رضوان : اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روک لئے گئے تو یہ افواہ گرم ہوئی کہ حضرت عثمانؓ قتل کر دیئے گئے، کہا جاتا ہے کہ شیطان نے مسلمانوں کے لشکر میں بلند آواز سے اعلان کیا کہ اہل مکہ نے عثمانؓ کو قتل کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو یہ خبر سُن کر بہت صدمہ ہوا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اب ہم ان لوگوں سے دو دوا حقہ کئے بغیر نہیں جائیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو بیت اللہ کے لئے بلایا، پس ان سے بیعت لی کہ وہ قریش سے قتال کریں گے اور ان کے مقابلے میں میدان سے ہٹیں گے۔ ۵۱۱ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیکر یاہری کے دخت کے نیچے تشریف فرما تھے۔

ذوقانی کی عبارت جو ابھی اوپر گزر چکی ہے اس کو ذکر کرنے کے بعد وہ کہتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو بلایا، انہوں نے یہ مذہب پیش کیا کہ اہل مکہ سے ان کی جان محفوظ نہیں اور آپ سے حضرت عثمانؓ کا ذکر کیا کہ وہ دہاں معزز ہیں، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور انہیں ایک گرامی نام دیا، اور انہیں حکم فرمایا کہ مکہ کے کمزور مرد عورتوں کو جو شجرہ دیں کہ عنقریب اسلام کی فتح ہرچاہتی ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کو سر بلند فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عازم مکہ ہوئے۔ بلکہ نامی جگہ میں قریش سے ملاقات ہوئی۔ ان کا متفقہ فیصلہ تھا کہ یہ مکہ نہیں جائیں گے مگر ابان بن سعید نے ان کو پناہ دی اور اپنے گھوڑے پر سوار کیا چنانچہ مکہ گئے، ابوسفیان اور رؤساء قریش سے ملے اور ایک ایک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گرامی نام پڑھ کر سنایا، مگر انہوں نے قبول نہیں کیا بلکہ یہی اصرار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سال مکہ نہیں آسکتے اور حضرت عثمانؓ کو طواف کی پیشکش کی۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ کے طواف سے انکار کا واقعہ مفصل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”اور جب صلح نامہ کی تحریر مکمل ہوئی اور لوگ اس کے نفاذ کے منتظر تھے، اچانک ایک فریق کے کسی آدمی نے دوسرے فریق کے آدمی پر تیر پھینک دیا، اس کے نتیجے میں تیروں اور پتھروں سے مقابلہ شروع ہو گیا، ہر فریق کے پاس دوسرے فریق کے لوگ تھے، ان کو دوک دیا گیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہل بن عمروؓ وغیرہ کو اور مشرکین نے حضرت عثمانؓ کو روک دیا۔۔۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی کہ عثمانؓ قتل کر دیئے گئے تو آپ نے لوگوں کو جمعیت رضوان کے لئے بلایا“

اور خفیس میں ہے کہ سب سے پہلی بیعت رضوان بنو اسد کے ایک شخص ابوسنان بن وہب نے کی۔ اور جب تھے مسلمان یہاں تھے ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں تھا جس نے بیعت نہ کی ہو۔ البتہ جب بن قیس انصاری جو بنو سلمہ کا ایک فرد تھا، اپنے اونٹ کے نیچے چھپ گیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”وہ منظر گویا اب بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ وہ لوگوں سے چھپ کر اپنی ناک کی بغل سے چٹا ہوا ہے۔“ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کام میں گئے ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دلہنے ہاتھ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے۔“ پھر اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر فرمایا: ”یہ عثمانؓ کی جانب سے بیعت ہے۔“ اور حضرت عثمانؓ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک لوگوں کے اپنے ہاتھوں سے بدرجہا بہتر تھا۔“ اور ابوری میں بھی اسی طرح ہے۔ اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع نے تین بار بیعت کی لوگوں سے اول بھی دیکھا میں بھی اور آخر میں بھی۔“ اھ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے دوسری بیعت کی ایک مرتبہ اپنے والد

ماجہ سے پہلے اور ایک مرتبہ اُن کے بعد، جیسا کہ امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں متعدد طریق سے روایت کیا ہے اور حاشیہ لائق میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ اس بیعت کا نام بیعت رضوان اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی وجہ سے ہوا، لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ (راضی ہوا اللہ تعالیٰ) مومنوں جب بیعت کرے تھے آپؐ سے اس درخت کے نیچے) یہ درخت لیکر یا بجل کا تھا اور صحابہؓ نے سوت پر بیعت کی تھی، جیسا کہ شیخین وغیرہ کی روایت میں ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ میدان سے نہ بھاگنے کی بیعت کی تھی اور ان دونوں میں کچھ تضاد نہیں جیسا کہ معروف ہے اُو یہ سب روایات امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں ذکر کی ہیں۔

مکرز کی آمد : پس ان میں ایک شخص جو مکرز کہلاتا تھا، کھڑا ہوا (مکرز بکسریم و سکون کا ت و فتح راہ اس کے بعد لاواہن حفص اور ابنِ عتقی نے اس کے دادے کا نام بھی ذکر کیا یعنی مکرز بن حفص بن اخیف (ہمزہ جازہ مجہ) یا تھانیہ اور فاکہ ساتھ) یہ بنو عامر بن لوی کا ایک ذرعتھا، زرقانی کہتے ہیں کہ الاحباب میں ہے کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کو صحابہؓ میں کر کہا ہو، البتہ ابنِ جنان نے یوں کہہ دیا ہے کہ اس کو شرف صحابیت حاصل ہے پس اس نے کہا مجھے اس کے پاس جانے کی اجازت دو، جب یہ مسلمانوں کے قریب آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مکرز ہے اور یہ فاجر آدمی ہے اور ابنِ اسحاق کی روایت میں ہے فاجر کی جگہ غار (بہ عہد) کا لفظ ہے حافظ کہتے ہیں کہ ”یہی زیادہ راجح ہے اور مجھے ہمیشہ تعجب رہا ہے کہ اس کو ناجز کیوں فرمایا جب کہ اس سے بظاہر کوئی فخر سرزد نہیں ہوا، بلکہ اس میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو اس کے خلاف کی طرف مشعر ہیں، جیسا کہ ابو جندل کے قصہ میں اس کا کلام اُس کے آتا ہے۔ بیان تک کہ میں نے مغازی واقعہ میں غزوہ بدر کے بیان میں دیکھا کہ عقبہ بن ربیعہ نے قریش سے کہا اتم مکہ چھوڑ کر کیسے جا سکتے ہو جب کہ بنو کنانہ ہمارے پیچھے ہیں اور میں ان کی جانب سے اپنے اہل و عیال کے حق میں خطر ہے۔ راوی کہتا ہے کہ اس کی وجہ یہ تھی حفص ابنِ اخیف یعنی مکرز کے باپ کا ایک بہت ہی خوبصورت لڑکا تھا اس کو بنو بکر کے کسی شخص نے اپنے خون کے بدلہ میں جو قریش کے ذرعتھا، قتل کر دیا، پس قریش نے اس سلسلے گفتگو کی اور صلح ہو گئی، بعد ازاں مکرز نے بنو بکر کے سردار عامر بن زید پر اچانک حملہ کیا اور اسے قتل کر دیا، اس سے بنو کنانہ بھڑک گئے اور اسی اثناء میں واقعہ بدر پیش آیا اور مکرز بہ عہد میں بنام تھا، اور واقعہ میں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ اس نے حدیبیہ میں مسلمانوں پر شبِ حرم مارنے کا ارادہ کیا اور پچاس آدمی ساتھ لے کر نکلا، مگر محمد بن مسلمہؓ نے جو پہرے پر تھے ان کو کچل دیا اور مکرز ان کی چوٹ کو بھاگ بچنے میں کامیاب ہو گیا۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اسی طرف واقعہ کے مشیر ہے۔ "اھ پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملت چیت کئے لگا۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی دی جواب دیا جو یہ بل کر دے چکے تھے۔

سہیل کی آمد : اس کی گفتگو کے دوران امپانک سہیل بن عمرو القرشی الحامری آگیا۔ ان کا لقب خطیب قریش ہے، رہائش پہلے مکہ میں تھی پھر مدینہ میں ہوئی۔ فتح مکہ کے سال اسلام لائے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان کا اسلام بہت ہی محمود تھا اور ابن شاہین نے روایت کیا ہے کہ سہیل کہتے ہیں، اللہ کی قسم میں نے مشرکین کی ہمارہی میں شجاعت اور بہادری کے جتنے معرکے انجام دیئے اب مسلمانوں کی ہمارہی میں ایک ایک کا قرض ادا کر دیں گا۔ اور مشرکین کی معیت میں میں نے جتنا مال خرچ کیا اسی قدر مسلمانوں پر بھی خرچ کر دیں گا۔ اکثر علماء کے نزدیک شاعر کی طاعون عوام میں ناک شام میں اُن کا انتقال ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ جب یرموک میں شہید ہوئے۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ "قریش نے سہیل کو بلایا اور کہا کہ ان صاحب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ اور ان سے صلح کر لو۔ پس جب سہیل آیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے تمہارا کچھ کام سہل ہو گیا ہے۔ شیخ لایع میں فرماتے ہیں "تمہارا کچھ کام سہل ہو گیا"۔ کیونکہ آپ نے اس کے دوبارہ آنے سے اندازہ کر لیا تھا کہ قریش طبع کی جانب مائل ہیں، اور یہ نیک فال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نام سے اخذ کی تھی۔ اور اس کے حاشیہ میں مسطلانی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیک فال کو پسند فرماتے تھے۔ اور "مِنْ" تبغیض کے ساتھ "مِنْ" امور کمرہ (تمہارا کچھ کام) فرما کر اس طرف اشارہ کیا کہ اس قصہ میں حاصل ہونے والی سہولت کچھ زیادہ عظیم نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ غالباً یہ نکتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل کی تصفیہ سے اخذ کیا۔ کیوں کہ اس کی تصفیہ کا تقاضہ یہ تھا کہ یہ سہولت زیادہ نہ ہو۔ اھ زندگانی کہتے ہیں۔ کہ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو گھٹنے ٹیک کر دو زانو ہو بیٹھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار زانو تشریف فرما تھے اور عبادہ بن بشر اور سلمہ بن اسلم اپنی لباس میں سر سے پاؤں تک غرق آپ کے سر پر کھڑے تھے۔ اور سلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد حلقہ کئے بیٹھے تھے۔ اور دولوں کے درمیان بات چلی۔ اور سہیل نے دیر تک بات کی اور سوال و جواب ہوتا رہا۔ اور غمخس میں ہے کہ جب سہیل آپ کے پاس پہنچا تو بولا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم قریش آپ سے صلح کرنا چاہتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ آپ کو عمر آئندہ سال کرنا ہوگا۔ اھ اور حضرت عجلان نے اس سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے

اپنی آواز نہ پست رکھ۔ بالآخر دونوں کے درمیان اس شرط پر صلح طے ہوئی کہ دونوں فریقوں کے درمیان دس سال تک لڑائی موقوف رہے گی۔ جیسا کہ ابن اسحق کی روایت میں بحد واسی پلین سعد نے جزم کیا ہے، اور ابو داؤد نے حضرت ابن عمرؓ سے اور حاکم نے حضرت علیؓ سے اس کو روایت کیا ہے اور یہی قابل اعتماد ہے۔ اس کے عکس مخالفی ابن عائد میں ابن عباسؓ وغیرہ سے مروی ہے کہ دو سال کی مدت طے ہوئی تھی۔ ابن عقبہ کی روایت بھی یہی ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں: "دونوں کے درمیان تطبیق ہے یوں ہوگی کہ دس سال تو اصل مدت تھی جو صلح میں طے ہوئی تھی، مگر دو سال کی مدت میں صلح کا قصہ تام ہوا۔ کیوں کہ قریش نے اس کی خلاف ورزی کی، جیسا کہ غزوہ فتح میں آیا ہے۔" یہ تطبیق زمینی اور ابن ہشام نے یہی بتائی ہے۔ نقل کی ہے۔ اور ابن ہشام نے کہا ہے کہ یہ بہت اچھی توجیہ ہے۔ جس سے تعارض اٹھ جاتا ہے۔ اس لئے اس کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔ اور حافظؒ کہتے ہیں کہ کابل ابن عدی، مسند رک حاکم اور معجم اوسط طبرانی میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ مدت صلح چار سال تھی یہ اول تو ضعیف ہے پھر صحیح روایت کے خلاف ہونے کی وجہ سے منکر بھی ہے۔ زرقانی میں حافظؒ کی پیروی کرتے ہوئے اسی طرح ہے۔

غزوہ فتح کا سبب : میں کہتا ہوں کہ حافظؒ کے قول جیسا کہ غزوہ فتح میں آیا ہے۔ کا حاصل یہ ہے کہ غزوہ فتح قریش کے نقض عہد کی وجہ سے ہوا تھا جیسا کہ کتب سیر میں مفصل مذکور ہے اور اس کا خلاصہ وہ ہے، جو مجمع البحار میں مذکور ہے کہ غزوہ فتح کا سبب یہ ہوا تھا کہ بنو خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف تھے۔ اُن کے مقابلہ میں قریش نے بنو نفاثہ کے رؤساء کی مدد کی، اور بنو نفاثہ نے بنو خزاعہ پر شب خون مارا، بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد طلب کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بنو کعب کی مدد نہ کروں تو کس کی کروں گا؟ اور یہ شعبان کا قصہ ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خفیہ تیاری کی، اور رمضان شہر میں غزوہ فتح کے لئے نکلے۔ الخ، اھ مختصر۔ اور غمیس میں ہے کہ قریش میں سے صفوان بن امیہ، عکرمہ بن ابی جہل، سہیل بن عمرو، حویطب اور کوز نے اپنے ظالموں سمیت، ہیت بدل کر خزاعہ کے مقابلے میں بنو کعب کی اس رات کو مدد کی، اور رات کو جب کہ وہ غفلت میں پڑے سو رہے تھے ان پر اچانک حملہ کر دیا اور ان کے بیس افراد کو قتل کر دیا، بعد میں قریش کو اپنے کئے پر پشیمانی ہوئی اور انہیں محسوس ہوا کہ جو صلح ان کے اور، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان طے ہوئی تھی اس کو توڑ ڈالا ہے۔ ادھر عمرو بن سالم خزاعی چالیس سرداروں کی ہیت میں، طلبہ مد کے لئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے در دولت پر مدینہ حاضر ہوا، یہ تھا وہ واقعہ جو

فتح مکہ کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔“

کتنی مدت کے لئے کافروں سے صلح کرنا جائز ہے : حافظؒ کہتے ہیں کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ مشرکین سے کتنی مدت تک کے لئے صلح کا معاہدہ صحیح ہے؟ چنانچہ بعض فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مطابق دس سال سے زائد کی صلح نہ ہونی چاہیے۔ یہ امام شافعیؒ کا قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دس سال سے زیادہ بھی صحیح ہے بعض نے زیادہ سے زیادہ چار سال، بعض نے تین سال، اور بعض نے دو سال مدتِ صلح تجویز کی ہے، مگر پہلا قول راجح ہے۔ ائمہ اور نو دینی کہتے ہیں: کفار سے صلح کرنا جب کہ مسلمانوں کی مصلحت اس کی مقتضی ہو تو ضرورت بالاتفاق جائز ہے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ صلح دس سال سے زیادہ کی نہ ہو لہٰذا طیکہ امام کو اس میں غلبہ نہ ہو اور اگر امام کو غلبہ ہو تو چار بیسے سے زیادہ کی صلح نہ کرے۔ اور ایک قول میں ایک سال سے کم جائز ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے کوئی حد متعین نہیں، بلکہ امام کی رائے کے موافق قلیل و کثیر مدت کے لئے صلح جائز ہے۔ ائمہ

اور اُبی نے بھی امام مالکؒ کا مسلک اسی طرح نقل کیا ہے اور ابن قیمؒ الہندیؒ میں کہتے ہیں: ”اس قصہ میں یعنی صلح خیبر کے قصے میں اس امر کی دلیل ہے کہ صلح کا معاہدہ مطلقاً صحیح ہے اور اس کے لئے کوئی مدت مخصوص متعین نہیں ہے۔ بلکہ جتنی مدت کے لئے امام چاہے صلح کر سکتا ہے۔ اس قصہ کے بعد کوئی حکم ایسا نہیں آیا جو اس حکم کے لئے ناخ ہو اس لئے صحیح یہ ہے کہ صلح جائز اور صحیح ہے اور زنی کی روایت کے مطابق امام شافعیؒ نے نیز دوسرے ائمہ نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور موفقؒ کہتے ہیں: ”بغیر تعین مدت کے صلح جائز نہیں کہ اس کا نتیجہ مطلقاً ترک جہاد ہوگا۔“ ایک اور جگہ کہتے ہیں: ”عقد صلح صرف معلوم اور معین مدت تک کے لئے صحیح ہے اور جو اس دلیل کے جرح ہم نے ذکر کی ہے۔ اور قاضیؒ کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ دس سال سے زیادہ کی صلح جائز نہیں۔ یہی ابو بکرؓ کا مختار اور یہی شافعیؒ کا مذہب ہے، کیوں کہ حق تعالیٰ کا ارشاد، اقلوا المشرکین حیث وجدتموہم عام ہے۔ جس سے دس سال کی مدت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش سے دس سالہ مصالحت کی بنا پر مخصوص ہے۔ اس سے زائد اپنے مقضائے عموم پر رہے گا۔ اور ابو الخطابؒ کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کے کلام کا ظاہر ہے کہ امام کی صوابدید کے مطابق دس سال سے زیادہ کی صلح بھی جائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔ کیوں کہ عقد اجارہ کی طرح جب یہ عقد دس سال کے لئے جائز ہے تو اس سے زیادہ کے لئے بھی جائز ہی ہوگا۔ اور عام سے وہ سال قلت کی تخصیص ایک علت پر مبنی ہے جو شریعت

سے زیادہ میں بھی بائی جاسکتی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ مصلحت کبھی زیادہ مدت کے لئے صلح کو مقضیٰ ہوا کرتی ہے۔ ۱۷

اور ہمایہ میں ہے: ”جب امام کی رائے ہو کہ اہل عرب سے یا ان کے کسی فرقے سے صلح کر لے اور اس میں مسلمانوں کی مصلحت ہو تو اس کا مضائقہ نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وان حذر المسلم ما حذر لہما وتوکل علی اللہ“ (وہ اگر صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی طرف مائل ہو جائیے اور اللہ تعالیٰ پر عبور سہ کیجیے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے سال اہل مکہ سے مصالحت کی تھی کہ ان کے اور آپ کے درمیان دس سال تک جنگ موقوف رہے گی۔ اور اس لئے کہ مصالحت بھی معنی جہاد کے حکم میں ہے۔ جب کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو۔ کیونکہ مقصود کہ وہ دفع شر ہے اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور حکم صلح صرف اسی مدت تک محدود نہیں جو روایات میں وارد ہے۔ کیوں کہ ملت اس سے زائد کی طرف بھی مستعدی ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو تو جائز نہیں کیوں کہ یہ صوریہ اور مضائقہ جہاد ہے۔ ۱۸

صلح نامہ کی تحریر کا آغاز : پس سہیل نے کہا لائیے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اور ہمارے درمیان تحریر لکھ دوں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاتب کو بلایا۔ یہ حضرت علی ابن ابی طالب کم اللہ وجہہ تھے، جیسا کہ امام بخاریؒ نے کتاب الفتح میں برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے، اسی طرح عون بن شعبہ نے سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس کے برعکس عمر بن شعبہ نے ایک روایت سہیل بن عمرو سے روایت کی ہے کہ وہ تحریر ہمارے پاس موجود ہے جس کو محمد بن سلمہ نے تحریر کیا تھا۔ (اس روایت سے مفہوم ہوتا ہے کہ صلح نامہ حضرت علیؑ نے نہیں بلکہ محمد بن سلمہ نے لکھا تھا) ان دونوں میں تطبیق یوں ہوگی کہ اصل صلح نامہ آنحضرت علی رضی اللہ عنہ نے تحریر کیا تھا۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور اس کی ایک نقل محمد بن سلمہ نے سہیل کے لئے لی تھی اور عمر بن شعبہ کی ایک روایت میں کاتب کا نام ہشام بن مکرمہ ذکر کیا گیا ہے۔ یہ وہم اور مرتبہ غلط ہے۔ کیوں کہ جو صحیفہ ہشام نے لکھا تھا، یہ وہ تحریر تھی جو قریش نے متفقہ طور پر بنو ہاشم کو شعیب ابنی طالب میں محصور کرتے وقت لکھی تھی۔ میں نے اس پر تنبیہ کی ضرورت اس بنا پر محسوس کی تاکہ بعض ناواقفوں کو یہ دھوکا نہ ہو جائے کہ قصہ حدیبیہ کے کاتب میں اختلاف ہے۔ یہ بات حافظؒ نے لکھی ہے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لکھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، پس سہیل نے اور اس کے زقار نے

جیسا کہ ختم میں ہے کہا بخدا! میں نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہوتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سہیل نے کہا، میں صاحب ہمارے سوا کسی رحمن کو نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہوتا ہے۔ لیکن باسمک اللہم لکھئے جیسا کہ آپ ابتدا اسلام میں لکھا کرتے تھے۔ جاہلیت میں اس کے لکھنے کا دستور تھا (اور آیت نحل کے نزول تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی غالباً یہی معمول تھا) مگر جب آیت نحل نازل ہوئی تو آپ بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے لگے۔ اس لئے ان لوگوں پر جاہلی نخوت سوار ہوئی۔ اور

انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ سہیل نے کہا، ہم نہیں جانتے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کیا چیز ہے، لیکن آپ وہ لفظ لکھتے جس کو ہم جانتے پہچانتے ہیں یعنی باسمک اللہم۔ اور حاکم کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ یہ ہیں، ”پس سہیل نے اس کا (کاتب کا) ہاتھ پکڑ لیا اور کہا باسمک اللہم لکھئے جس کو ہم جانتے ہیں۔ مسلمانوں نے کہا، ”اللہ کی قسم! ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی لکھیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں! باسمک اللہم ہی لکھو۔ چنانچہ یہی لکھا گیا جیسا کہ حاکم کی روایت ہے۔ بظاہر ان حضرات نے اپنی قسم کا کفارہ ادا نہیں کیا، کیوں کہ ان کی نیت یہ تھی کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قطعی حکم نہیں ہوتا ہم یہی لکھیں گے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: لکھو! یہ وہ تحریر ہے۔ اشارہ ذہن میں مسخفر مضمون کی طرف ہے جس پر مصالحت کی قاضی، قاتل کے وزن پر۔ قضیت الشی کے معنی ہیں کسی چیز کا فیصلہ کرنا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور مستدرک حاکم میں عبد اللہ بن مغفل کی روایت ہے، ”پس کاتب نے لکھا کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل مکہ سے مصالحت ہوئی۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ فیصلہ سے مراد مصالحت ہے اور امام بخاری نے اس پر ترجمہ الباب قائم کیا ہے، کیف یکتب هذا ما صلح فلان بن فلان وان لم ینبذ الی قبیلہ او نسبہ“ یعنی اس امر کا بیان کر کیے لکھا جائے کہ یہ وہ چیز ہے جس پر مصالحت کی فلان بن فلان نے، اگرچہ اس کو اس کے قبیلہ کی طرف منسوب کرے نہ اس کا نسب ذکر کرے۔ حضرت شیخ لا مع میں اس ترجمہ کی شرح میں فرماتے ہیں: ”مطلب یہ کہ نسب کا ذکر تعین اور رفع ابہام کے لئے ہوتا ہے، اور اگر یہ تعین اس کے بغیر ہی حاصل ہو نسبت ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”یعنی جب وہ اس کے بغیر مشہور ہو کہ کسی طرح کے التباس کا اندیشہ نہ ہو تو تحقیق میں صرف مشہور نام کا ذکر کر دینا ہی کافی ہے۔ اس کے باپ دادا کے ذکر کرنا، اسی طرح نسبت اور شہر کا ذکر کرنا ضروری نہیں۔ اور فقہاء کا یہ کہنا کہ تحقیق میں اس کا نام اس کے باپ دادا کے کا نام اور نسبت وغیرہ کا ذکر کیا

جائے، یہ اس صورت میں ہے کہ القباس کا اندیشہ ہو، اور اگر اندیشہ نہ ہو تو صرف استعجاب کا درجہ رکھتے ہیں، انج
پس سبیل نے کہا: بخدا! اگر ہم آپ کو اللہ کا رسول سمجھتے تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے، نہ آپ سے جنگ و قتال
کی نوبت آتی اور مغازی میں ہے کہ اس نے کہا کہ: ہم آپ کو اس حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، اگر میں آپ
کا رسول ہوتا تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے اور نہ لڑائی کرتے بلکہ آپ سے بیعت کر لیتے۔“

اور مغازی ابوالاسود میں ہے کہ سبیل نے کہا: ”اگر ہم آپ کو رسول اللہ تسلیم کرتے ہوتے بھی بیت اللہ
سے روکیں پھر تو ہم نے آپ پر بڑا ظلم کیا۔“ اور غیس میں شواہد البتہ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے جب صلح نامہ میں محمد رسول اللہ کی بجائے محمد بن عبد اللہ لکھا یا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہو کر
فرمایا: ”اے علی تجھے بھی ایک دن اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا۔“ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ اس
واقعہ کی طرف ہے کہ جب جنگ صفین کے بعد حضرت علیؑ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان مصالحت
ہوئی اور کاتب نے صلح نامہ میں یہ عبارت لکھی ”ایہ وہ تحریر ہے جس پر امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصالحت کی“
تو حضرت معاویہؓ نے فرمایا: ”امیر المؤمنین نہ لکھئے، اگر میں آپ کو امیر المؤمنین تسلیم کرتا تو آپ سے جنگ کیوں
کرتا؟ اس کے بجائے علی ابن ابی طالب لکھئے۔“ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سناتو انہیں حدیث
کے دن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان یاد آیا اور فرمایا کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا تھا، علی ابن ابی
طالب ہی لکھو۔“ زرقانی کہتے ہیں کہ نسائی نے بروایت علیؑ یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ تجھے بھی اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا اور تجھے مجبوراً کرنا پڑے گا۔“ یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ تھا
جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکیم کے دن پیش آیا کہ جب کاتب نے یہ تحریر کیا تھا: ”یہ وہ معاہدہ ہے جس پر...“

امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصالحت کی۔“ تو حضرت معاویہؓ نے پیغام بھیجا کہ اگر میں آپ کو امیر المؤمنین
جانتا تو حکیم کی بات کیوں کرتا؟ اس لفظ کو مٹا دیجئے اور اس کی جگہ علی ابن ابی طالب کا لفظ لکھئے۔ یہ سن کر
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اللہ اکبر کہا، اور فرمایا ٹھیک وہی بات ہوئی، جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
پیش گوئی فرمائی تھی، بس اس لفظ کو مٹا دو۔“ بلکہ اس کی جگہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ لکھئے۔ اور

ایک روایت میں ہے کہ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی
قسم! میں یقیناً اللہ کا رسول ہوں، اگرچہ تم مجھے جھٹلاتے رہو۔ اس کی جزا عذوب ہے یعنی تب بھی میری
رسالت کو مضرب نہیں۔ پھر حضرت علیؑ سے فرمایا: اس لفظ کو مٹا دو، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: میں

تو اس کو ٹھانہیں سکتا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں! اللہ کی قسم! میں آپ کے نام) کو کبھی نہیں بٹا سکتا۔ علماء فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ طرز عمل ادب مستحب کے باب سے ہے کہ کسی بزرگ شخصیت کی جانب سے کسی بات کا حکم ہو اور مامور یہ سمجھے کہ امر قطعی نہیں، اور اس میں بظاہر خلاف ادب امر کا ارتکاب ہو، تو مامور کو توقف کرنا چاہیئے، جب تک معاملہ کی صحیح نوعیت سامنے نہیں آجائی۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ اور اوچتو میں ہے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی امامت کے واقعہ میں کہ اس پر اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اپنی نمازیں بدستور مشغول رہے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اسی قسم کا واقعہ پیش آیا تو وہ پیچھے ہٹ گئے۔ اس کا سب سے عمدہ جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یہ سمجھے کہ جو امر غیر واجب ہو وہاں تعمیل حکم کے بجائے رعایت ادب بہتر ہے۔ اور حضرت عبدالرحمنؓ نے اس کے برعکس امتثال امر کو ترجیح دی۔ اھ۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خود ڈٹایا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا: مجھے اس لفظ کی جگہ دکھاؤ۔ چنانچہ آپؐ کو وہ لفظ دکھایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ڈٹا دیا۔ امام زہری فرماتے ہیں: ان دونوں باتوں میں سہیل کی ضد کو تسلیم کر لینا اس بنا پر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ مجھ سے جس بات کا بھی مطالبہ کریں گے جس کے ذریعہ اللہ کی حرمت کی تعظیم مقصود ہو، میں ان کا مطالبہ ضرور پورا کر دوں گا۔ پس اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عبد اللہ کا لفظ لکھا اور بخاری کی کتاب المغازی کی روایت میں ہے کہ: پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیفہ خود لیا، اور آپ کتابت نہیں جانتے تھے۔ پس آپؐ نے تحریر فرمایا: ”یہ وہ تحریر ہے جس پر محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصالحت کی۔“ اور شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں: ”راوی کا قول، پس آپؐ نے تحریر فرمایا۔“ صحیح ترین یہ ہے کہ آپؐ کی طرف نسبت کتابت مجازی ہے اور اس کو حقیقت پر محمول کر کے معجزہ قرار دینا مناسب نہیں کیوں کہ اگر آپؐ نے خود اپنے دست مبارک سے لکھا ہوتا تو کفار کو یہ کہنے کا موقع تھا کہ آپؐ کو لکھنا آتا ہے اور اس سے ان کی یہ بگانی اور پختہ ہو جاتی کہ آپؐ۔ معاذ اللہ۔ شاعر اور کاتب ہیں، کتابیں پڑھ پڑھ کر بتاتے ہیں اور یہ خلاف مقصود ہے۔ اھ اور لایع کے حاشیہ میں ان حضرات کے نام ذکر ہیں جو ان دونوں اقوال کے قائل ہیں یعنی یہ معجزہ تھا یا مجاز پر محمول تھا؟ اور فریقین کے دلائل بھی خوب تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جس کا بھی چاہے وہاں دیکھ لے۔ پس اس کو یعنی سہیل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرط یہ ہوگی کہ تم ہمارے لئے بیت اللہ جانے کا راستہ خالی کر دو تاکہ ہم اس کا طواف کر سکیں۔ پس سہیل نے کہا اللہ کی قسم ہاں ہرگز

نہیں، ہم آپ کو سیت اشد جانے کی اجازت ہرگز نہیں دے سکتے ورنہ عرب باتیں کیا کریں گے۔ عینی کہتے ہیں کہ اس کا قول ”عرب باتیں کریں گے“ جملہ متعلقہ ہے اور ”ہرگز نہیں“ کے تحت میں داخل نہیں ”ہرگز نہیں“ کا مدخل محدود ہے، یعنی ہم آپ کو سیت اشد جانے کی اجازت ہرگز نہیں دیں گے اور بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ ”ہرگز نہیں“ کا لفظ بعد کے فقرے (عرب باتیں کیا کریں گے) پر داخل ہے اور مطلب یہ ہے کہ عرب ہرگز باتیں نہیں کریں گے۔ اور نہ ہم انہیں موقع دینا چاہتے ہیں، اور یلن فاسد ہے۔“ اھ

میں کہتا ہوں کہ جس احتمال کو عینیؒ نے رد کیا ہے۔ وہ بھی محمل ہے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے کتاب الافیاء ”باب منہی عنہ من دعوی الجاہلیۃ“ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک مہاجر کے انصاری کو مارنے کا قصہ ذکر کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ کا یہ سوال مذکور ہے کہ آپ اس کو قتل کیوں نہیں کر دیتے؟ اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یحدث الناس ان یقتل صحابہ“ (یعنی نہیں؛ مبادا لوگ یہ نہ کہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو قتل کرتے ہیں) شیخ لایع میں فرماتے ہیں: ”احتمال ہے کہ دونوں کو ایک ہی کلمہ قرار دیا جائے پس محدث کی نفی ہوگی“ اور اس کے حاشیہ میں کہ ”حافظ کہتے ہیں کہ قتادہ کی مرسل روایت میں یہ الفاظ ہیں ”لا والله لا یحدث الناس“ اس سے شیخؒ کے کلام کی تائید ہوتی ہے۔“ اھ حضرت اور امام بخاریؒ نے ”کتاب الایمان والندوۃ“ کے آغاز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے ”لیس تعنی الکفارة“ (نہیں کفایت کرتا ہے کفارہ) اور حاشیہ لایع میں اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ یہ ایک جملہ ہے کہ دو جملے ہیں؛ عام شامین نے اس کو ایک جملہ قرار دیا ہے اور میں نے اس کو ترجیح دی ہے کہ دو جملے ہیں اور میں نے اس کے متعدد نظائر ذکر کئے ہیں۔ مغلان کے مسجد میں گم شدہ چیز کے تلاش کرنے والے کے بارے میں فرمایا: لا ردھا اللہ ملک (یہاں تلاش نہ کرواپس کر دے اللہ تعالیٰ تیری چیز) وغیرہ۔ کہ ہم سے زبردستی یہ بات منوائی گئی ہے۔ اور ابن اسحقؒ کی روایت میں ہے کہ ”آپ ہم پر زور قوت داخل ہو گئے“ لیکن یہ یعنی آپ کے عہد کا ارادہ آئندہ سال پورا ہوگا۔ چنانچہ آپ نے یہی لکھوا دیا۔

صلح نامہ کی ایک اہم شرط : پس سہیل نے کہا اور اس شرط پر۔ یہ پہلی شرط پر حطفت ہے کہ آپ کے پاس ہمارا جو آدمی بھی آئے، خواہ وہ آپ کے دین پر ہو، آپ اس کو چارے پاس واپس کر دیں گے۔ بخاری کی کتاب الشروط میں قصہ حدیث کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں اسی طرح ہے۔ زرقانیؒ کہتے ہیں: ”بخاری ہی کی ایک روایت میں کتاب الشروط کے شروع میں یہ الفاظ ہیں: ”اور نہیں آئے گا، ہم میں سے کوئی فرد“ الخ۔ یہ

الفاظ مردوں کو بھی شامل ہیں اور عورتوں کو بھی۔ اس لئے عورتیں بھی اس معاہدہ صلیع میں داخل تھیں۔ مگر بعد ازاں ان کے حق میں معاہدہ منسوخ ہو گیا، یا (یہ کہا جائے کہ) عورتیں بطریق عموم ہی اس میں داخل تھیں، پھر اس عموم میں تخصیص کر دی گئی اور ابن اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ ”اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متبعین میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے، وہ اسے واپس نہیں کریں گے“ اور مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شرط پر مصالحت کی تھی کہ تم میں سے جو شخص ہمارے یہاں آئے ہم اسے واپس نہیں کریں گے اور ہمارا آدمی جو تمہارے پاس آئے ہمیں واپس کرنا ہوگا۔“

پس صحابہؓ نے (ازراہِ حسرت و توبہ) عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم یہ (صریح جابہ ازراہِ شرط بھی) لکھ لیں؟ فرمایا: ہاں! کیوں کہ ہمارا جو آدمی ان کے یہاں جائے (ہیں اس کی ضرورت کیا ہے جس) اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ دکھے۔ اور جو شخص ان کے یہاں سے ہمارے پاس آئے (ہم معاہدہ کے مطابق اس کو واپس کر دیں گے مگر) عنقریب اللہ تعالیٰ اس کے لئے کثرتِ نسل اور نکلنے کی صورت پیدا فرمادیں گے۔ اھ

عورتیں اس شرط میں داخل نہیں تھیں : اور یہاں دو فقہی بحثیں ہیں، جن پر لائق اہل اس کے حاشیہ میں مفصل کلام کیا گیا ہے، اول یہ کہ کیا حدیث میں بھی اس شرط میں داخل تھیں اور پھر نزولِ آیت سے اس سے مستثنیٰ ہونے یا یہ کہ وہ شروع ہی سے معاہدہ میں داخل نہیں تھیں؟ اس ناکارہ کے نزدیک اذبحہ یہ ہے۔ جیسا کہ لائق کے حاشیہ میں یہ دونوں قول، جو زرقانی کے کلام میں ابھی اور پرگزردے ہیں، مفصل نقل کرنے کے بعد ذکر کیا ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں عورتوں کو اس سے مستثنیٰ کرنا منظور تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ صورت پیدا کر دی کہ معاہدہ ان الفاظ میں ہوا ”ہمارا جو آدمی آپ کے پاس آئے“ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے مگر انہوں نے اس سے عموم سمجھا، چونکہ عورتیں مردوں کے تابع ہوا کرتی ہیں اس لئے بعض راویوں نے اس کو عموم کے الفاظ سے نقل کر دیا پھر جب عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے آیت امتحان نازل فرما کر اس پر تنبیہ کر دی کہ معاہدہ صرف مردوں سے مخصوص ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ معاہدہ کا اصل لفظ ان تین لفظوں میں سے ایک ہوگا، یعنی کوئی فرد، کوئی شخص (رجل، احد، من) اور رجل کا لفظ زیادہ قرین قیاس ہے کیوں کہ مشرکین کو اس میں منازعت کا حق نہیں تھا اور اس سے عموم سمجھنا ان کے فہم کا قصور تھا اور اللہ عزوجل عالم الغیب تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا لفظ الہام فرمایا جو مقصود سے زیادہ قریب تھا۔

کیا صلح میں ایسی شرط رکھنا اب بھی جائز ہے؟ بحث دوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس شرط پر صلح کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں کہ مسلمانوں کو کافروں کی طرف واپس کر دیا جائے گا؟ شیخ قدس سرہ لائے میں فرماتے ہیں: ”یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں کیوں کہ جس شخص کو واپس کیا جائے گا اس کی حالت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا (کہ وہ اپنے اسلام پر قائم رہ سکے گا یا نہیں) اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کا ایسی صلح کرنا خلاف متفقہی شرع ہے“ اھ اور لامع کے حاشیہ میں ہے کہ ”یہی کہتے ہیں“ اس شرط پر مشرکوں سے صلح کرنے میں ملکہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ایک قوم کا قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں۔ اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے منسوخ ہے کہ ”میں ہر اس مسلمان سے بڑی ہوں جو کسی کافر کے ساتھ دارالحرب میں قیام پذیر ہو“ اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ دارالحرب سے ہجرت کرنا نامردوں اور عورتوں پر فرض ہے، یہ کہ فیہین اور امام مالک کا قول ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حکم مردوں کے حق میں منسوخ نہیں، مگر اس قسم کے معاہدہ کا حق صرف خلیفہ کو ہے، یا ایسے شخص کو خلیفہ کی طرف سے مامور ہو، خلیفہ کے علاوہ اگر کسی شخص نے ایسا معاہدہ کیا تو وہ مردود ہوگا اور توضیح میں ہے کہ امام شافعی کے اس قول سے کہ ”یہ مردوں کے حق میں منسوخ نہیں“ مفہوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک عورتوں کے حق میں یہ حکم منسوخ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ مالکیہ سے مختلف روایات منقول ہیں جیسا کہ حاشیہ لامع میں مذکور اور دوستی سے نقل کیا ہے اور مدد دیر نے امام مالک کا مذہب امام شافعی کے موافق نقل کیا ہے اور مسلمانوں کو واپس کرنے کی شرط خاں بلہ کے نزدیک صیح ہے، جیسا کہ حاشیہ لامع میں المغنی سے نقل کیا ہے اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ ”عورتوں کو واپس کرنے کی شرط جائز نہیں اور نبی قرآن اس عقد (صلح حدیبیہ) میں صرف ہی چیز موضع نفع ہے، اس کے ماسوا میں نفع کے دعویٰ کی کوئی سبیل نہیں کیوں کہ کوئی چیز موجب نفع نہیں“ مسلمانوں نے کہا سبحان اللہ! ان کو مشرکین کی طرف تگوا لیں کر دیا جائے جب کہ وہ مسلمان ہو کر آیا ہے؟ حافظ کہتے ہیں کہ یہ بات غالباً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہی ہوگی، جیسا کہ آگے آنا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس بات کے کہنے والوں میں انس بن حنفیہ رضی اللہ عنہ اور اسعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے نام بھی ذکر کئے ہیں اور سہل بن حنفیہ رضی اللہ عنہ بھی نے اس کا انکار کیا تھا جیسا کہ بخاری شریف کی کتاب المغازی میں ہے۔

ابو جندل کا قصہ : اور ابھی وہ اسی حالت میں تھے اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ صلح نامہ ابھی ابھی لکھا ہی جا رہا تھا کہ ابو جندل بردن جعفر بن سہیل بن عمرو بنی بکر میں لڑا کھڑا تھوڑے اُسے اُڑھوٹ

(بسیغہ مضارح از نصر) یعنی بطیروں کے سبب آہستہ آہستہ چلے آ رہے تھے ان کا نام ماضی تھا، جس کو انہوں نے ترک کر دیا تھا، یہ جب اسلام لائے تو مکہ میں مجوس کو دینے گئے، انہیں ہجرت سے روک دیا گیا اور اسلام کی خاطر سزائیں دی گئیں اور یہ اسلحہ سے نکل کر آئے تھے یہاں تک کہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے درمیان لا ڈالا ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ سہیل، ابوجندل کی طرف اٹھا، اس کے چہرے پر طمانچہ مارا، اس کا گریبان کپڑا اور اس کی گردن دبائی۔ پس اس کے باپ سہیل نے کہا ”اے محمد! سب سے پہلی چیز جس پر میں آپ سے محاکمہ کرتا ہوں یہ ہے کہ آپ اس کو واپس کر دیں۔ آپ نے فرمایا ابھی تک تو ہم نے صلح نامہ پورا نہیں کیا یعنی ابھی تک تو اس کی کتابت کی تکمیل نہیں ہوئی۔ سہیل نے کہا: پھر اشد کی قسم! میں آپ سے کسی چیز پر صلح نہیں کرتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چلیے اس کو میری خاطر اجازت دے دیجئے اُجُوزۃً اِجَازۃً سے امر کا صیغہ ہے۔ یعنی اس کے حق میرے فعل کو نافذ نہ ہونے دیجئے کہ میں اس کو واپس نہ کروں یا اس کو صلح سے مستثنیٰ کر لیجئے۔ اور حمید ی کی جمع میں الصّٰحٰیہ میں: اُجُوزۃً! ”ترا“ کے ساتھ ہے اور ابن جوزی نے ”ترا“ کو ترجیح دی ہے۔ اس واقعے سے معلوم ہوا کہ حقوق میں اصل اعتبار زبانی معاہدہ کا ہے اگرچہ اس کی تحریر اور اس پر شہادت ثبت کرنے میں تاخیر واقع ہو جلتے۔ اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل کو اس کو لڑکا ابوجندل واپس کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد: ”ابھی تک تو ہم نے تحریر مکمل نہیں کی“ کے ذریعہ یہ چاہا تھا کہ کسی حیلہ سے سہیل راضی ہو جائے تو بات قریشی بھی انکار نہیں کریں گے کہ یہ اس کے اپنے بیٹے کا معاملہ تھا لیکن جب اس نے انکار پر صدمہ باندھ لی۔ تو آپ نے اس کو واپس کر دیا، پس سہیل نے کہا میں اس کی کبھی اجازت نہیں دوں گا۔ آپ نے مکر فرمایا: کہ اس کو تو بھی اجازت دے ہی دو، سہیل بولا: میں ایسا نہیں کر سکتا۔ اور مکر نہ کرنا کہا اور واقعہ کی مطابق مکر نہ اور حلیط نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم آپ کی خاطر اس کو اجازت دیتے ہیں۔ یہ کہہ کر ان دونوں نے ابوجندل کو پکڑ کر خمیر میں داخل کر لیا اور اس کے باپ کو اس کے مارنے سے ہٹا دیا۔ حافظہ رکھتے ہیں کہ یہاں یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ سہیل نے مکر نہ کو کیا جواب دیا، بعض شارحین کا کہنا ہے کہ ”اس کو کوئی جواب نہیں دیا کیوں کہ مکر نہ کا حقہ صلح سے کوئی تعلق نہیں تھا۔“ لیکن یہ محل نظر ہے کیوں کہ واقعہ اور ابن عساکر کی روایت ہے کہ مکر نہ بھی سہیل کے ساتھ صلح کے سلسلہ میں آیا تھا اور ان کے ساتھ حلیط بن عزیٰ بھی تھا۔ مگر ان دونوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ یہ اجازت صرف عذاب وغیرہ سے امن دینے تک محدود تھی، مسلمانوں کے پاس اس کے رہنے کی اجازت نہیں تھی، لیکن اس پر اشکال ہو رہا ہے کہ صحیح کی روایت میں ہے کہ مکر نہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالب

ہو کہ کہا کہ ہم نے آپ کی خاطر اس کی اجازت دی اور اسی بنا پر اس کا وہیہ اشکال کا باعث سمجھا گیا۔ کیوں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف تھا کہ ”وہ فاجر آدمی ہے“ بظاہر اس کے فاجر ہونے کا معقنیٰ یہ تھا کہ وہ سہیل کی ہنوائی کرتا۔ اور اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا فاجر ہونا تو ایک حقیقت ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس سے شاذ و نادر بھی کوئی نیکی وقوع میں نہ آئے یا ممکن ہے کہ اس نے یہ بات ازراہ لفاق بھی ہو اور باطن میں اس کے خلاف ہو یا ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد سن لیا ہو کہ ”وہ فاجر ہے۔“ اس لئے اس کے خلاف کوئی ہر کرنے کا ارادہ کیا ہو اور اگر واقعی اور ابن عابد کی روایت ثابت ہو تو وہ ان احتمالات سے قوی تر ہے کیونکہ اس کے اجازت دینے کا مقصد صرف یہ تھا کہ اسکو مزید نادم نہ کر دیا جائے تاکہ وہ اپنے باپ کی اطاعت کی طرف رجوع ہو جائے پس وہ اس اجازت کے ساتھ بھی فخر سے خارج نہیں ہوا اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ ”سہیل نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کی آمد سے پہلے میرے اور آپ کے درمیان قطعی فیصلہ ہو چکا تھا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کہا۔“

ادریغ قدس سرہ تلامذہ میں فرماتے ہیں کہ مرکز کا یہ کہنا کہ ”ہم نے آپ کی خاطر اس کو اجازت دے دی۔“ چونکہ مرکز نے ترقی کی جانب سے دلیل تھانہ البجندل کا دلی تھا اس لئے اس کی بات نہیں سنی گئی اور لائحہ کے حاشیہ میں اس پر مفصل کلام کیا گیا ہے اور اس میں حافظ کا وہ کلام بھی ذکر کیا ہے جو اجماعی اور گندہ اور اس کے آخری سچے کہ حافظ نے جو کہا ہے کہ: ”بعض شامین کا خیال ہے کہ سہیل نے مرکز کو کوئی جواب نہیں دیا“ الخ اس سے کہ مانی مراد ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”اگر تم کہو کہ جب مرکز نے کہہ دیا تھا کہ ہم نے اس کو اجازت دے دی تو آپ نے البجندل کو مشرکین کی طرف کیوں واپس کیا؟ جواب یہ ہے کہ عقد صلح کو طے کرنا سہیل تھانہ کہ مرکز، پس اسی شخص کا قول معتبر ہے جو صلح طے کر رہا ہے نہ کہ مرکز کا قول“ اھ البجندل نے مسلمانوں کو مخاطب کر کے کہا: اے مسلمان! کیا مجھے مشرکوں کے حوالے کیا جائے گا جب کہ میں مسلمان ہو کر آیا ہوں؟ کیا تم نہیں دیکھتے کہ مجھے کن مصائب سے سامنا ہے؟ ان کو اللہ کے راستہ میں بہت ہی سخت مذاب دیا گیا تھا۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ”البجندل مبنیہ آواز سے فرمایا مطلبی کے انداز سے کہنے لگا، ”اے مسلمانو! کیا مجھے مشرکین کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ مجھے دین سے بھلاتے رہیں؟ یہ سن کر مسلمانوں کے غم و اندوہ میں اور بھی اضافہ ہو گیا۔“ اھ اور خیس میں ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ سہیل ایک لیکر کے درخت کی طرف گیا اس سے ایک شاخ کاٹی اور اس سے البجندل کے منہ پر مارنے لگا، یہ منظر دیکھ کر مسلمانوں پر رقت طاری ہو گئی اور وہ رونے

لگے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابوجندل صبر کر اور اللہ سے ثواب کی امید رکھ، کیوں کہ اللہ تعالیٰ تیرے لئے اور تیرے ساتھ کے اور مسلمانوں کے لئے کثرتِ بخشش اور غریح (اس مصیبت سے نکلنے کا راستہ) پیدا فرمادیں گے، ہم ان لوگوں سے ایک معاہدہ کیسے چکے ہیں اور ہماری صلح ہو چکی ہے جس میں واپسی کی شرط بھی ہم نے قبول کر لی ہے، ان لوگوں نے ہمیں اللہ کا عہد دیا ہے اور ہم ان سے بدعہدی نہیں کریں گے۔ اور حضرت عمرؓ بن خطاب اپنی جگہ سے فوراً اٹھ کر ابوجندل کے پہلو میں چلے گئے اور ان سے فرما رہے تھے، اے ابوجندل! یہ تو مشرک ہیں، ان میں سے ایک ایک کانخون کتے کے خون کی حیثیت رکھتا ہے اور حضرت عمرؓ تلوار اس کے قریب کر رہے تھے اور بعد میں فرماتے تھے، مجھے توقع تھی کہ وہ تلوار لے کر اپنے باپ کا سر اڑا دے گا۔ مگر ان صاحب کو اپنے باپ سے یہ سلوک گوارا نہ ہوا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ابوجندل نے کہا، اے عمرؓ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے مجھ سے زیادہ مستحق نہیں ہو۔“

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ جب گھر سے چلے تھے تو چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اس لئے انہیں فوج میں قطعاً شک نہیں تھا کہ جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں صلح ہو گئی ہے اور وہ فوج کے بغیر واپس جا رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کڑی شرطیں بھی قبول فرما لی ہیں تو انہیں اس کا اتنا صدمہ ہوا کہ قریب تھا کہ وہ اس صدمے سے مر جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا ہے کہ انہوں نے فرمایا واللہ! میں جب سے اسلام لایا اس دن کے سوا مجھے کبھی کسی معاملہ میں تردد نہیں ہوا۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: کیا آپ اللہ کے پیچے بنی نہیں؟۔ ارے خیر میں اسی طرح ہے اور یہ پوری گفتگو بخاری کی روایت سے آگے آتی ہے۔ زرقانی، حافظؒ کی متابعت میں کہتے ہیں ”علماء نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سوال اور ان کی گفتگو خدا نخواستہ دین میں شک کی وجہ سے نہیں ہوئی، تو یہ تو یہ کیسے ہو سکتا ہے، چنانچہ ابن اسحقؒ کی روایت میں ہے کہ جب حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا، آپ کی رکاب تھامے لکھ کر آپ اللہ تعالیٰ کے پیچے رسول ہیں“ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ واقعی اللہ کے پیچے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ بلکہ ان کی ساری گفتگو کا منشا اس صلح کی مصلحت دریافت کرنا تھا جو ان سے غنی تھی، امدان کی (کفار کی) تذلیل کرنا اور اسلام کے علم پر براہِ گیمختہ کرنا تھا، جیسا کہ انصاریؒ دین اور تذلیلِ مبطلین کے بارے میں ان کی عادت اور شدتِ معروف ہے۔ میں کہتا ہوں! آپ یہ شک جس کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول میں ذکر ہے وہ نہ تو دین میں متاثر رسالت میں بلکہ اس امر میں تھا کہ صلح مصلحتِ دین کے حق میں

ہے یا نہیں؟ اور اس کا نشانہ تھا کہ وہ اللہ کے معاملے میں سب سے سخت تھے۔ حافظ گنجپیش "جو بات میرے لئے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ان کا توقف اس مقصد کے لئے تھا کہ وہ اس قسم کی حکمت سے واقف ہو جائیں اور ان کا شبہ زائل ہو جائے۔ اس کی نظر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ قصہ ہے جو عبداللہ بن ابی ابن سلول کی نمازِ جنازہ کے وقت میں آیا۔ اگرچہ صلح حدیبیہ کے قصہ میں ان کا اجتہاد حکم کے مطابق واقع نہیں ہوا، بخلاف آخر الذکر قصہ کے۔ اور انہوں نے جو اعمال کئے وہ ایسی بنا پر کئے وہ زمان سے جو کچھ صادر ہوا تھا وہ اس میں معذور ہی نہیں بلکہ ماحور بھی تھے کہ وہ اس معاملہ میں مجتہد تھے۔" ائمہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو اعمال کئے ان کا بیان آگے آتا ہے۔

مکمل صلح سے قبل دو غلاموں کی آمد: اور اس قصہ پر اس حدیث سے اشکال نہیں ہوتا جو مشکوٰۃ میں بڑا ہے
ابو داؤد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ "حدیبیہ کے دن صلح سے پہلے دو غلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، ان کے آوازوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گھما کر کہا کہ "والتیہ آپ کے پاس اس لئے نہیں آئے کہ انہیں آپ کے دین سے رغبت ہے، بلکہ محض غلامی سے فرار کی بنا پر آئے ہیں۔" صحابہؓ میں سے کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! انہوں نے صبح کھا ہے آپ ان کو واپس کر دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہوا اور فرمایا اے جماعت قریش! میری خیال ہے تم اس باز نہیں آؤ گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تم پر ایسے افراد مسلط کر دے جو اس پر تمہاری گردنیں ماریں۔" اور فرمایا: "یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لئے آزاد ہیں" (اشکال وارد نہ ہونے کی وجہ یہ ہے) کہ یہ قصہ صلح سے قبل پیش آیا اور شیخ بدل میں اس طرف مائل ہوئے ہیں کہ یہ قصہ حدیبیہ کا نہیں بلکہ غزوہ طائف کا ہے اور اس کو تین وجوہ سے ترجیح دی ہے، لیکن اس ناکارہ کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس میں کوئی امر مانع نہیں کہ قصہ دونوں جگہ پیش آیا ہو۔ کیوں کہ ابو داؤد، ترمذی اور حاکم کی روایت میں یوم حدیبیہ کی تصریح ہے اور ابو داؤد کی روایت میں "یعنی یوم حدیبیہ" کا لفظ ہے اور ترمذی اور حاکم کی روایت میں "یعنی" کا لفظ نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بے چینی: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، پس عرض کیا کہ یہ کیا واقعہ نہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے بچے نبی ہیں، آپ نے فرمایا: بلا شک میں نے عرض کیا: کیا ہم حق پر اور ہمارا دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: بلا شک اور بخاری کی کتاب الجزیہ اور کتاب التفسیر میں یہ اضافہ کیا ہے کہ میں نے عرض کیا: کیا یہ واقعہ نہیں کہ ہمارے مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں جائیں گے؟ فرمایا: بلا شک اور یہ مجلہ کتاب الشروط میں نہیں عرض کیا، جب یہ سب کچھ صبح ہے تو پھر میں ہمارے دین کے معاملہ میں خست اور ذلت کیوں دی جا رہی ہیں؟ اور تفسیر اور جزئیہ میں یہ اضافہ ہے کہ کیا ہم لوگوں ہی واپس لوٹ جائیں

جب کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے درمیان فیصلہ نہیں کیا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "میں اللہ کا رسول ہوں اور میں اس کے حکم کے خلاف نہیں کر رہا اور وہ میری مدد فرمائیں گے، اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قتل اور اضطراب زائل کرنے کے لئے ان کو تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ آپ نے یہ معاہدہ کسی ایسے مقصد کی خاطر کیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فرمایا ہے اور یہ کہ آپ نے جو کچھ کی ہے وہ وحی سے کیا ہے میں نے عرض کیا کیا آپ نے ہم سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم بیت اللہ جائیں گے اور طواف کریں گے؟ اس میں تنبیہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب مدینہ منورہ میں دیکھا تھا، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے وہ ان صحابہ کی ہلاکت کے کھابہ کو اسباب سے مزین و جامع شک و شبہ کا مضرہ فرستے ہوئے تھا کہ جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں تو صلح ہو گئی تو انہیں اس سے اتنا صدمہ ہوا کہ قریب تھا کہ صدمہ سے ہلاک ہو جائیں، فرمایا: یہ تو میری طرف سے ہے مگر کیا میں نے یہ بھی کہا تھا کہ اسی سال جائیں گے؟ میں نے عرض کیا یہ تو نہیں فرمایا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پس تم بالضرورت اللہ جاؤ گے اور طواف کرو گے" اور واقعی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "اس دن مجھے عظیم صدمہ ہوا اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال جواب کیا جو اس سے قبل کبھی نہیں کیا تھا۔ اور بڑا نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو گئے مگر میں انکار ہی کرتا رہا یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! تم دیکھ رہے ہو کہ میں راضی ہو گیا ہوں مگر تم انکار ہی کئے جا سکتے ہو۔ اور بخاری کی کتاب الخیر اور کتاب التفسیر میں حضرت سہل بن صفین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن خطاب! میں اللہ کا رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھے برگزینا ہے میں نے فرمایاں گے۔ پس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ غم و غصہ کی حالت میں واپس ہوئے مگر کسی کوٹ چین نہیں آتا تھا، یہاں تک کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "پس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا، حافظ کہتے ہیں کہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انہوں نے اس سلسلہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ کسی اور سے بھی مراجعت کی ہو۔ اور یہ اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی جلالت قدر اور وسعت علم مسلم تھی۔" زرقانی کہتے کہ ابن اسحاق کی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل حضرت ابوبکر سے سوال کرنا مذکور ہے، مگر صحیح کی روایت زیادہ صحیح ہے، خصوصاً جب کہ ایک دوسری حدیث میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکرؓ کے پاس جانے کا سبب کیا تھا۔ اور ایک دوسری جگہ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت ابوبکرؓ سے سوال و جواب کرنے کا سبب وہ شدید غم و غصہ تھا جو انہیں لاحق تھا،

اور دین کی نصرت و سرپنڈی اور کافروں کی تذلیل کا وہ شدید داعیہ متعاجران میں موجزن تھا، جیسا کہ حضرت سہل بن خنیف اس کو اپنے لفظوں میں یوں بیان فرماتے ہیں کہ، وہاں سے غم و غصہ کی حالت میں ٹوٹے، مگر کسی کو ٹھپہ نہیں آیا یہاں تک کہ حضرت ابوبکرؓ کے پاس گئے، اُنہیں میں نے کہا: اے ابوبکرؓ! کیا آپؓ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پیچھے بنی نہیں ہیں؟ کہا: کیوں نہیں؟ بے شک پیچھے بنی ہیں۔ میں نے کہا: کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ کہا: کیوں نہیں؟ یقیناً۔ میں نے پھر کہا: ہمیں ہمارے دین کے بارے میں ذلت اور خست کیوں دی جا رہی ہے۔ ابوبکرؓ نے عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: ارے یہاں! یقیناً آپؓ اللہ کے رسول ہیں۔ اور آپؓ اپنے رب کے حکم کے خلاف نہیں کرتے، اور اللہ تعالیٰ آپؓ کی ضرورت مدد کرے گا، اس لئے آپؓ کی رکاب تھلے رکھو، غزو (فتح غنیمت) سکون (اور اس کے بعد زلا، اونٹ کی رکاب کو کہا جاتا ہے) یعنی آپؓ کے حکم کو مضبوطی سے پکڑو، اور آپؓ کی مخالفت نہ کرو، جس طرح کوئی شخص سوار کی رکاب تھلے اس کے ساتھ ساتھ رہتا ہے اور اس سے کسی وقت جدا نہیں ہوتا اور الہدی میں یہ اضافہ ہے: ”یہاں تک کہ تمہاری موت آجائے“ اور لایع میں ہے کہ: ”یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم کیا گیا ہے کہ مرتے دم تک آپؓ کا ساتھ دیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی امر و نہی میں آپؓ کے خلاف نہ کریں۔“ اہ کیوں کہ اللہ کی قسم! آپؓ حق ہیں، میں نے کہا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم بیت اللہ جا میں گئے اور اس کا طواف کریں گے؟ کہا: یہ تو صحیح ہے مگر کیا آپؓ تم سے یہ بھی فرمایا تھا کہ تم اسی سال جاؤ گے؟ میں نے کہا: یہ تو نہیں فرمایا تھا۔ کہا: پھر تم ضرور جاؤ گے اور بیت اللہ کا طواف کرو گے، الغرض حضرت ابوبکرؓ نے لفظ بلفظ ٹھیک وہی جواب دیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا، اس سے ثابت ہوا کہ؟ حضرت ابوبکرؓ تمام صحابہؓ میں سے کامل، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال کے سب سے زیادہ واقف، امور دین کے سب سے بڑے عالم اور امر الہی کی موافقت میں سب سے مضبوط تھے اور فتح میں ہے ”اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مسلمانوں نے صلح نہ کرونا گوارا نہ کیا، عام مسلمان اس سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پر تھے، اور اس جگہ سے ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس میں ان کے موافق نہیں تھے، بلکہ آپؓ کا قلب ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کے ہر رنگ تھا، اور ہجرت کے بیان میں آتا ہے کہ ابن ابی العزہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھیک وہی اوصاف بیان کئے ہیں جو حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کئے تھے کہ آپؓ صلہ رحمی کرتے ہیں، ناداروں کا بوجھ اٹھاتے ہیں اور ناگہانی مصائب میں لوگوں کی اعانت فرماتے ہیں، وغیرہ۔ پھر کہ دونوں کی

صفات ابتداء ہی سے ہرگز تھیں، اس لئے یہ ہمرنگی نہ صرف آخر تک وہی بلکہ انتہا کو پہنچ گئی۔
 میں کہتا ہوں کہ یہ وہی حالت ہے جس کو حضرات صوفیہ ”نسبت اتحادیہ“ سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ ان چاروں
 نسبتوں میں سے ایک ہے جو صوفیہ کے میاں معروف ہیں۔ یعنی نسبت العکاسیہ، نسبت القاۃ، نسبت اصلاحیہ
 اور نسبت اتحادیہ۔ میں نے حاشیہ لائحہ کے ابتدائی اوراق میں، جہاں ابتداء وحی کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام
 کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبل میں لے کر دبا لئے کا ذکر ہے، ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔

اور کتب حدیث میں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس ”نسبت اتحادیہ“
 کی بہت سی مثالیں مذکورہ الصدور دو واقعات کے علاوہ بھی مذکور ہیں، ان میں ایک اُساری پر بدکا واقعہ ہے جس
 میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت کی تھی۔ اور اسی نسبت اتحادیہ کے نتیجے میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر خلیفہ مابا فضل ہوئے کیوں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے فراق سے نہایت وحشت و پرہیزگاری تھی، ان حالات میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت
 کسی ایسے شخص کے سپرد ہوتی جس کی طبیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کے ذرا بھی خلاف ہوتی تو اس
 کے احکام میں مزید وحشت پیدا ہو جاتی، اور میں نے حاشیہ لائحہ میں اسی کی طرف مختصر اشارہ کیا ہے، چنانچہ اس
 میں لکھا ہے کہ ”حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے تقدم کے وجہ و اسباب میں سب سے بڑی وجہ
 چکران کی خواہش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات و عواطف کے کسرتا لبع تھی اور یہی سبب تھا کہ حضرات
 صحابہ کو ان کے احوال سے اُنس حاصل ہوا۔ رضی اللہ عنہ۔“

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”بعد ازاں اس کی خاطر میں نے بہت سے عمل کئے“ بعض شارحین نے
 ”بہت سے اعمال“ کی تفسیر آمد و رفت اور سوال و جواب سے کی ہے، حافظؒ کہتے ہیں ”بہت سے اعمال“ کی تفسیر
 مردود ہے، بلکہ اس سے مراد اعمال صالحہ ہیں، تاکہ ان سے ابتداء میں امتثال امر سے جو توقف سرزد ہوا، اس کا ازالہ اور
 تکفیر ہو جائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی تصریح منقول ہے، چنانچہ ابن اسحاق کی روایت ملے کہ ”حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس دن میں نے جو کچھ کیا اور جو گفتگو ہوئی اس کے خوف سے میں نے صدقہ کئے، روزے
 رکھے، غازیں پڑھیں اور غلام آزاد کئے۔“ اور واقدی کی روایت میں ہے کہ: ”میں نے اس کی وجہ سے بہت سے
 غلام آزاد کئے اور مدت تک روزے رکھے۔“

صلح نامہ کی دس دفعات : نہ تائی کہتے ہیں : اور دس سال کے لئے صلح کا معاہدہ ہوا تھا جیسا کہ سہیل کی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ابتدائی گفتگو میں مفصل گزر چکا۔ اور غیس میں ہے کہ: ”سہیل نے جو شرط بھی پیش کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے قبول کرتے گئے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھتے گئے اور لکھا کہ: یہ وہ تحریر ہے، جس پر محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم تلمیذ) نے سہیل بن عمر سے مصالحت کی۔ اور دونوں نے دس برس تک لڑائی سرفروغ رکھنے پر اتفاق کیا تاکہ لوگ اس مدت میں امن سے رہیں اور ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار نہ اٹھائیں، اور یہ کہ قریش کا جو شخص دل کی اجازت کے بغیر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اگرچہ وہ مسلمان ہو، وہ اسے واپس کر دیں گے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رفقاء میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے وہ واپس نہیں کیا جائے گا اور یہ کہ ہمارے درمیان از بندہ ہیں گے، یعنی بہت سے امور ہیں جو صاف سینوں میں دفن ہیں گے، یہ اس امر کی جانب اشارہ تھا کہ اس کے قبل اسباب حرب وغیرہ کے جو قصے فریقین کے درمیان پیش آچکے ہیں ان پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا اور یہ کہ چور کی آمد حیات نہیں ہوگی۔ اسلالم سئل سے ماخوذ ہے یعنی چوری کرنا اور اطلال کے معنی خیانت کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ فریقین امن و امان سے رہیں گے اور فریقین کے جان و مال سرحد جہاں امن و محفوظ رہیں گے، اور یہ کہ جو قبیلہ قریش کے عقد و معاہدہ میں شامل ہونا چاہے شامل ہو سکتا ہے اور جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب شامل ہونا چاہے، اس جانب شامل ہو جائے۔

چنانچہ خزاعہ فوراً آگئے اور کہا: ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد و معاہدہ میں شامل ہوتے ہیں۔ اور یہ کہ آپ اس سال واپس لوٹ جائیں، پس ہمارے یہاں کہیں نہ آئیں، اور یہ کہ آئندہ سال ہم کرے نکل جائیں گے پس آپ اور آپ کے صحابہ داخل ہوں اور تین دن رہیں، آپ لوگوں کے ساتھ صرف وہ ہتھیار ہوں جو سوار کے پاس ہوتے ہیں یعنی نیام میں بند تلواریں، ان کے علاوہ آپ کوئی ہتھیار نہیں لائیں گے۔ اند غیس کی عبارت ختم ہوئی۔ اور زرقانی میں ہے کہ: ”ایک شرط یہ تھی کہ آپ اس سال نہیں بلکہ آئندہ سال کہیں نہ آئیں گے، تین دن رہیں گے اور صرف بند ہتھیار ساتھ لائیں گے۔“ جُنُبَانُ الْبِغْمِ جیم و سکون لام بام موحہ بغیر تشدید کے پھر الف پھر نون یا قحیلہ جیسی ایک چیز ہوتی ہے جس میں نیام بند تلوار رکھی جاتی ہے۔ اور ایک روایت میں جُنُبَانُ الْبِغْمِ جیم و لام اور تشدید بام کے ساتھ ہے یعنی وہ قحیلہ جن میں اسلحہ رکھا جائے۔ یہ شرط اس بنا پر لگائی تاکہ یہ صلح کی علامت ہو کہ ان کا داخلہ صلی تھا۔

گواہوں کے دستخط : جب صلح نامہ کی تحریر سے فارغ ہوئے۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ جب

بین القوسین کی عبارت اصل عربی نسخ میں رہ گئی تھی حضرت شیخ مدنی نے حکم سے ترجمہ میں اضافہ کیا گیا ترجمہ

صلح نامہ کی تحریر سے فراغت ہوئی تو صلح نامہ پر طرہیں کے چند افراد کی شہادت ثبت کر دی گئی، مسلمانوں کی طرف سے حضرت ابوبکر، عمر، علی، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، محمود بن مسلمہ، عبداللہ بن سہیل بن عمرو اور۔ ابوعبیدہ بن جراح کے اور مشرکین کی طرف سے مکہ زین حفص اور حذیفہ بن عبدعزیٰ کے نام ذکر کئے گئے ہیں فتح الباری میں اسی طرح ہے اور کچھ اضافہ خنیس سے کیا گیا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: اٹھو! نحر اور حلق کر۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ ابوالاسود کی روایت میں عروہ سے مروی ہے کہ متعجب صلح سے ناراض ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہبی کا حکم فرمایا۔ پس مسلمانوں نے ہبی کے جائز حرم کی طرف کھینچے، اور مشرکین قریش نے ان کو روک دیا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نحر کا حکم فرمایا۔ اور زرقانی نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ۔

”ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہبی کے اونٹوں کو میت اللہ شریف سے روک دیا گیا تو وہ اس طرح آواز نکالتے تھے جس طرح اپنی اولاد کے اشتیاق میں آواز نکالا کرتے ہیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہبی کے اونٹوں کو حدیبیہ میں اسی جگہ نحر کیا جہاں ان کو روک دیا گیا تھا“ یعنی اکثر کہہ لہذا یہ روایت اس دوسری روایت کے سنائی نہیں جوا بن سعد نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنو اسلم کے ایک شخص کے ساتھ میں اونٹ بھیجے تاکہ انہیں مردہ کے پاس نحر کیا جائے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ابن کثیرؒ نے امام احمدؒ کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن نحر اونٹ نحر کئے، جن میں ابوجہل کا اونٹ بھی شامل تھا، پس جب ان کو میت اللہ سے روک دیا گیا تو وہ ایسی مشتاقانہ آواز نکالتے تھے جیسے اپنی اولاد کے اشتیاق میں نکالتے ہیں۔ پس اللہ کی قسم! صحابہؓ میں سے ایک بھی نہ اٹھا۔ کہا گیا ہے کہ نابالغ انہوں نے اس بنا پر توقف کیا کہ شاید یہ حکم استحباب کے لئے ہو یا اس قریعہ پر کہ شاید زہل وحی کے ذریعہ صلح مذکور کا عدم قرار دینے دیا جائے یا انہیں اسی سال عروہ کے لئے مکہ جانے کی اجازت دے کہ اس میں تخصیص ہو جائے، اور اس کی گنجائش اس لئے تھی کہ یہ زمانہ نحر کا تھا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ صلح جو دہک رہی تھی اس نے انہیں مہوت اور بے خود کر دیا ہو اور یہ اس فکر میں مستغرق ہوں کہ باوجود ظہور قوت کے ان کے خیال میں انہیں زلت لاحق ہوئی، جبکہ انہیں یقین تھا کہ وہ قبو وغیرہ کے ساتھ اپنے مقصد کو حاصل کر سکتے ہیں اور اداسے عروہ کی قدرت رکھتے ہیں۔ یا انہوں نے تعمیل حکم میں اس لئے تاخیر کی کہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ ابرہہؒ کا فی الفور بحالانا ضروری نہیں۔ اور احتمال ہے کہ یہ امور مجموعی طور پر ان کے مجروحہ کو پیش آئے ہوں۔ (یعنی بعض حضرات کے لئے بعض امور اور دوسرے بعض کے لئے دوسرے بعض امور) جیسا

کہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے کلام میں آگے آتا ہے، میان تک آپ نے تین بار یہی فرمایا: پس جب کوئی نہ اٹھا تو آپ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے۔ اس سفر میں آپ کے ساتھ صرف اُم سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں، جیسا کہ ابتداء میں گزر چکا ہے۔ پس ان سے اُس امر کا تذکرہ کیا جو لوگوں کی جانب سے آپ کو پیش آیا۔

تھا۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ: آپ نے اُن سے فرمایا: تم لوگوں کی حالت نہیں دیکھ رہی ہو کہ میں انہیں حکم دیتا ہوں مگر وہ اس کو بجا نہیں لاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ یہ بات آپ کو بہت گراں گزری، پس اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا: مسلمان ہلاک ہو گئے ہیں۔ میں نے ان کو حکم دیا کہ حلق اور نحر کریں مگر انہوں نے نہیں کیا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس دن صحابہ کرامؓ کی شکل اللہ تعالیٰ نے حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وارضاعا کے ذریعہ حل فرمائی، چنانچہ اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اس کو پسند فرماتے ہیں؟ باہر تشریف لے جائیے اور کسی سے ایک لفظ کہے بغیر اپنی ہدی ذبح کر دیجئے، اور حلاق کو ہلاک حلق کرا لیجئے۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ: ”اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان سے بات نہ کیجئے، آپ نے امر صلح میں جس مشقت کا تحمل فرمایا ہے اس کی وجہ سے نیز بغیر فتح کے واپس لوٹنے کی وجہ سے انہیں صدمہ عظیم لاحق ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے صحابہ کے بارے میں یہ سمجھا ہو کہ انہیں یہ خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں رخصت پر عمل کرنے کے لئے احرام کھولنے کا حکم فرمایا ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عزمیت پر عمل فرماتے ہوئے احرام باقی رکھیں گے۔ اس لئے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ دیا کہ آپ خود اپنا احرام کھولیں تاکہ صحابہ کرامؓ کے سامنے یہ احتمال باقی نہ رہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ یہ صائب مشورہ ہے اس لئے یہی کیا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، کسی سے کچھ نہیں کیا بلکہ اپنے اونٹوں کا اور ایک روایت میں ہے کہ اپنی بیوی کا نحر کیا۔ ابن اسحاق نے روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ کی ہدی کے ستر اونٹ تھے، جن میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور حلاق کو ہلاک حلق کرایا۔ ابن اسحاق کہتے ہیں: ”مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جن صاحب بنے اس دن آپ کا حلق کیا، ان کا نام خراش (خاء، راء، الف، اور شین کے ساتھ) ابن امیہ خزاعی تھا، پس جب صحابہؓ نے یہ دیکھا تو فوراً اٹھے اور نحر کیا، حافظؒ کہتے ہیں: ”پس جب صحابہؓ نے یہ دیکھا تو فوراً امر ہنزی کی طرف سبقت کی کیوں کہ اس کے بعد کوئی حالت منتظرہ باقی نہیں رہ گئی تھی۔“ اور ایک دوسرے کا حلق کرنے لگے، میان تک کہ قریب تھا کہ عجم کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل ہی کر دیں۔ اور بناری میں حضرت

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (عمرو کے لئے) نکلے، پس کفار قریش
حائل ہو گئے۔ اس روایت کے آخر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کیا اور صحابہؓ نے قصر کیا۔ ملا علی
قاری مرقات میں کہتے ہیں: ”یعنی بعض صحابہؓ نے قصر کیا اور باقی حضرات نے حلق کیا تھا۔“

حلق کرانے والوں کے لئے تین بار دُعا کرنا: اور طبقات میں ہے کہ ”آپ کے صحابہؓ نے خنکرا اور عاصمؓ
نے حلق کرایا اور کچھ لوگوں نے قصر پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ حلق کرانے والوں پر رحم فرمائے؟
یہ دعائیں بار فرمائی عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! اور قصر کرنے والوں پر بھی فرمایا اور قصر کرنے والوں پر بھی۔ ابن اسحاق نے ابن

حباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کچھ لوگوں نے اس دن حلق کرایا اور کچھ حضرات نے قصر کرایا، پس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ حلق کرنے والوں پر رحم فرمائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: اور مقصرین پر بھی۔ — احمدیث —
اور ان کے اخیر میں ہے کہ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے حلق کرانے والوں کو رحمت کی دعا کرنے میں ترجیح کیوں دی؟ فرمایا:
وہ شک میں نہیں پڑے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ معطلاتی نے کہا ہے: اور اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی۔ جیسا کہ ابن سعد نے

روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کو بیت اللہ سے روک دیا گیا۔ اور انہوں نے حلق
و خنکرا تو اللہ تعالیٰ نے زور کی ہوا بھیجی جس نے ان کے بالوں کو اٹھا کر حرم میں لا ڈالا۔ یہ ان کے بیت اللہ سے
روک دینے جانے کی تلافی تھی ابو عمر کی روایت میں یہ عاذ ہے کہ وہ قبول عمرو کی نیک خالی سے بہت ہی خوش ہوئے
غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک اس سے مستفی تھے۔ چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے کہ خراش نے
جب آپ کا حلق کیا تو آپ کے موئے مبارک لیکر کے مر بنزدخت پر جو ان کے قریب ہی تھا، پھینک دیئے
پس لوگ اس کے اوپر سے لینے لگے اور اُم عمارہ نے آپ کے موئے مبارک کے کئی گچھے لئے، وہ ان کو دھو کر
کہ بیماروں کو پلاتی تھیں جس سے وہ شفا یاب ہو جاتے تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ موئے مبارک کا اکثر حصہ صحابہؓ
نے لے لیا ہو اور باقی ماندہ ہوا سے اڑ کر حرم شریف میں جا پڑے ہوں۔ اور صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیدریہ کے دن ہم سے فرمایا: تم لوگ تمام روئے زمین کے لوگوں
سے افضل ہو۔ اور مسلم وغیرہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ”کوئی شخص جو بد اور حیدریہ
میں شریک ہو اور زرخ میں داخل نہیں ہوگا۔ اور امام مسلم نے حضرت اُم بشر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے،
وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے: آپ فرماتے تھے کہ ”اصحاب شجرہ میں سے کوئی
شخص دمنرخ میں داخل نہیں ہوگا۔“ البرعر کہتے ہیں کوئی غزوہ، غزوہ بدر کے مساوی یا اس کے قریب نہیں، بخیر

غزوہ مدینہ کے، کہ وہاں بیعت رضوان ہوئی تھی، لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کو غزوہ مدینہ پر ترجیح حاصل ہے اور وہ فضیلت میں غزوہ بدر کے بعد دوسرے نمبر پر ہے۔

حدیبیہ میں قیام کی مدت : اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں دس دن سے کچھ زیادہ فرودکش رہے، بعض نے بیس دن بتائے ہیں اور واقعہ ای اور ابن سعد نے ”کچھ زیادہ“ کو مبہم رکھا ہے شامی میں ان دونوں سے انیس دن نقل کئے ہیں اور ابن عثیمہ نے ڈیڑھ ماہ قیام کا ذکر کیا ہے۔

قصہ حدیبیہ سے متعلق فقہی مباحث : غنی نہ رہے کہ قصہ حدیبیہ میں بہت سے فقہی ابحاث ہیں جن کی تفصیل وجہ اور لائح کے حاشیہ میں مذکور ہے۔ اس مختصر مقالہ میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں چنانچہ وجہ میں باب ماباہن احصر لہ۔ کے ذیل میں ہے کہ ”اس میں بہت سے ابحاث ہیں، ۱۔ احصار کس چیز سے مستحق ہوتا ہے؟ ۲۔ کیا عمرہ میں بھی احصار مستحق ہوتا ہے؟ ۳۔ وجوب قضا کی بحث۔ ۴۔ وجوب ہدی کی بحث۔ ۵۔ بخر ہدی کے زمانہ و مکا میں اختلاف۔ ۶۔ جو شخص ہدی سے عاجز ہو کیا وہ کسی اور چیز کی طرف انتقال کر سکتا ہے؟ ۷۔ وقوف عرفات کے بعد بیت اللہ سے روک دینے جانے کی بحث۔ ۸۔ کیا عصر کے لئے احرام کھولتے وقت حلق کرنا لازم ہے؟ ۹۔ کیا احرام کی وقت شرط لگانا عصر کے لئے مفید ہے؟ ۱۰۔ حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احصار۔ ۱۱۔ حدیبیہ میں داخل ہے یا حرم میں؟ ۱۲۔ جس شخص کو احرام سے قبل احصار کا علم ہو جائے اس کا حکم؟ ۱۳۔ ماتیس من الہدی سے کیا مراد ہے؟ علاوہ ازیں دیگر مباحث جو وجہ میں مذکور ہیں۔

سورہ فتح کا نزول : پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ سے واپس ہوئے۔ درآنحالیکہ صحابہ کے دل میں اس بات کا قلق تھا کہ فتح نہیں ہوئی۔ جب کہ مدینہ منورہ سے چلتے وقت انہیں اس کے ہونے میں کسی طرح کا شک نہیں تھا، پس جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی راستہ ہی میں تھے سورہ فتح نازل ہوئی۔ مذاقاً کہتے ہیں کہ یہ سورہ مکہ و مدینہ کے درمیان نازل ہوئی، جیسا کہ ابن اسحاق کی روایت ہے اور ابن سعد کی روایت ہے کہ اس کا نزول موضع خنثان میں ہوا۔ خنثان، خضاد مہلکہ کا فتح، جیم کا سکون، اور دونوں اور ان کے درمیان الف۔ مکہ سے ایک برید پر ایک سپاہ کا نام ہے اور سیوطی درمنثور میں کہتے ہیں کہ امام بخاری، امام احمد، امام ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ میں نے تین بار آپ سے ایک بات دریافت کی، مگر آپ نے جواب نہ دیا، میں نے اپنے جی میں کہا اسے خطاب کے بیٹے! تجھ کو تیری ماں گم پائے، تو نے تین بار۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا مگر آپ نے تجھے جواب نہیں دیا۔ پس میں نے اپنے اونٹ کو حرکت دی اور سب

اتنے بلکہ اس سے بھی زیادہ لوگ اسلام لائے۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حدیبیہ کے لئے تشریف لے گئے تو کل چودہ یا پندرہ سو آدمی آپ کے ساتھ تھے اور اس کے دو سال بعد فتح مکہ میں آپ دس ہزار قدسین کے ساتھ نکلے۔ الخ

زر قانی کہتے ہیں کہ ”موسى بن عقبہ نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لا رہے تھے کہ ایک صحابی نے کہا: کیا یہ فتح ہے؟ انہوں نے ہم کو بیت اللہ سے روک دیا، ہماری ہڈی روک دی گئی اور دو مسلمان مشرکوں کے حوالے کر دیئے گئے؛ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا: بہت ہی بُری بات کہی۔ ارے یہ تو سب سے بُری فتح ہے کہ مشرکین... صرف اس بات پر راضی ہو گئے کہ وہ اپنے علاقے میں جانے سے نہیں روک دیں اور وہ تم سے صلح کی درخواست کرتے ہیں اور اس کی خاطر تمہاری طرف رحمت کرتے ہیں؛ جو چیز ان کو ناکوار تھی اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے اس کا موقع نہیں آنے دیا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو ان پر کامیابی دی اور تمہیں اجر و ثواب کے ساتھ صحیح و سالم واپس کر دیا، اس لئے یہ سب سے بُری فتح ہے، کیا تم اُحد کا دن بھول گئے جب کہ تم دوڑے جا رہے تھے اور کسی کو پیچھے ٹھک بھی نہیں دیکھتے تھے اور میں پیچھے سے تم کو بلارہا تھا؟ کیا تم تکب احزاب کا دن بھول گئے جب کہ وہ تمہارے اوپر کی جانب سے اور تمہارے نیچے کی جانب سے چڑھ آئے تھے اور جب آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کیچے منہ کو آ رہے تھے اور تم اللہ کے بارے میں مختلف خیال باندھ رہے تھے؟ پس مسلمانوں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا، واقعی یہ بہت بُری فتح ہے اللہ کی قسم! یا نبی اللہ! ہم نے اس بات پر غور نہیں کیا جو آپ کے پیش نظر تھی، بلاشبہ آپ اللہ تعالیٰ اور اس کے امر کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔“ امام زہری نے صلح حدیبیہ کی جو مصلحت ذکر کی ہے اس کے علاوہ یہ مصلحت بھی ہے کہ وہ فتح اعظم کا مقدمہ تھی اور اس کے بعد لوگ جوق در جوق اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے، اور قصہ حدیبیہ چونکہ فتح کا مقدمہ ہے اس لئے وہ بھی فتح کے ساتھ موسوم ہوا۔“ ادیشخ ابن قیم نے صلح حدیبیہ کے مصالح بہت ہی تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جن کا خلاصہ چار چیزیں ہیں: اول یہ کہ یہ فتح اعظم کا مقدمہ ثابت ہوئی جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے رسول، صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اپنے لشکر کو معزز کیا اور جس کے ذریعہ لوگ اللہ کے دین میں جوق در جوق داخل ہوئے، دوم یہ کہ یہ خود بھی سب سے بُری فتح تھی، کیوں کہ لوگوں کو ایک دوسرے سے امن نصیب ہوا، مسلمانوں کو کافروں سے اختلاف کا موقع ملا اور مسلمانوں نے ان کو کھل کر دعوت دینا شروع کی، ان کو ترکانِ سنایا، اور نہایت امن و سکون سے علی الاعلان ان کے ساتھ اسلام کے موضوع پر گفتگو اور مناظرے کئے اور جو

لوگ اپنے اسلام کا اظہار نہیں کرتے تھے ان کو اظہار اسلام کا موقع ملا اور مدت صلح کے درمیان وہ سب لوگ اسلام میں داخل ہوئے جن کا داخل ہونا اللہ تعالیٰ کو منظور تھا۔ سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مسلمانوں کے ایمان و اذعان میں اضافے کا ذریعہ بنادیا اور ان کو ہر پسند و ناپسند میں انقیاد اور مکمل سپردگی کی مشق ہوئی اور اس ضمن میں انہیں رضا بالقضاء اور وعدۃ الہی کی تصدیق کی دولت حاصل ہوئی، چہارم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان نعمات کا ذریعہ بنایا جن کا ذکر سورۃ فتح میں ہے یعنی آپ کی اگلی پچھلی تمام خطاؤں کی مغفرت، آپ پر اپنے نعمات کی تکمیل، صلح مستقیم کی طرف آپ کی راہنمائی، آپ کی قوی نصرت، آپ کا ان امور سے رہنمی ہونا، اور آپ کا الشرح الصدق۔ انتہی مختصر

مسلمان عہدوں کی آمد: پھر مؤمن عورتیں آئیں۔ حافظ کہتے ہیں: اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ عورتیں آپ کے پاس اس وقت آئیں، جب کہ آپ مدینہ میں فروکش تھے۔ مگر ایسا نہیں، بلکہ وہ مدت صلح کے دوران آئی تھیں، امام بخاری نے کتاب الشروط کے اوّل میں جو روایت ذکر کی ہے وہ اس مدعا پر شاہد ہے، چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں: ”اور اس مدت کے دوران جو مرد بھی آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے واپس کر دیا اگرچہ وہ مسلمان تھا اور کچھ مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔“ آہی۔ اور جنس کی ایک روایت میں ہے کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے کہ آپ کے پاس مومن عہدوں کی ایک جماعت ہجرت کر کے آئی، ان ہی میں ام کلثوم بنت عقبہ اور سہیلہ بنت الحارث الاسلمیہ تھیں، سہیلہ کا شوہر مسافر غزوہ میں اس کی طلب میں آیا اور مشرکین نے چاہا کہ آپ اسے واپس کر دیں، پس جبریل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے: یا ایھا الدین امنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات الایہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت سے حلف لیا، اس نے قسم کھائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شوہر مسافر کو اس کا خرچہ ادا فرمایا اور بیعت سے حضرت عمرؓ نے نکاح کیا۔“ اھ

اور الاکتفاء میں ہے: کہ مدت صلح میں ام کلثوم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کر کے آئیں۔ ان کے دو بھائیوں عمار اور وکید نے مطالبہ کیا کہ ان کو واپس کیا جائے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس نہیں کیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتے ہیں۔ اھ حافظ ابن عبد البر ”استیعاب“ میں لکھتے ہیں: کہا گیا ہے کہ یہ سب سے پہلی خاتون تھیں جو ہجرت کر کے آئیں، ان کی ہجرت مدت صلح میں ۳ھ میں ہوئی اور اسی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات الایہ۔ حافظ ابو عمر ابن عبد البر کہتے ہیں کہ لوگوں کا بیان ہے کہ یہ

۱۔ دینی الاصل اذا جاءکم المهاجرات

مکہ سے چل کر پیدل مدینہ پہنچے تھے۔ حافظ کہتے ہیں: جو مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں ان میں سے مندرجہ ذیل کے نام ذکر کئے گئے ہیں۔ ۱۔ امیر بنت بشر، یحسان کے نکاح میں تھیں، پھر سہیل بن حنیف نے ان سے نکاح کیا۔ ۲۔ ام حکم بنت ابی سفیان۔ ۳۔ بروہ بنت عقبہ۔ ۴۔ عبیدہ بنت عبد العزیٰ۔ ۵۔ بنت خرمزہ بن عبد المطلب۔ انتہی مختصر۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل نازل کی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الرِّسَالُاتُ فَاهْتَجِبْنَ۔ حتیٰ بلغ بعضهم الکؤافر (اے ایمان والو! جب مومن عورتیں ہجرت کر کے تمہارے پاس آئیں تو ان کا استحان کر لیا کرو۔ آخر تک) فسطائیٰ ابن کثیر کی متابعت میں کہتے ہیں کہ، اس روایت کے مطابق جس میں صلح نامہ کی یہ عبارت نقل کی گئی ہے: ”اور نہیں آئے گا آپ کے پاس ہمارا کوئی فرد الخ“ یہ آیت سنت کے لئے مخصوص ہوگی اور یہ سبکی بہترین مثال ہے (کہ قرآن مجید سے سنت کی تخصیص صحیح ہے) اور بعض سلف کے طریقہ پر اس کے لئے نسخ ہوگی، از قبیل نسخ سنت بالکتاب۔ اور جس روایت میں ”نہیں آئے گا آپ کے پاس ہمارا کوئی آدمی الخ“ کے الفاظ مروی ہیں اس کے مطابق اس میں کوئی اشکال ہی نہیں۔ ۱۔

ابن عربی احکام القرآن میں لکھتے ہیں: ”والپس کے معاہدے سے عورتوں کا خارج ہونا، اس معاہدہ کے عموم کی تخصیص تھی، اس کی تفسیر نہیں جیسا کہ بعض ناغین کو وہم ہوا ہے۔“ نیز آیت کے مسائل میں کہتے ہیں: ”تیسرا مسئلہ اس طے میں جس کی وجہ سے عورتوں کو واپس نہیں کیا گیا اگرچہ شرط کے عموم میں وہ بھی داخل تھیں اور اس میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ ان کی نرم دلی اور ضعف کی وجہ سے، دوم یہ کہ حرمت اسلام کی وجہ سے۔ اور حق تعالیٰ کا ارشاد: ”نہ یہ ان کافروں کے لئے حلال ہیں، نہ وہ کافر“ ان (مسلمان عورتوں) کے لئے حلال ہیں۔“ اس پر دلالت کرتا ہے، اور دونوں معنی صحیح ہیں اور جائز ہے کہ حکم دو عورتوں کے ساتھ معطل ہوئے آگے لکھتے ہیں۔ اور استحان کی تفسیر میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ اس سے مراد قسم ہے اور دوسرا وہ جو صحیح میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے ساتھ ان کا استحان کیا کرتے تھے۔ الخ مختصر۔ میں کہتا ہوں کہ صلح نامہ کی تحریر کے آماز میں گزر چکا ہے کہ اس ناکارہ کے نزدیک لایانیک منارجل (نہیں آئے گا آپ کے پاس ہم میں سے کوئی آدمی) کی روایت زیادہ مناسب ہے، جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا ہے اور یہی زیادہ مناسب ہے کیوں کہ اس پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔

ابو بصیر کا قصہ : پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس مدینہ آگئے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور بخاری کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا نزول مدینہ کی واپسی سے قبل ہوا تھا۔ پس قریش کا ایک آدمی ابو بصیر (فتح بار موحده و کسر صاد مہمل) آپ کے پاس آیا۔ اس کا نام قبہ (بضم عین مہملہ و سکون تاء) ہے اور بعض نے عبیدہ۔

(بصیغہ تصغیر) فرمایا ہے۔ گریہ دہم ہے، اور یہی زہرہ کا حلیف تھا، اس سے معلوم ہوا کہ حدیث الباب میں قریش کا آدمی سے مراد ————— قریش کا حلیف ہے کیوں کہ زہرہ قریش کی ایک شاخ تھی، پس قریش نے اس کی طلب میں دو آدمی بھیجے، ابن سعد نے ایک کا نام خنیس (خار مجہولون اور آخر میں سین مہلہ کے ساتھ، بصیغہ تصغیر) ابن جابر ذکر کیا ہے، اور دوسرا اس کا غلام تھا جو ”کوثر“ کہلاتا تھا۔ اور ابن اسحق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ۔

انحنس بن شریق اور انہر بن عبدعوف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ایک خط لکھا اور اپنے ایک غلام اور بنو عامر کے ایک شخص کو، جس کو دو اونٹ اجرت کے دیئے گئے تھے، یہ خط دے کر بھیجا۔ انحنس تو ابوبکر کے قبیلہ بنو تہیف کا ایک فرد تھا، اور انہر کا تعلق ابوبکر کے حلفاء بنو زہرہ سے تھا، اور دونوں کی طرف سے اس کی واپسی کا مطالبہ تھا۔ اور واقعہ یہ ہے کہ ”یہ دونوں شخص ابوبکر کے تین دن بعد آئے۔ اور انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حدیبیہ میں جو عہد آپ نے ہم سے ٹھہرایا تھا کہ ہمارے یہاں سے جو شخص آئے آپ اسے واپس کریں گے، اس کو پورا کیجئے، اور انہوں نے ابوبکر کی واپسی کا مطالبہ کیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفادار عہد کی خاطر اسے ان دونوں کے حوالے کر دیا۔ حافظہ کہتے ہیں کہ، ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر سے فرمایا، ”مجھے معلوم ہے کہ ان لوگوں سے کن شرائط پر ہماری صلح ہوئی ہے، اور ہم معاہدہ کی خلاف ورزی نہیں کریں گے۔ اس لئے اپنی قوم میں واپس چلا جا۔ اس نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے مشرکوں کی طرف واپس فرماتے ہیں جو مجھے دین سے بھلا میں گئے اور مجھے سزائیں دیں گے؟ آپ نے فرمایا: صبر کر اور ثواب کی نیت رکھ، اللہ تعالیٰ جلد ہی تیرے لئے اس شخص سے نکلے گا راستہ پیدا فرمادیں گے۔“ اور ابوالمیخ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابوبکر سے کہا، تو بھی آدمی ہے وہ بھی آدمی ہیں اور تیرے پاس تلوار موجود ہے۔ یہ اس کے قتل کی طرف اشارہ تھا۔“ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد ”اور تیرے پاس تلوار ہے“ میں غالباً دشمن کی تلوار مراد ہے جو ذو الخلیفہ میں ابوبکر نے اس سے طلب کی تھی، گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں اس بات پر راغب کیا کہ اسے جب بھی موقع ملے دشمن کی تلوار لے کر اس کا فیصلہ چکا دے پس یہ دونوں شخص اس کو لے کر نکلے۔ یہاں تک کہ جب ذو الخلیفہ پہنچے تو وہاں اتر کر کھجوریں کھانے لگے اور واقعہ کی روشنی میں ہے کہ جب ذو الخلیفہ پہنچے تو ابوبکر مسعد میں داخل ہوئے، دو رکعتیں پڑھیں اور بیٹے کو کھانا شروع کیا اور ان دونوں کو بھی کھانے کی دعوت دی چنانچہ ان کے لئے دسترخوان بچھایا اور سب مل کر کھانے لگے، پس ابوبکر نے ایک شخص سے کہا۔ ابن اسحق کی روایت میں مروی ہے کہ عامری کو کہا اور ابن سعد کی روایت میں ہے کہ

خمس بن جابر کو کہا: واللہ تمہاری یہ تلوار تو بہت ہی عمدہ معلوم ہوتی ہے۔ اس نے یعنی عامری نے جس کی تلوار تھی تلوار نیام سے نکال کر کہا: ہاں، اللہ کی قسم! یہ بہت بہترین ہے، میں نے اس کا بار بار تجربہ کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جیسا کہ
زرقانی میں ہے: کہ میں دن رات اس دھنرج کو اس کے ساتھ ماروں گا۔ ابوبصیر نے کہا: نہ اب مجھے دکھاؤ، دکھیں
یہ کیسی ہے؟ اس نے تلوار اس کو پکڑادی۔ پس ابوبصیر نے اس کو ایسی ماری کہ وہیں ٹھنڈا ہو گیا۔ وہیں ٹھنڈا ہو گیا۔
یہ موت سے کنا یہ ہے، کیوں کہ میت کی حرکت سکون سے بدل جاتی ہے، کذا فی الفتح۔ ابو عینی کہتے ہیں کہ برودت موت
کو لازم ہے۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ: پس ابوبصیر اس پر چڑھ گیا، یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا۔ ابن قیم
بقصر کے فوائد میں لکھتے ہیں کہ معاہدین نے جب اس کو اپنی تحویل میں لے لیا اور اس پر قبضہ کر لیا، اس کے بعد اس
ان یس کی کو قتل کر ڈالا تو وہ مقتول کا ضامن نہیں نہ دیت کے ساتھ نہ قصاص کے ساتھ۔ اور امام بھی اس کا ضامن
نہیں۔ بلکہ اس کا حکم اس شخص کا ہے جو خود ان کے اپنے علاقہ میں قتل کیا گیا ہو، کیوں کہ اس پر امام کا حکم نافذ نہیں۔
چنانچہ ابوبصیر نے اس کو ذوالحلیفہ میں قتل کیا تھا اگرچہ مینہ کے زیر حکم ہے، مگر وہ اس کو اپنے قبضہ میں لے چکے تھے اور امام کی
ذمہ داری اور اس کے حکم سے نکل چکا تھا۔ اور دوسرا بھاگ گیا۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ منہم بھاگ نکلا
اور ابن عائد کی روایت میں ہے کہ: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف، ہاں کیفیت بھاگنے کا کہ اپنے کپڑے کا نیچے کا حصہ
منہ میں دبا رکھا تھا اور شرم گاہ کا ایک حصہ ننگا ہو رہا تھا اور تیز دوڑنے کی وجہ سے کنکریاں اس کے قدموں کے نیچے
اڑ رہی تھیں اور ابوبصیر اس کے پیچھے آ رہے تھے۔ حافظہ کی پیروی میں زرقانی میں اسی طرح ہے۔ یہاں تک کہ
دریہ منصورہ (زاد اللہ شرفا ذکر امثہ) آیا تو بھاگتے ہوئے مسجد میں داخل ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
دیکھ کر فرمایا: اس نے تو کوئی خوف کی بات دیکھی ہے۔ جب یہ بھگڑا غلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا
تو کہا: میرا ساتھی قتل کر دیا گیا اور مجھے بھی قتل کر دیا جائے گا۔ یعنی اگر تم لوگوں نے اس کو نہیں بٹایا۔ اور واقعی
کی روایت میں ہے کہ: میں تو بچ نکلا ہوں، میں نے اس کا بدلہ نہیں لیا۔ اور ابوالاسود کی روایت عروہ سے
مروی ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبصیر کو ان دونوں کے ساتھ واپس کر دیا انہوں نے اس کی مشکیں بازو
میں راستہ میں وہ کہیں سو رہے تھے۔ اس نے منہ سے تلوار لے کر ان رسیوں پر پھیری اور نبھن کاٹ ڈالی اور ایک
کے تلوار ماری اور دوسرے کی طرف متوجہ ہوا تو وہ بھاگ نکلا۔ مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ کذا فی الفتح۔ اسے میں ابوبصیر
بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ پس عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ نے آپ
کا ذمہ بری کر دیا قسطلانی کہتے ہیں، قسم محذوف ہے اور جو عبارت ذکر کی گئی ہے۔ یہ قسم محذوف کی مؤکد ہے۔

حافظ کہتے ہیں: "یعنی میں نے جو کچھ کیا ہے اس سلسلہ میں ان کی جانب سے آپ پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ اور اذہبی نے زہری سے یہ فقرہ بھی روایت کیا ہے کہ: ابوبصیر نے کہا: یا رسول اللہ! میں جانتا تھا کہ قریش کے پاس جاؤں گا تو مجھے دین سے برگشتہ کر دیں گے۔ اس لئے میں نے یہ کچھ کیا اور (معاہدہ تو ان کے اور آپ کے درمیان ہے امیرے اور ان کے درمیان تو کوئی معاہدہ نہیں)۔ آپ تو مجھ ان کی طرف واپس کر ہی چکے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اُن سے نجات دلا دی۔ زندگانی چکھتے ہیں کہ ابن حقیقہ کی روایت میں ہے کہ ابوبصیر مقتول کا سامان لے کر آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کا خس لیمے: فرمایا: میں اس کا خس لے لوں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ میں نے ان سے کیا ہوا وعدہ پورا نہیں کیا، لیکن تو جانے اور تیرے مقتول کا سامان! جہاں جی چاہے چلا جا، چنانچہ اس کے ساتھ جو پانچ مسلمان مکہ سے آئے تھے وہ بھی نکل گئے۔ آٹھ میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ یہ پانچ افراد ابوبصیر کے بعد مدینہ آئے تھے، کیوں کہ روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابوبصیر تنہا آیا تھا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دو شخصوں کے ساتھ واپس کر دیا جو اس کی طلب میں آئے تھے روایات کے سیاق میں ایک ہے۔ اس لئے مند جب لا روایت میں راوی کا یہ کہنا کہ وہ پانچ آدمی بھی اس کے ساتھ نکل گئے اس سے مراد دوسری مرتبہ مدینہ سے نکلنا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی ماں کی ہلاکت وکیل اہل لام، قطع ہمزہ و کسریم مشدود یہ لفظ اصل میں بدو کا کے لئے ہے۔ مگر یہاں تعجب کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی جنگ کی طرف اس کے اقدام کرنے، جنگ کی طرف جلد بازی کرنے اور جنگ کی آگ بھڑکانے پر تعجب کا اظہار مقصود تھا، اور ایک روایت میں یہ لفظ ہمزہ اور تخفیف کے ساتھ "ولیمہ" مروی ہے، مفہول مطلق کی حیثیت سے منصوب یا مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور جوہری کہتے ہیں کہ جب یہ مضاف ہو تو صرف نصب ہی چڑھا جاتا ہے پوری تفصیل معنی میں ہے، یہ جنگ بھڑکانا ہے "مذموم حرب" بکسر میم و سکون ہملہ فتح معین ہملہ تیز کی بنا پر منصوب ہے اور ابن اسحق کی روایت میں "مخ حرب" کا لفظ ہے اس کے بھی یہی معنی ہیں۔ یعنی وہ گھڑی جس سے آگ کو حرکت دی جاتی ہے۔ اگر کوئی اس کے لئے ہوتا۔ یعنی اگر کوئی شخص اس کی مدد اور پشت پناہی کرتا۔ کنانی الفتح۔ معنی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ لفظ "اگر" کا جواب محذوف ہے یعنی اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ اس کا کوئی ہونا ہو جو اس کی مدد کرتا اور تائید کرتا۔ اہل اور میرے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ لفظ "لو" تمنا کے لئے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ "لو کان لہ رجال" یعنی کاش کچھ لوگ اس کے ہنوا ہوتے، پس ابوبصیر نے اس تمنا کو سمجھ لیا اور چلا گیا۔ اس میں اس کے فرائض کی طرف اشارہ تھا تاکہ

اسے مشرکوں کی طرف دوبارہ واپس نہ کرنا چاہیے اور لطیف اشارہ اس طرف بھی تھا کہ جن مسلمانوں کو اس کی اطلاع پہنچے وہ اگر اس کے ساتھ بل جائیں، جمہور غلامر شافعی وغیرہ کہتے ہیں کہ اس کی تصریح صحیح نہیں البتہ تعقیض جائز ہے جیسا کہ اس فقہ میں ہوا یہاں تک کہ ابوبصیر سیف البحر پہنچ گئے۔ سیف بکسر مہملہ و سکون تثنیہ اس کے بعد فار۔ ساحل سمندر کو کہتے ہیں ادا بن اسحاق نے اس جگہ کی بھی تصریح کی ہے چنانچہ کہا ہے ”میان تک کہ وہ عمیق بکسر مہملہ و سکون تثنیہ اس کے بعد صا و مہملہ“ پہنچے اور یہ جگہ شام جاتے ہوئے اہل مکہ کے راستے میں تھی ”کذا فی الفتح۔ اور غرض میں ہے کہ سیف البحر ایک جگہ ہے جس کو عمیق کہا جاتا ہے ساحل سمندر پر مردہ کی جانب واقع ہے، قریش ملک شام جاتے تھے تو یہ جگہ ان کے راستے میں آتی تھی۔ لہذا حافظ کہتے ہیں کہ یہ ساحل کی جانب مدینہ کے مآذات میں واقع ہے اور بنو سلیم کے علاقہ کے قریب ہے۔

ابو جندل کا ابوبصیر سے جا ملنا : راوی کہتے ہیں: ”اذ ابو جندل بن سہیل بھی ان سے یعنی اپنے باپ سے یا اہل مکہ سے چھوٹ کر بھاگ جاتے ہیں۔ یہ وہی ابو جندل ہیں جن کو صلح کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجے سے واپس کیا تھا حافظ کہتے ہیں: اس کو مشاہدہ حال کے ارادہ کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مستقبل کے صیغے سے تعبیر کیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ابو جندل چھوٹ کر ستر مسلمان سواروں کی معیت میں بھاگ نکلے ابوبصیر سے جا ملے۔ پس انہوں نے ذی القعدہ، یہ راوی القری میں ایک بستی ہے۔ کذا فی البحر۔ کے قریب قافلہ قریش کے راستہ پر ڈیرہ لگایا، چنانچہ ان کے قافلہ کو روٹنا شروع کیا۔ کذا فی الفتح۔ ذوقانی نے یہ اضافہ کیا ہے، کہ ابوبصیر اپنے رفقا کو نماز پڑھاتے تھے، جب ابو جندل آئے تو چونکہ وہ قریشی تھے اس لئے امامت کے فرائض ان کے سپرد ہوئے۔ یہاں تک کہ سہ ان کی ایک جماعت وہاں جمع ہو گئی۔ عصابہ: اس کا کوئی مفرد اس کے لفظوں سے نہیں اور اس کا اطلاق چالیس یا اس سے کم پر ہوتا ہے، اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات چالیس سے کہیں زیادہ تھے، چنانچہ ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ وہ ستر افراد کے قریب پہنچ گئے تھے اور عروہ نے جزم سے کہا ہے کہ وہ ستر کی تعداد کو پہنچ گئے تھے اور یہی کا خیال ہے کہ وہ تین سو تک پہنچ گئے تھے اور عروہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ: ”یہ لوگ آکر ابوبصیر سے ملے رہے اور انہوں نے مدت صلح میں مدینہ آنا پسند نہیں کیا اس خیال سے کہ کہیں انہیں مشرکوں کی طرف واپس نہ کر دیا جائے“ ذوقانی کہتے ہیں ”فتح الباری میں۔ اسی طرح ہے مگر اس میں یہ بحث کہ سہیل نے یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی بلکہ اس کے لئے معمر بن الزہری کا حوالہ دیا ہے۔ اور ابن عقیل نے بھی اپنی مناسبت میں اسی پر جزم کیا ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ ابو جندل کے ساتھ عمار بن سلم، جبینہ اور دوسرے قبائل کے لوگ جمع ہو گئے تھے یہاں تک کہ تین سو جنگی جوان جو سب مسلمان تھے جمع ہو گئے۔“ اھ پس اس کی قسم! وہ قریش کے کسی قافلہ کی آمد کی خبر نہیں سنئے تھے مگر اس سے ضرور تعرض کرتے

یعنی اس کا دستہ روک لیتے اور آگے جانے سے منع کرتے، پس انہیں قتل کر دیتے اور ان کے اموال پر قبضہ کر لیتے اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ، جو کافر بھی ہاتھ لگتا اسے قتل کر دیتے اور ان کے پاس سے جو قافلہ گزرتا اُسے لوٹ لیتے۔ پس قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے ابوسفیان بن حرب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا اور نہایت منت و زاری سے درخواست کی کہ ابوجہل اور اس کے رفقاء کو اپنے پاس بلا لیں۔ اور جو شخص ہمارے پاس سے نکل کر آپ کے پاس آئے گا وہ آپ کے لئے بغیر حرج کے حلال ہے۔
 وہاں جا لیکہ وہ اللہ تعالیٰ کا اور رشتہ قربت کا واسطہ دے رہے تھے۔ یعنی وہ آپ سے کہہ رہے تھے ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا حق قربت کا واسطہ دیتے ہیں کہ آپ اس کو اپنے پاس بلا بھیجیں پس جو شخص بھی آپ کے پاس آئے اس کو امن یعنی اجازت ہے۔ عیسیٰ کہتے ہیں کہ لائبندیہ یعنی الآبہ، اور مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش نے کچھ درخواست نہیں کی بجز اس کے کہ آپ ابولہبیر اور ان کے رفقاء کو پیغام بھیجیں کہ وہ قریش کی ایذا رسانی سے باز رہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف پیغام بھیج دیا کہ۔ اور ایک روایت میں ہے کہ، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابولہبیر کے نام گرامی نامہ تحریر فرمایا، اور آپ کا نام مبارک اس وقت پہنچا جب کہ ابولہبیر نہج کی حالت میں تھے چنانچہ ان کا انتقال — میں اس وقت ہر واجب آپ کا نام مبارک ان کے ہاتھ میں تھا۔ ابوجہل نے ان کو وہیں دفن کر دیا اور ان کی قبر کے پاس مسجد بنائی۔ اور ابوجہل اپنے رفقاء سمیت مدینہ آگئے، بعد ازاں ہمیشہ وہیں رہا کرتے، میان تک کہ جہاد کے لئے ملک شام گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں شہید ہوئے، رادسی کہتے ہیں کہ جب حضرات نے مشورہ دیا تھا کہ ابوجہل کو اس کے باپ کے حوالہ نہ کیا جائے ان کو معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اس چیز سے بہتر تھی جس کو وہ پسند کرتے تھے۔ کہانی النفع۔

اور غم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوجہل اور ابولہبیر کے نام تحریر فرمایا کہ وہ دونوں آپ کے پاس مدینہ آجائیں اور ان کے ساتھ جتنے مسلمان ہیں انہیں حکم دیں کہ اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں، اور قریش کا کوئی شخص یا قافلہ ان کے پاس سے گزرے تو اس سے تعرض نہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ابولہبیر اور ابوجہل کے پاس پہنچا، تو ابولہبیر کا آخری وقت آپ پہنچا، چنانچہ ان کا انتقال ہو گیا تو ابوجہل اپنے چند رفقاء کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور باقی لوگ اپنی اپنی جگہ واپس ہو گئے اور قریش کے قاتلوں نے امن و سکون کا سانس لیا اور ابوجہل ہمیشہ آپ کے پاس رہے اور اس کے بعد جتنے فحشاء ہوئے ان میں شریک ہوئے اور فحش کمپن بھی شریک ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ واپس ہو گئے پس آپ کے پاس مدینہ میں ہے

صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کی شکایت کرنے اور آپ کو سجدہ کرنے کے کئی واقعات مذکور ہیں، اور مشکوٰۃ میں حضرت یعلیٰ بن مرقہ نقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزیں (تین معجزات) دیکھی ہیں ایک یہ کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہمارا گنڈر ایک اونٹ کے پاس سے بھڑک پڑا پانی لا کر لایا جاتا تھا، پس جب اونٹ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اپنی گردن رکھ دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں ٹھہر گئے اور دریافت فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ وہ حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: "اس کو میرے پاس فروخت کر دو" اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اس کو آپ کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کرتے ہیں، اور بات یہ ہے کہ یہ اونٹ ایسے گھر کا ہے جس کے پاس اس کے سوا کوئی اور ذریعہ معاش نہیں" فرمایا: "جب تو نے اس کا یہ قصہ ذکر کیا ہے تو (ہم اس کو تم سے لینا نہیں چاہتے، مگر) اس نے شکایت کی ہے کہ اس سے کام زیادہ لیا جاتا ہے اور چارہ کم دیا جاتا ہے اس لیے (آئندہ اس کو شکایت کا موقع نہ دو) اس کے ساتھ جن سلوک سے پیش آؤ؟ پھر ہم آگے چلے یہاں تک کہ ایک منزل پر اترے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے۔ یہاں ایک رخت کے آنے کا قصہ مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ پھر ہم آگے چلے، پس ایک پانی کے پاس سے گزرے تو ایک عورت آپ کے پاس اپنے بچے کو لاتی جس پر جنات کا اثر تھا" الخ یہ حدیث صاحب مشکوٰۃ نے شرح السنۃ کے حوالہ سے نقل کی ہے اور ابھی تک مجھے اس سفر کی تسین نہیں ملی۔ اور ملا علی قاری نے اس کی شرح میں صرف یہ لکھا ہے: "تین چیزیں یعنی تین معجزات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھے۔ یعنی ایک ہی سفر میں" مگر سفر کی تسین نہیں کی اور سیوطی نے الخصائص میں ایک فصل ان معجزات میں ذکر کی ہے جو حجۃ الوداع میں صادر ہوتے، اور ان میں یعلیٰ بن مرقہ کی حدیث بروایت احمد وغیرہ نقل کی ہے، لیکن حدیث میں حج کا ذکر نہیں بلکہ اس کے الفاظ یہ ہیں تین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کا سفر کیا الخ اور اس میں سفر حج اور عمرہ دونوں کا احتمال ہے۔ پس اگر اس واقعہ کا سفر عمرہ میں ہونا ثابت ہو تو کوئی مانع نہیں کہ اس کا عمرہ حدیبیہ میں ہونا تسلیم کیا جاتے البتہ اونٹ کو بھوکا رکھنے والے اس کا کام لینے کا واقعہ بظاہر مدینہ میں پیش آیا۔ چنانچہ یہ قصہ ابو داؤد نے کتاب الجہاں میں عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے سوار کیا، پس آپ انصار کے ایک شخص کے باغ میں تشریف لے گئے، وہاں ایک اونٹ تھا، جب اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے الخ اس حدیث کے آخر میں

ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مالک سے فرمایا: "اس نے میرے پاس شکایت کی ہے کہ تم اسے بھوکا رکھتے ہو اور ہمیشہ کام پلٹے ہو" پس اس سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ مدینہ منورہ میں پیش آیا۔

تیسری فصل، عمرہ قضا میں

حنفیہ اور ان کے موافقین جن کے نزدیک منہر کے عمرہ کی قضا واجب ہے ان کے نزدیک یہ عمرہ القضا (مد کے ساتھ) کہلاتا ہے، اور شافعیہ اور ان کے موافقین جن کے نزدیک قضا واجب نہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ القضا (بغیر مد کے) اور عمرہ القضا کہلاتا ہے، حافظ ابن قیمؒ "المدی" میں کہتے ہیں: "دوم عمرہ تفسیر اس میں اختلاف ہے کہ گذشتہ سال جس عمرہ سے آپؐ روک دیتے گئے یہ اس کی قضا تھی یا یہ مستقل عمرہ تھا؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں امام احمدؒ سے دونوں روایتیں مروی ہیں، ایک یہ کہ یہ قضا تھی، اور یہ امام ابو حنیفہؒ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، دوم یہ کہ قضا نہیں تھا اور یہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، جو حضرات کہتے ہیں کہ یہ قضا تھا ان کا استدلال یہ ہے کہ اس کا نام ہی عمرہ القضا ہے اور یہ نام تابع ہے حکم کے۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ یہاں قضا کے معنی بدلہ ادا کرنے کے نہیں بلکہ قضا بمعنی مقاضات یعنی فیصلہ کے ہیں۔ چونکہ اس عمرہ کے ادا کرنے کا اہل مکہ سے فیصلہ ہوا تھا اس لیے اس کو عمرہ القضا اور عمرہ القضا کہلایا گیا" ۱۱

اور اگرچہ جن لوگوں کا اس کا نام عمرہ القضا ہے، عمرہ القضا اور عمرہ القضا ہے، زرقانی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کا نام عمرہ الصلح بھی ہے جو الحاکم نے ذکر کیا ہے اور صاحب جمیع نے اس پر غزوۃ الامن کے نام کا بھی اضافہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کا نام عمرہ القضا اس لیے ہوا کہ یہ اس عمرہ کی قضا تھی جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیا گیا تھا، اور ابن ہشام کہتے ہیں کہ اس کو عمرہ القضا اس لیے کہتے ہیں کہ کفار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے روک کر دیا تھا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بدلہ لیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئندہ سال اسی حرمت کے مہینے (شہر حرام) ذی القعدہ میں کہ تشریف لے گئے تھے انہوں نے روک دیا تھا، موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ ذکر کیا گیا ہے کہ اسی عمرہ کے بار میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "الشہر الحرام والشہر الحرام والحرمان قصاص"۔

میں کہتا ہوں کہ کون نہیں جانتا کہ اس کا نام عمرہ القضا بہ نسبت دوسرے ناموں کے زیادہ مشہور ہے اور

ابن قیمؒ کا اندر یہی ہے کہ لکنہ کہ جس حضرات کو بیت اللہ سے روکا گیا تھا ان کی تعداد چودہ سو تھی اور یہ سب حضرات عترۃ القیامہ میں آپ کے ساتھ نہیں گئے تھے اور اگر قضا ہوتی تو کوئی ایک بھی پیچھے نہ رہتا یہ کتب سیر کے خلاف ہے چنانچہ تاریخ خمیس میں ہے: "اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ تمام مسلمان (عمرہ قضا کے لیے نکلے جو گذشتہ عمرہ سے روک دیتے گئے تھے۔ پس جب اہل مکہ نے دُنا تو وہ کچھ دُڑ کر نکل گئے" الاکتائیں اسی طرح ہے اور دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ جب ذی القعدہ کا چاند نظر آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے اس عمرہ کی قضا کے لیے عمرہ کریں جس سے ان کو حدیبیہ میں روک دیا گیا تھا، اور جو لوگ حدیبیہ میں شریک ہوتے تھے ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہے چنانچہ ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہا، بجز ان حضرات کے جو خیبر میں شہید ہو گئے تھے یا جن کا انتقال ہو چکا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شرکاء حدیبیہ کے علاوہ بھی بہت سے لوگ تھے چنانچہ عمرہ القضا میں دو ہزار افراد تھے۔ اور مواہب میں ہے کہ "حاکم نے" الاکلیل میں کہا ہے کہ اس مضمون کی ولایت متواتر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں جب ذی القعدہ کا چاند دیکھا تو صحابہ کو حکم فرمایا کہ حدیبیہ میں شریک نہ جس عمرہ سے روک دیا تھا اس کی قضا کے لیے عمرہ کریں، اور یہ بھی حکم فرمایا کہ شرکاء حدیبیہ میں سے کوئی ایک شخص بھی پیچھے نہ رہے ماسوائے ان لوگوں کے جو خیبر میں شہید ہو چکے ہیں یا جن کا انتقال ہو چکا ہے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ واقعہ کی روایت میں ہے کہ عرب کے کچھ لوگوں نے جو مدینہ میں حاضر تھے عرض کیا یا رسول اللہ! اجدا، نہ تو ہمارے پاس سفر خرچ ہے، نہ کوئی ایسا شخص ہے جو ہمیں کھانا کھلا سکے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ اللہ کی راہ میں خرچ کریں اور صدقہ کریں اور ان کے ہاتھوں کو ہلاکت سے بچائیں: "الحج

مصر کے ذمہ قضا واجب ہے یا نہیں؟" پھر کے ذمہ ہی اور قضا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں ناقلین مبالغہ کا اختلاف ہے، اور صحیح وہ ہے جو آوجز میں ہے کہ اس مسئلہ میں علماء کے تین قول ہیں ایک یہ کہ جس کو (احرام باندھنے کے بعد عمرہ کے ادا کرنے میں رکاوٹ پیش آجائے۔ اس پر قضا بھی لازم ہے اور ہی بھی یہ امام احمد کی ایک روایت ہے بلکہ ان کی سب سے مشہور روایت یہی ہے۔ اور یہی حنفیہ کا مسلک ہے کہ اس کے ذمہ قضا اور ہی لازم ہے۔ اور بعض لوگوں نے حنفیہ سے جو نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص کے ذمہ ہی لازم نہیں یہ غلط ہے، جو ان کی کتب فقہ کے خلاف ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضا تو واجب نہیں مگر ہی لازم ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے اور امام احمد کی ایک روایت ہے تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضا واجب ہے نہ ہی۔ یہ امام احمد سے ایک روایت۔ اور امام مالک کا صحیح مذہب بھی یہی ہے۔ البتہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر ہی ساتھ لایا

ہو تو اس کو ذبح کر دے ۱۷

عمرة القضا کے لیے روانگی: حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ سے واپس تھے تو (مختلف اطراف کو) سرایا بھیجا اور خود مدینہ طیبہ میں تشریف فرما رہے، یہاں تک کہ جب ذوالقعدہ کا چاند ہوا تو لوگوں میں عمرة قضا کے لیے نکلنے کا اعلان فرمایا ۱۸۔ اور سیرت ابن ہشام میں ہے کہ: ”ابن اسحاق نے کہا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ سے مدینہ کی طرف مراجعت فرما ہوئے، تو ربیع الاول سے شوال تک مدینہ میں اقامت پذیر رہے اور اس دوران حضرت صحابہؓ کے مختلف دستے جہاد کے لیے بھیجتے رہے، پھر ذوالقعدہ میں عمرة قضا کے لیے نکلے، اسی مہینے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین نے روکا تھا ۱۹ میں کہتا ہوں پس جب ذوالقعدہ کے روز کا چاند ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرة قضا کے لیے روانہ ہوئے۔ اور لوگوں میں روانگی کا اعلان فرمایا، جیسا کہ ابن قیمؒ کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے۔ اور حکم فرمایا کہ جو لوگ پہلے حدیبیہ میں شریک ہوئے تھے ان میں سے کوئی شخص بھی پیچھے نہ رہے چنانچہ ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہا، سوائے ان کے جو خیمہ میں شہید ہو چکے تھے یا جن کا اشتغال ہو چکا تھا جیسا کہ الاکلیل اور رئیس کے حوالے سے گزر چکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عورتوں اور بچوں کے علاوہ دو ہزار مسلمان نکلے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ اور اس کو فاطمہؓ نے امام حاکم کی الاکلیل سے بھی نقل کیا ہے، اندازہ برآئیں کہ حوالے سے بھی یہی مضمون دہرا کر لکھا ہے۔ اور بدینہ طیبہ زادہ اللہ تبارک و تعالیٰ میں ابوہریرہؓ (بعض راویوں کے کہنا پر) کلثوم بن حصین الغضاری کو جو مشہور صحابی ہیں اپنا جانشین بنایا اور بقول ابن ہشام عوف بن الاضبط (منا بعد اود قاصداً لکھنؤ کی لکھنؤ بلڈری نے کہا ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو جانشین بنایا، اور بقول بعض عوف کو، جو عوف کا مصغر ہے اور اس کو فاطمہ کے بھائی تھے مثلاً کے ساتھ عوف بھی کہا جاتا ہے۔ زرقانی میں اس طرح ہے اور تاریخ خمیس میں ابوہریرہؓ کا اور قاموس میں عوف بن الاضبط کا جانشین بنا کر لکھا ہے۔

حضرت ناجیہؓ کو ہدی کا نگران مقرر کرنا: اور اپنے ساتھ ہدی کے ہاتھ اونٹ بٹکاتے۔ زرقانی اور تاریخ خمیس میں اسی طرح ہے، اور حافظ ابن کثیرؒ نے واقعہ کی سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی پر ناجیہ بن جندب اسلمی کو مقرر کیا تھا، وہ ہدی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے درختوں میں چراتے جاتے تھے، اور ان کے ساتھ نبواً سلم کے چار جوان اور تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرة القضا میں قربانی کے ہاتھ اونٹ اپنے ساتھ لیے تھے ۲۰ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ہدی کے جانوروں کو قلا دے پہناتے۔ اور اپنی ہدی

پر ناجیم بن جندل اسلمی کو مقرر کیا، وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے دختوں میں چراتے جا رہے تھے ان کے ساتھ بنو اسلم کے چار جوان تھے، اس کو وادی نے روایت کیا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نے ہتھیار، زبردیں، خودیں اور نیزے اور سو گھوڑے بھی اپنے ساتھ لیے۔ پس جب ذوالحلیف پہنچے تو گھوڑے آگے بھیج دیتے اور محمد بن مسلمہ انصاری کو ان پر نگران مقرر فرمایا، اور مذکورہ بالا ہتھیار بھی آگے بھیج دیتے، اور بشیر بن سعد کو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حاصم کو ان کی نگرانی پر مامور فرمایا۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! آپ نے ہتھیار بھی ساتھ اٹھاتے حالانکہ ان کی شرط یہ تھی کہ آپ مکہ میں ہتھیاروں کے ساتھ داخل نہیں ہوں گے، مگر پیام میں بندلوار کے جو مسافر کا ہتھیار ہے؛ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کو حرم میں نہیں لے جاتیں گے بلکہ وہ حرم کے قریب ہیں گے، خدا نخواستہ ان کی طرف سے کوئی شرارت ہو تو ہتھیار ہمارے کمر تو ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بابِ سجد سے احرام باندھا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرار کا راستہ اختیار فرمایا تھا، اگر نہ ہوتا تو بیاد سے احرام باندھتے، اس کو وادی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے، اور محب طبری نے اس کو حضرت جابر سے بغیر حوالہ کسی کتاب کے ذکر کیا ہے، زرقانی میں اسی طرح ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں نے بلیہ پڑھا اور محمد بن مسلمہ گھوڑے لے کر مرانظہران جا پہنچے جو قریب مکہ میں ایک اُدی ہے، وہاں قریش کے چند آدمیوں سے ملاقات ہوئی، انھوں نے گھوڑے ساتھ لانے کا سبب پوچھا یہ بولے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل صبح سویرے یہاں آیا چاہتے ہیں، یہ لوگ قریش کے پاس گئے اور انہیں اس قصہ سے آگاہ کیا، وہ گھبرا گئے اور بولے واللہ! ہم نے تو کوئی نئی حرکت نہیں کی، ہم تو اپنی تحریر اور معاہدے کی مدت پر قائم ہیں پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو لے کر ہم پر کیوں چڑھائی کرتے ہیں۔ چنانچہ انھوں نے مکہ زنا می ایک شخص کو قریش کے چند لوگوں کے ہمراہ بھیجا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بطنِ یاجج میں صحابہ کے ہمراہ تشریف فرما تھے اور بدی کے جانور اور ہتھیار بھی یہاں پہنچ گئے تھے ان لوگوں نے میان آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور عرض کیا: آپ نے بچپن سے آج تک کبھی معاہدہ کی خلاف ورزی نہیں کی۔ اب آپ حرم میں اپنی قوم پر ہتھیاروں سمیت داخل ہوں گے؟ حالانکہ آپ نے ان سے شرط کر رکھی ہے کہ آپ صرف مسافر کے ہتھیار کے ساتھ داخل ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان پر ہتھیار لے کر داخل نہیں ہوں گا۔ یہ سن کر بدر بولا: آپ اسی نیکی اور دفاءِ عہد کے ساتھ

معروف ہیں: پھر وہ اپنے رفقاء کے ساتھ واپس ہوا اور اہل کتب سے کہا کہ تم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جو شرط تم لوگوں سے ملے کر رکھی ہے وہ اس پر قائم ہیں: یہ قبعرہ واقدی نے روایت کیا ہے (نزد قنانی میں اسی طرح ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرا نظر ان میں فروکش ہوتے یہ کہ کے قریب ایک وادی ہے۔ اور تاجریج نہیں میں ہے کہ "مرا نظر ان" کو وادی فر بھی کہا جاتا ہے: اور بکری کے قول کے مطابق وادی "را" اور کہ کے باہم ۲۶ میل کا فاصلہ ہے اور بعض نے ۱۸ میل اور بعض نے ۲۱ میل ذکر کیا ہے (ثقفاء الغرام) اور مرا نظر ان سے موضع سرف تک سات میل ہے اور سرف سے مکہ تک چھ میل ہے: اھ اور کہ اور سرف کے باہم مسافت میں چند اقوال ہیں جو حجۃ الوداع میں گذر چکے ہیں، اور ہتھیلار اپنے آگے بطن یا حج میں بھیج دیتے۔ یا حج یا تھمائی، پھر ہنزہ ساکنہ، پھر دو جیم، اور پہلی جیم پر تینوں حرکتیں صحیح ہیں۔ یہ مکہ کے قریب ایک جگہ ہے جو مکہ سے آٹھ میل ہے، اور یہاں سے حدود حرم کے نشان نظر آتے ہیں۔ اور اوس بن خولی (بفتح خا تے محمد و فتح واو) الانصاری الخزرجی کو دو سو رفقاء کی معیت میں ان کی بگوانی پر مامور فرما کر ان کو پیچھے چھوڑ کر کہ تشریف لے گئے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ پھر (جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ عمرہ سے فارغ ہوتے تو) آنحضرت اور آدمی ان کی جگہ بھیج دیتے، یہاں تک کہ سب حضرات نے عمرہ کے مناسک ادا کر لیے: اور انہیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف، نحر اور حلق سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد بلکھا جاتا ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چند صحابہ کو حکم فرمایا کہ وہ اسلحہ کی حفاظت کے لیے بطن یا حج میں ٹھہریں، اور لوگ جو اب تک اس مہم پر مامور تھے، آکر مناسک عمرہ ادا کر لیں، چنانچہ صحابہ نے یہی کیا: مواہب لبت میں اسی طرح ہے۔

موضع سرف میں حضرت میمونہ سے نکاح کرنا: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے موضع سرف میں بحالت احرام نکاح کیا اور انہیں میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ کہتے ہیں: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر سے فارغ ہوتے تو بقصد عمرہ عازم مکہ ہوتے، اور جعفر بن ابی طالب صلی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبشہ آتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کی طرف پیغام نکاح دے کر پہلے بھیج دیا۔ حضرت میمونہ کی ماں شریک بہن اسماء بنت عیسٰی حضرت جعفر کے نکاح میں تھیں۔ پس حضرت میمونہ نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا۔ انھوں نے حضرت میمونہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔ اور اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم

احرام کی حالت میں تھے۔ اور آپ کی جانب سے ان کو چار سو درہم مہر ادا کیا گیا۔ اھ اس کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو مدینہ سے یافو الخلیفہ سے روانہ کیا تھا مگر یہ اس بار سے میں مزید نہیں اور حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطن یاجج پہنچے تو سارا سامان وہاں رکھ دیا، اور جعفر بن ابی طالب کو حضرت میمونہ کی طرف نکاح کا پیغام دے کر روانہ کیا، انہوں نے پیغام پہنچایا تو حضرت میمونہ نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا، اور انہوں نے حضرت میمونہ کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ اھ اور ابن کثیر نے موسیٰ بن عقبہ کی مغازی سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ نیز الحمیس میں ہے کہ ان کے نکاح کے قصہ میں یہ بھی مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرۃ القضاء کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام جعفر میں ملاقات کی۔ اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میمونہ بنت حارث بیوہ ہو گئیں ہیں، کیا آپ کو ان سے نکاح کی رغبت ہے؟ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام ان سے نکاح کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت جعفر کو حضرت میمونہ کے پاس بھیجے اور حضرت عباسؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نکاح کی سفارش کرنے کے مابین تعارض نہیں کیونکہ بظاہر حضرت عباسؓ کی درخواست کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفرؓ کو حضرت میمونہ کے پاس نکاح کا پیغام دے کر بھیجا اس پر انہوں نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا۔ اور حضرت عباسؓ نے ان کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔

میں کہتا ہوں کہ امام مالکؒ نے موطا میں سلیمان بن یسارؒ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قدام البواغ کو انصار کے ایک شخص کی معیت میں روانہ کیا، ان دونوں نے حضرت میمونہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تک مدینہ میں ہی تشریف فرما تھے، اور سفر کا آغاز نہیں فرمایا تھا، گزشتہ دونوں قول یعنی حضرت جعفر کو بھیجا، اور حضرت عباسؓ کا نکاح کی درخواست کرنا ان دونوں کے درمیان اور موطا امام مالکؒ کی روایت کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ان دونوں صاحبوں کو حضرت میمونہ کی راستے دریافت کرنے کے لیے روانہ کیا، پھر حضرت عباسؓ نے جعفرؓ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ بالا درخواست کی تو آپؐ نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو بھیجا، انہوں نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دیا تو

انھوں نے مقام سرف میں ان کا نکاح کیا۔

اور یہاں ایک مشہور طویل الذیل فقہی بحث ہے کہ محرم کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟ بدل اور او جو وغیرہ شروع بحالت احرام نکاح کرنے کا حکم

حدیث میں اس پر بہت تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ محرم کا نکاح اتم ثلاثہ کے نزدیک صحیح نہیں۔ اگر اس نے نکاح کیا تو وہ باطل ہوگا۔ اور حضرات حنفیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک جائز ہے، اور اس باب میں جو ممانعت وارد ہے وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔ اس لیے کہ وہ خلاف اولیٰ ہے کیونکہ یہ وقت اہم ترین عبادت میں مشغول ہونے اور ظاہر اور باطن کے ساتھ حق تعالیٰ کے سامنے گڑ گڑانے کا ہے۔ اور حضرت میمونہ سے نکاح کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بیان جواز کے لیے تھا، اور کسی فعل کو، باوجود کراہت کے، بیان جواز کی خاطر کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اجر عظیم کا موجب تھا۔ جیسا کہ علماء کے ہاں معروف ہے۔ اور فریقین کے دلائل اور وجوہ ترجیح کی تفصیل بدل میں ہے، اس مختصر میں اس کی گنجائش نہیں۔ وشیخ المشائخ گنگوہی قدس سرہ نے کوکب میں اس پر بہت ہی عمدہ کلام کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں: "اتم ثلاثہ کا یہ مذہب کہ نکاح باطل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح فعل سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ اور اس کے برعکس ایک روایت میں جو آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے اس وقت نکاح کیا جبکہ آپ احرام کی حالت میں نہیں تھے" یہ یا تو غلط ہے یا مجاز پر محمول ہے کہ نکاح سے مراد مقاربت لی جاتی ہے کیونکہ تمام مورخین اور محدثین اس امر پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کب جاتے ہوئے موضع سرف میں یہ نکاح کیا تھا۔ اب کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احرام کے بغیر مکہ تشریف لے گئے تھے، جب سب کا اتفاق ہے کہ نکاح موضع سرف میں ہوا اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مکہ جا رہے تھے، تو اندرین صورت یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت عدم احرام نکاح کیا ہو؟ اس مقام کے لطائف میں سے یہ ہے کہ اسی جگہ حضرت میمونہ کا نکاح ہوا اور مکہ سے واپسی پر اسی جگہ ان کی رخصتی عمل میں آئی۔ اور بالآخر ایک سفر میں اسی جگہ ان کا وصال ہوا۔ اھ

میں لکھا ہوں کہ ان تینوں امور کا عجائبات میں سے شمار کیا جانا، جیسا کہ اہل تاریخ کو معلوم ہے، اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ یہ تینوں واقعات تین الگ الگ اسفار میں پیش آتے ہوں۔ اور اگر نکاح اور رخصتی ایک ہی سفر میں ہوتی ہو تو اس میں کچھ بھی غرابت اور تعجب انگیزات نہیں۔ نیز کتب تاریخ

اس پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں رخصتی کا قصد فرمایا تھا اور اہل مکہ کو ولیمہ کی دعوت دی تھی۔ مگر انھوں نے قبول نہیں کی۔ تو کیا نکاح سے قبل ہی ولیمہ کا قصد فرمایا تھا، چنانچہ حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تین دن رہے، جب چوتھے دن کی صبح ہوئی تو سہل اور حویطب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں آئے اور حویطب نے بلند آواز سے پکار کر کہا کہ ابھی تک تم ہماری زمین سے نہیں نکلے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میں نے تمہارے یہاں کی ایک خاتون سے نکاح کیا ہے، اگر میں اس کی رخصتی تک ٹھہروں تو تمہارا کیا حرج ہے۔“ ہم کھانا تیار کریں گے ہم بھی کھائیں گے اور تم بھی ہمارے ساتھ کھاؤ گے“ اس پر انھوں نے کہا ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا اور معاہدہ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ فوراً یہاں سے چلے جائیں“ پورا قبضہ آگے آتا ہے۔ اور یہ پورا قبضہ ابن ہشام نے ابن اسحاق سے نقل کیا ہے۔ اور امام طحاوی نے اپنی سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام حضرت یثرب سے نکاح کیا، پھر مکہ میں تین روز قیام پذیر رہے اور تیسرے دن حویطب قریش کے چند افراد کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کی معیاد ختم ہو چکی، اس لیے یہاں سے نکل جاتیے“ الخ

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ و ہار سوار ہوئے اور مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چاروں طرف تلواریں جھانکتے ہوئے تلبیہ پڑھ رہے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں داخل ہونا اور کفار کا مکہ چھوڑ کر باہر نکل جانا اور کفار قریش یعنی ان کے اکابر و اشرف خدا اور رسول سے عداوت کی بنا کہ چھوڑ کر پہاڑوں کی چوٹیوں کی طرف نکل گئے۔ انہیں اس بات پر یار لے صبر نہیں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو طواف کرتے دیکھ سکیں اور ایک روایت میں ہے کہ وہ نفرت اور کبر کی بنا پر باہر نکل گئے کیونکہ انھیں غلطو عداوت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا گوارا نہ تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے اونٹ آگے بھیج دیتے اور انھیں مکہ کے قریب وادی طوی میں رکھا گیا تاکہ جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) عربہ سے فارغ ہوں تو ان کو نحر کے لیے لایا جاتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثنیۃ کداسے (مکہ میں) داخل ہوتے کہنا: بفتح اول و د کے ساتھ۔ وہ گھاٹی جو نخجہ پر چڑھتی ہے اور نخجہ: بفتح جاتے مملہ۔ وضم جیم، اور واو اور نون کے ساتھ۔ مکہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔ اور حجة الوداع

میں گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ میں کد آسے داخل ہوتے تھے۔

عبداللہ بن رواحہ کے اشعار | اور عبداللہ بن رواحہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
اوٹنی کی مہارت تمام رکھی تھی۔ اور ایک روایت میں ہے

کہ وہ آپ کی رکاب تھامے ہوتے تھے۔ ممکن ہے کبھی ہمارے پڑتے ہوں اور کبھی رکاب تھام لیتے ہوں
اور کبھی آپ کے آگے آگے چلتے ہوں۔ اور لوہار حمال کہتے ہیں: شعر پڑھ رہے تھے

خلو ابی الکفار عن سبیلہ الیوم فخرکم علی تنزیلہ

من ربنا یزیل الہام عن مقلہ ویذہل الخلیل عن خلیلہ

(ترجمہ)، اسے کافروں کی اولاد! آپ کا راستہ چھوڑ دو، آج اس (قرآن کی) تنزیل پر ہم تمہیں ماریں گے۔

اور ایسا ماریں گے کہ سترین سے جدا ہو جائیں گے، اور دوست و ستوں کو بھول جائیں گے۔

ابن رواحہ کے اشعار کے سلسلہ میں مختلف روایات وارد ہیں، جیسا کہ انجیس میں ہے اور حافظانے

یہ اشعار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف بیت اللہ کے وقت ذکر کئے ہیں۔ یہ اشعار سن کر حضرت

عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اے ابن رواحہ! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اللہ تعالیٰ

کے حرم میں شعر پڑھتے ہو؟“ زرقانی کہتے ہیں: یعنی ان اشعار سے اعدائے کا غصہ بھڑک جاتے تو حرم میں

قتال کی نوبت آسکتی ہے یا یہ مطلب تھا کہ اس موقع پر شعر خوانی اس کمال ادب کے منافی ہے، جس

کے ہم عادی ہیں، خصوصاً عبادت کی حالت میں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے

فرمایا: ”اے عمر! ان کو چھوڑ دو، کیونکہ یہ اشعار کفار کے لیے تیروں کی بارش سے بھی زیادہ تکلیف دہ

ہیں“ اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابن رواحہ! پڑھو:

”لا الہ الا اللہ دعوہ فزعہ داعر جندہ و ہزم الاحزاب دعوہ“۔ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ کیٹا ہے،

اسی نے اپنے بندے کی مدد فرمائی، اور اپنے لشکر کو عزت بخشی، اور جماعتوں کو تنہا شکست دی)۔

چنانچہ ابن رواحہ نے یہ کلمات کہے اور ان کے ساتھ مسلمانوں نے بھی یہ کلمات کہے۔

میں کہتا ہوں کہ یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ امام ترمذی اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء میں مکہ میں داخل ہوتے، اور عبداللہ بن رواحہ

آپ کے آگے یہ شعر پڑھتے جا رہے تھے: خلوا ابی الکفار عن سبیلہ الخیر حضرت عمرؓ نے

ان سے کہا کہ اے ابن رواحہ! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اللہ تعالیٰ کے حرم میں شہرکتے ہو؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! ان کو کہنے دو۔ کیونکہ یہ شعر کافروں میں تیروں کی بارش سے بھی زیادہ اثر انداز ہیں۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس سند سے صحیح ہے اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ القضا میں مکہ میں داخل ہوتے۔ اور کعب بن مالک آپ کے آگے آگے تھے، اور بعض علماء حدیث کے نزدیک یہ دوسری حدیث زیادہ صحیح ہے، کیونکہ عبد اللہ بن رواحہ جنگ موتہ میں شہید ہوئے اور عمرۃ القضا اس کے بعد ہوا۔ اھ

امام ترمذی کا یہ کہنا کہ عمرۃ القضا غزوہ موتہ کے بعد ہوا، وہم ہے۔ کیونکہ عمرۃ القضا مکہ میں ہوا اور غزوہ موتہ شہ میں۔ جیسا کہ معروف ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں: یہ ذہول شدید اور غلط مردود ہے۔ میں نہیں جانتا کہ امام ترمذی، وفود معرفت کے باوجود اس غلطی میں کیسے جا پڑے، عمرۃ القضا میں حضرت جعفر، حضرت علیؑ اور زید بن حارثہ کا حضرت حمزہ کی صاحبزادی کے بارے میں جھگڑنا ایک معروف واقعہ ہے جیسا کہ آگے آئے گا، اور حضرت جعفر، حضرت زید اور حضرت عبداللہ بن رواحہ ایک ہی عمرہ مکہ میں شہید ہوتے۔ آخر امام ترمذی پر ایسی چیز کیسے محفی رہ گئی؟ بعد ازاں مجھے بعض لوگوں کی یہ تحریر ملی کہ ترمذی میں حضرت انسؓ کی حدیث کے ذیل میں یہ لکھا ہے کہ ”یہ واقعہ فتح مکہ کا ہے“ اگر یہ صحیح ہو تو امام ترمذی کا اعتراض بجا ہے، لیکن ترمذی کے راوی کو رنجی کے ہاتھ کا لکھا ہوا جو نسخہ موجود ہے اس میں یہی عبارت ہے جو اوپر گذر چکی ہے۔ واللہ اعلم۔ اھ میں کہتا ہوں کہ بعض لوگوں سے حافظ کی مروا غائب حافظ ابن قیم ہیں۔

کیونکہ انھوں نے انسؓ میں کہا ہے کہ ”ترمذی وغیرہ میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے۔ درآئیکہ عبد اللہ بن رواحہ آپ کے آگے آگے یہ شعر پڑھ رہے تھے، —————
خَلَا بَنِي الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ مَرِيرٌ وَهَمٌّ هَبَّ كَيْدُ ابْنِ رَوَاحٍ كُنْكَ فَتَحَ بَوَّلَ سَے چارہ قبل جنگ موتہ میں شہید ہو چکے تھے، وہاں آپ کے سامنے ابن رواحہ کے شعر پڑھے جاتے تھے۔ اور یہ الیٰی حقیقت ہے جس میں اہل نقل کا کوئی اختلاف نہیں۔ اھ اور کوکب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمرؓ کے انکار کی وجہ پر تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر تلبیہ کہتے رہے یہاں تک کہ آپ نے اپنی چھڑی کے ساتھ رکن یعنی حجر اسود کا استلام کیا۔ درآئیکہ آپ نے اپنے کپڑے سے اضطباع کر رکھا تھا۔ (اضطباع کے معنی یہ ہیں کہ چادر کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں پٹے بائیں

کندھے پر آگے پیچھے نکالے جاتیں) ابن قیم کہتے ہیں کہ آپ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے کندھے پر ہنہ رکھیں اور طواف میں تیز چلیں، تاکہ مشرکین کے سامنے ان کی قوت و طاقت کا مظاہرہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ممکن طریقہ سے ان کو مرعوب کرنے کی تدبیر کیا کرتے تھے۔ اور آپ نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا جیسا کہ ابن سعد اور واقعی نے ذکر کیا ہے، اور ان دونوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آپ کو کوئی عذر نہیں تھا۔ اور ابن اسحاق وغیرہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدل طواف کیا، تین پھیروں میں تیز چلے اور باقی پھیروں میں اپنی متاد رفتار سے چلے۔ اور مسلمان آپ کے ساتھ پیدل طواف کرتے تھے، زرقانی کہتے ہیں: "اور ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ عمرہ کیا، پس جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ نے طواف کیا اور ہم نے آپ کے ساتھ طواف کیا، اور آپ صفا و مروہ پر آتے تو ہم بھی آپ کے ساتھ آتے۔ اور ہم آپ کو اہل مکہ سے چھپاتے رکھتے تھے کہ کہیں کوئی شخص آپ پر تیز پھیلے" اور ایک روایت میں ہے کہ ہم آپ کو مشرکوں اور مشرکوں کے لڑکوں سے بچا رہے تھے کہ کہیں آپ کو ایذا نہ دیں۔ دو دنوں روایتیں بخاری میں ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپ مکہ تشریف لاتے اور عمرہ القضاء میں بیت اللہ کا طواف کیا تو ہم آپ کو احمقوں اور بچوں سے بچا رہے تھے کہ مباد آپ کو تکلیف پہنچائیں" اھ۔

در آنجا یکا انھوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اضطباع کر رکھا تھا (اضطباع کی تفسیر اور پر گند چکی ہے) اور انھوں نے رمل کیا۔ رمل اور اضطباع کی بحث جزو حجۃ الوداع میں گذر چکی ہے، پس اہل مکہ مروہ، حوریں اور بچے کھڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو طواف کرتے دیکھ رہے تھے۔

اور حقیقت میں بروایت بخاری حضرت ابن عباسؓ سے نقل

زل کا سبب اور اس کی ابتداء

کیا ہے کہ مشرکین نے لگا کر یہ لوگ تمہارے پاس آ رہے

ہیں ان کو شرب کے بخار نے لاغر کر رکھا ہے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پہلے تین پھیروں میں زل کریں اور رکن یمانی اور حجر اسود کے مابین معاد رفتار سے چلیں، اور تمام پھیروں میں زل کا حکم دینے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی بجز اس کے کہ آپ ان پر شفقت کرتے ہوئے ان کی رعایت فرمنا چاہتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: زل کرو تاکہ مشرکین تمہاری قوت کا مشاہدہ کریں اور مشرکین جبل قیصان کی جانب کھڑے تھے: اور اسد الغابہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے اضطباع اور

زُکُل کیا، اور یہ اسلام میں سب سے پہلا زُکُل اور اضطباع تھا، اور اکتھائیں بنے کہ قریش نے باہم چمکیا کیا کیں، جیسا کہ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ عشرت و مشقت اور سختی میں ہیں، پس وہ دار الندوة کے پاس صف باندھ کر بیٹھ گئے تاکہ آپ کو اور آپ کے صحابہ کو دیکھیں۔ پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوتے تو اپنی ردا سے مبارک کے ساتھ اضطباع کیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرماتے جو آج ان کافروں کے سامنے اپنی قوت کا مظاہرہ کرے۔ پھر آپ نے حجر اسود کا استلام کیا اور دوڑتے ہوئے نکلے اور حضرات صحابہ نے بھی آپ کے ساتھ دوڑ لگائی (یعنی زُکُل کیا) یہاں تک جب آپ اُن سے بیت اللہ کی آڑ میں آتے اور رکن یمانی کا استلام کیا تو معذور رفتار سے چلے، اور حجر اسود کا استلام کرنے کے بعد پھر زُکُل کیا، تین پھیرے اسی طرح پورے کئے، اور باقی پھیروں میں عام رفتار سے چلے، فقط

میں لکھا ہوں کہ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ آئندہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ آتے تو صحابہ کرام خیر ب کے بخار کی وجہ سے لاغر تھے۔ پس مشرکوں نے کہا کہ تمہارے یہاں ایسے لوگ آ رہے ہیں جن کو بخار نے لاغر کر رکھا ہے۔ اور انہوں نے اس سے سخت تکلف اٹھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی گفتگو سے مطلع فرمایا، پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ تین پھیروں میں زُکُل کریں اور رکن یمانی اور رکن اسود کے درمیان عام رفتار سے چلیں، پس جب مکہ کے لوگوں نے ان کو زُکُل کرتے دیکھا تو کہنے لگے کیا یہی لوگ ہیں جن کے بارے میں تم کہتے تھے کہ ان کو بخار نے کمزور کر رکھا ہے؟ یہ لوگ تو ہم سے بھی زیادہ قوی اور مضبوط ہیں۔ الخ اور ایک روایت میں ہے کہ قریش کہتے تھے کہ یہ تو ہر نوں جلیسے ہیں۔

زرقانی کہتے ہیں کہ امام احمد نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمرہ میں "مرانظران" میں اترے تو آپ کے صحابہ کو خبر ہوئی کہ قریش ان کے صنف کے افسانے بیان کر رہے ہیں، پس انہوں نے کہا کہ اگر ہم اپنی سواریوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت کھاتیں اور شور باپتیں تو کل جب ان لوگوں کے یہاں جاتیں گے تو تازہ دم ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہ کرو بلکہ اپنے توشے جمع کر کے میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ انہوں نے جمع کر کے دسترخوان بچھاتے اور غائب کھایا اور کچھ کھانا باقی بچ رہا تو ہر ایک نے اپنے توشہ دان میں بھر لیا، اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی گفتگو سے مطلع کر دیا۔ پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ نزل کریں۔ الحج۔
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر صفا اور مروہ کے درمیان طواف کیا یعنی سعی کی، سعی کو طواف
 کہنا حق تعالیٰ کے ارشاد ان یطوف بہما کی اقتدار کی بنا پر ہے۔ پہلے گڈر چکا ہے کہ ہدی کے جانور ذی
 طوئی میں چھوڑے گئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف وسیعی سے فارغ ہونے تک وہ آپ کے
 حکم سے نرؤذ کے پاس لاتے جا چکے تھے۔ چنانچہ آپ جب سعی کے ساتویں پھیرے سے فارغ ہوئے تو فرمایا:
 یہ عمر کی جگہ اور مکہ کا ہر گلی کوچہ منہر ہے۔ پھر آپ نے ان ساتھ اونٹوں کو جو ساتھ لاتے تھے نرؤذ کے پاس منہر
 کیا اور اسی جگہ حلق کر لیا۔ صاحب متاع نے ذکر کیا ہے کہ معمر بن عبد اللہ العدوی نے آپ کا حلق کیا تھا۔ یہی
 عمل مسلمانوں نے کیا، واقعہ یہ کہ آپ کے ساتھ ان لوگوں نے بھی عمرہ کیا تھا جو حدیبیہ میں شریک نہیں
 تھے۔ مگر انھوں نے عمرہ نہیں کیا، اور جو لوگ حدیبیہ میں شریک تھے اور عمرہ القضاء کے لئے بھی آئے انھوں نے
 ہدی میں اشتراک کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شو صحابہ کو ان کے طواف وسیعی سے فارغ
 ہونے کے بعد حکم فرمایا کہ وہ بطن یا حج، چلے جائیں اور اسلحہ کی نگرانی کریں۔ اور دوسرے لوگ جو وہاں ہیں
 اور انھوں نے ابھی تک مناسک ادا نہیں کئے وہ آکر مناسک ادا کریں۔ چنانچہ آپ کے ارشاد کی تعمیل
 کی گئی۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کی شرط کی مطابق مکہ میں تین دن رہے، اور اس عمرہ القضاء میں کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ اہم	عمرہ القضاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے
---	---

بخاری کی روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن ابی اوفی سے دریافت کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ
 القضاء کے سال کعبہ میں داخل ہوئے، فرمایا: نہیں۔ اور واقعہ یہ کہ روایت ہے کہ انھوں نے کہا: آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء میں کعبہ کے اندر نہیں گئے۔ آپ نے ان کو پیغام بھیج کر اجازت طلب کی تھی۔
 مگر انھوں نے یہ بات کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ آپ کی شرطیں یہ بات داخل نہیں تھی؟

حضرت بلال کا کعبہ کی چھت پر
 اذان کہنا فتح مکہ کا واقعہ ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ القضاء میں جب طواف
 پورا کیا تو بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے۔ پس وہیں رہے۔ یہاں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کعبہ پر چڑھ کر ظہر کی اذان کہی "الحديث اور اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ عکرمہ، صفوان اور خالد بن اسید (بروزن امیر) نے اس امر پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ ان کے باپ مرچکے ہیں اور انھوں نے اس غلام کو کعبہ کی چھت پر (معاذ اللہ) گدھے کی طرح آواز نکالتے نہیں دیکھا " مگر یہ روایت وہم ہے، چنانچہ ابو یعلیٰ، ابن ابی شیبہ، ابن ہشام اور خود بخوشی نے دوسری سند سے اور دیگر حضرات نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ تشریف میں داخل ہوا اور حضرت بلالؓ کا اس کی چھت پر اذان کہنا فتح مکہ کا واقعہ ہے۔ اور بعض نے تصریح کی ہے کہ یہی مشہور ہے، اور واقعی کسی روایت میں متفقہ ہو تو بھی قابل احتجاج نہیں ہے جانتیکہ وہ دوسروں کے خلاف روایت نقل کرے، بالخصوص صحیح بخاری کی روایت کے خلاف؟ " اھ

اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ "یہ بھی نے بطریق واقعی اسی طرح ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت اللہ میں داخل ہونا عمرہ القضاء کا واقعہ ہے مگر مشہور ہے کہ یہ فتح مکہ کے سال ہوا۔ واللہ اعلم " اھ اور جزر حجتہ الوداع میں گند چکا ہے کہ عمرہ القضاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ میں داخل نہ ہونا اجماعی ہے۔ اور صحیح بخاری میں عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کیا، پس بیت اللہ کا طواف کیا۔ اور مقام ابراہیم (علیہ السلام) کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں، اور آپ کے ساتھ وہ لوگ تھے جو آپ کو لوگوں سے (بچانے کے لیے) پردہ کر رہے تھے، پس ایک شخص سلطان سے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے لکھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے؟ فرمایا: "نہیں" اور شیخ لا مع فرماتے ہیں: "یہ عمرہ القضاء کا واقعہ ہے اور اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر نماز نہیں پڑھی، کیونکہ اس کے اندر جو تصاویر آویزاں تھیں، ان کے ہٹانے اور مٹانے کی قدرت نہ تھی، اور ان کی موجودگی میں داخل ہونا جائز نہ تھا۔ اور اس میں اس بات پر دلائل ہے کہ مقامات متبرکہ میں جب کسی نوع کا کفر و شرک ہوتا ہو تو ان کی زیارت کو ترک کر دینا چاہیے " اھ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد کہ "یہ عمرہ القضاء کا قبضہ ہے" یہی واقعہ ہے، نووی کہتے ہیں کہ علمائے کعبہ کہتے ہیں کہ آنحضرت کے ترک دخول کا سبب یہ تھا کہ بیت اللہ میں اصنام و تصاویر تھیں، اور مشرکین آپ کو ان کی تغیر کی اجازت نہیں دے سکتے تھے، پھر فتح مکہ کے موقع پر آپ نے تصاویر کو ہٹانے کا حکم فرمایا بعد ازاں بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے، جیسا کہ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔ پس خبیث جو تھا دن

ہوا، اور خمیس میں ہے کہ جب چوتھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل بن عمرو اور حویطب بن عبد العزیٰ آپ کے پاس آئے اور کہا: آپ کی مدت ختم ہو چکی ہے۔ لہذا یہاں سے تشریف لے جاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ اپنے صاحب سے کہیے کہ ہمارے یہاں سے نکل جائیں۔ کیونکہ مدت ختم ہو چکی۔ اس کے بعد صاحب خمیس کہتے ہیں: ”پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھے دن کی صبح کی تو سہیل بن عمرو اور حویطب بن عبد العزیٰ آپ کے پاس آئے“ ان کا یہ بیان گذشتہ بیان کے خلاف ہے کہ وہ چوتھے دن کی ظہر کی وقت آتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی مجلس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے گفتگو فرما رہے تھے۔ پس حویطب نے پیچ کر کہا: ہم آپ کو اللہ تعالیٰ اور معاہدہ (حدیبیہ) کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ ہماری سرزمین سے نکل جائیں۔ کہتین دن گذر چکے ہیں: پس سعد نے کہا: ”تو غلط کہتا ہے۔ تیری ماں درہے۔ یہ تیری زمین ہے نہ میرے باپ کی“ واللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اپنی خوشی سے جائیں گے“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکراتے ہوئے فرمایا: اے سعد! ان لوگوں کو جو ہمارے ڈیرے میں ہماری ملاقات کو آتے ہیں، اذامت دو“ زرقانی کہتے ہیں کہ یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تین دن رہے۔ اس روایت کے منافی نہیں جو عروہ سے مروی ہے کہ جب چوتھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل آپ کے پاس آیا۔ الحج: چنانچہ حافظ، فتح میں کہتے ہیں کہ غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ میں تشریف آوری دن کے نصف اول میں ہوتی ہوگی۔ اور کل وقت ملا کہ چوتھے دن اسی وقت تین دن پورے ہوئے، جس وقت کہ آپ مکہ میں داخل ہوتے تھے۔ اور سہیل اور حویطب قرینا اسی وقت آکر آپ سے مستدعی ہوئے کہ آپ تشریف لے جائیں“ اھ

آنحضرتؐ کا مکہ میں زلف اور ولیمہ زرقانی کہتے ہیں کہ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ قریش نے حویطب کو آپ کے مکہ سے نکلنے پر مامور کیا تھا، چنانچہ اس نے کارادہ کرنا اور اہل مکہ کا انکار کرنا کہا: یہاں سے نکل جاؤ، آپ نے فرمایا: تمہارا کیا حرج ہے اگر تم مجھے رہنے کی اجازت دو تا کہ میں تمہارے یہاں رہ کر رخصتی کی رسم انجام دوں۔ اور ہم کھانا پکائیں۔ اس میں تم لوگ بھی شرکت کرو، انہوں نے کہا ہمیں آپ کے کھانے کی حاجت نہیں، پس یہاں سے چلے جاتے“ اور خمیس میں ہے کہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروہ سے فارغ ہو کر تین

دن کہیں رہے، اہل مکہ سے تین ہی دن کی ٹرٹ ٹھہری تھی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو (کفار کے پاس یہ پیغام دے کر) بھیجا کہ اگر تم چاہو تو تمہارے پاس تین دن اور رہو اور اپنی اہلیہ سے زنا ف کروں۔ اور تمہیں ولیہ کھلاؤں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروس سے پہلے حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا تھا، اور ابھی رخصتی نہیں ہوتی تھی۔ مگر اہل مکہ نے کہا: ”ہمیں آپ کے ولیہ کی ضرورت نہیں، بس یہاں سے نکل جاتے“ اس روایت سے ان لوگوں کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ آپؐ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا تھا۔ اور حافظ ابن قیمؒ اور ضیاء بن عقیب کے الفاظ ابن کثیرؒ کی نقل کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حویطب کے مطالبہ کا ذکر کرنے کے بعد یہ ہیں: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حویطب اور سہیل کو اواز دے کر فرمایا: میں نے تمہارے یہاں کی ایک خاتون سے نکاح کیا ہے۔ اس میں تمہارا کیا نقصان ہے کہ میں کچھ وقت مزید ٹھہرون یہاں تک کہ اس سے زنا ف کروں، اور ہم کھانا تیار کریں گے، تم بھی ہمارے ساتھ مل کر کھاؤ گے۔ پس انھوں نے کہا: ہم آپؐ کو اللہ تعالیٰ اور معاہدہ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپؐ فوراً نکل جاتیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اورافع کو حکم دیا اور انھوں نے ابطح سے کوچ کا اعلان کر دیا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں: ”واقعی کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ کا قیام ابطح میں رہا۔ کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے، بلکہ ابطح میں آپؐ کے لیے چمڑے کا خیمہ نصب کر دیا گیا تھا۔ آپؐ مکہ سے واپسی تک اسی میں رہے، اور مکہ کے کسی مکان کی چھت کی نیچے نہیں گئے۔ اور طبقات میں کوچ کے اعلان کے بعد یہ ذکر کیا ہے کہ شام تک کوئی مسلمان یہاں نہ رہے۔“

مدینہ واپسی اور حضرت حمزہؓ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اوسنی پر سوار ہوتے، اور حضرت

حمزہؓ کی صاحبزادی آپؐ کے پیچھے پیچھے آرہی تھی۔ زرقانی نے اس کی صاحبزادی کا قصہ:

کہ اس کا مشہور نام آمار ہے۔ زرقانی نے حافظہ سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن فتح الباری کے جو نسخے ہمارے پاس ہیں ان میں یہ ہے کہ ”حمزہؓ کی صاحبزادی کا نام عمارہ یا فاطمہ یا آمار یا امہ اللہ یا سلی ہے، اور اول ہی مشہور ہے۔“ یہ سچی آپؐ کو چچا چکا کہہ کر پکار رہی تھی، حافظہ کہتے ہیں کہ غالباً اس نے تعظیم کی بنا پر آپؐ کو چچا کہا ہو گا۔ ورنہ آپؐ اس کے چچا زاد بھائی ہوتے ہیں، پس حضرت علیؓ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو اٹھایا۔ شیخ بذل میں

فرماتے ہیں کہ اس روایت کا یہ بیان کہ حضرت علیؑ نے اس کو لے لیا۔ اس حدیث کے خلاف ہے جو پہلے گزر چکی ہے یعنی ابو داؤد میں کہ حضرت زید بن حارثہؓ مر گئے اور حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی کو لاتے : الخ

دونوں روایتوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ کمرے تو سب سے پہلے زید بن حارثہ لاتے تھے اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جو حافظ نے مغازی سلیمانؓ نبی سے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے اہل خانہ کی طرف واپس آتے تو حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی کو پایا، اس سے دریافت کیا تو کیسے آتی؟ اس نے کہا آپ کے اہل میں سے ایک شخص مجھے لایا ہے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام گاہ میں پہنچی تو لوگوں میں گھومنے لگی اور آپؐ پر نظر پڑی تو یاعلم یا علمؑ کہتی ہوئی آپ کے پیچھے چل پڑی۔ پس حضرت علیؑ نے اس کو اٹھالیا اور حضرت فاطمہؓ کے ہودج میں سوار کر دیا۔ اس کی تائید حافظ کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن سعد کی روایت میں بسند صحیح مروی ہے اس آئینہ میں کہ وہ لوگوں میں گھوم رہی تھی کہ حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے حضرت فاطمہ کے سپرد کر دیا۔ اتنی ہی مختصر آ۔ اور حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ لے اپنی چھاپاؤں بہن کو کچھ۔ اور حاکم کی روایت میں ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہ سے فرمایا جب کہ وہ اپنے ہودج میں سوار تھیں، اس کو اپنے پاس رکھ۔ پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اسے اپنے ساتھ سوار کر لیا۔

اس سچی کی کفالت میں تنازعہ | پھر حضرت علیؑ، حضرت زید، حضرت جعفر رضی اللہ عنہم کا اس کی کفالت میں جھگڑا ہوا، اور یہ تنازعہ مدینہ آنے کے بعد ہوا تھا، جیسا کہ مسند

احمد اور حاکم میں حضرت علیؑ کی حدیث سے واضح ہے۔ اور مغازی ابو الاسود میں عروہ سے مروی ہے کہ جب مدینہ کے قریب پہنچے تو زیدؓ نے اس کے بارے میں آپ سے بات کی اور زیدؓ، حضرت حمزہؓ کے وصی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کردہ موافقات کی رو سے ان کے بھائی تھے یہ روایت اس امر کے مثانی نہیں کہ خلاصت مدینہ میں ہوئی ہو، غالباً حضرت زیدؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلہ میں درخواست کی ہوگی، اور منازعت بعد میں ہوئی ہوگی (کنانی زرقانی)

شیخ بدل میں فرماتے ہیں کہ محل خصوصیت میں اختلاف ہے۔ حافظ نے فتح میں کہا ہے کہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ، حضرت جعفر اور حضرت زیدؓ کی خلاصت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں "مراظرہ ان پہنچنے کے بعد ہوئی۔ بعد ازاں حافظ کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ان کی خصوصیت مدینہ آنے کے بعد ہوئی یہ مسند احمد اور حاکم میں حضرت علیؑ کی روایت سے ہے۔ اور مغازی ابو الاسود میں ہے کہ "زیہاں وہی گزشتہ بالا عبادت

ہے جو زنیانی کے حوالہ سے نقل کی گئی) اس کے بعد شیخ فرماتے ہیں : میں کہتا ہوں اگر پہلا قول صحیح اور محفوظ ہو کہ خصوصاً تراثر ان پینچے کے بعد ہوتی تب بھی ان دونوں قولوں کے درمیان مخالفت نہیں، کیونکہ ممکن ہے منازعت پہلے مراثر ان میں ہوتی ہو جب کہ حضرت علیؑ نے اس کو لے کر حضرت فاطمہؑ کے حوالے کیا، کیونکہ یہ منازعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچی، پھر مدینہ پہنچنے سے پہلے حضرت زینبؑ نے آپؐ سے گفتگو کی، پھر مدینہ آنے کے بعد یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش ہوا اور اس وقت آپؐ نے فیصلہ فرمایا :

خالدہاں کی مثل ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ جعفر کے حق میں فرمایا کیونکہ ان کی بیوی اسما بنت عمیسؓ اس بچی کی خالہ تھیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خالدہ بنسزلہاں کے بہنے ہیں کہتا ہوں کہ مسئلہ حضانت مشہور اختلافی مسئلہ ہے۔ جس کی تفصیل مطولات میں اور آد جز کی کتاب الاقصیہ میں تفصیل سے ذکر کی گئی ہے اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ ثعلبی میں ہے۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں : اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان باپ کے بعد خالدہ حضانت میں تمام اقداب سے مقدم ہے : آگے چل کر کہتے ہیں اس قصہ میں ان حضرات کے قول کی دلیل ہے جو خالدہ کو چھو بھی پر اور ان کی قرابت کو باپ کی قرابت پر ترجیح دیتے ہیں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچی کا فیصلہ اس کی خالہ کے حق میں فرمایا، جب کہ اس کی چھو بھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا اس وقت موجود تھیں۔ اور یہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور یہی ایک روایت امام احمدؒ سے مروی ہے اور ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ چھو بھی خالدہ سے مقدم ہے اور یہی روایت ہمارے شیخ (حافظ ابن تیمیہؒ) کی مختار ہے۔ اسی طرح باپ کے رشتہ کی عورتیں ماں کے رشتہ کی عورتوں سے مقدم ہیں کیونکہ بچے کی ولایت باپ کا حق ہے۔ اور ماں کو محض بچے کی مصلحت سے مقدم کیا گیا، کہ ماں میں کمال تربیت اور محبت و شفقت ہوا کرتی ہے۔ اور عورتیں پرورش کا کام مردوں کی بہ نسبت زیادہ بہتر طریقے سے انجام دے سکتی ہیں۔ الخ :-

موضع سرف میں حضرت میمونہؓ کی شخصیت - اور وفات پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام سرف پہنچے تو پڑاؤ کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم البورافؒ کو چھوڑ گئے تھے تاکہ وہ حضرت میمونہؓ کو لے کر آئیں چنانچہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ہمراہیوں کے آنے تک آپؐ یہاں ٹھہرے، اور ان لوگوں کو مشرکین کے سفہا اور پھکوں سے اذی اور مشقت کا سامنا کرنا پڑا۔ کذا فی البدی :-

پس حضرت میمونہ سے یہاں زفاف کیا اور خمیس میں پہنچے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا اور ضابطہ آخری خاتون
 ہیں جو حریم نبوت میں آئیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اثبات المؤمنین میں سب سے آخر میں ان کا انتقال
 ہوا۔ مگر ان کے سن وفات میں چند اقوال ہیں: "زفانی کہتے ہیں: سن اکیسواں میں ان کی وفات ہوئی" اور حافظ
 نے الامام میں ان کے سن وفات میں بہت سا اختلاف ذکر کیا ہے، اور وہ خود اس طرف مائل ہیں کہ ان کی وفات
 کے بعد حضرت عائشہ زندہ رہیں، اور خمیس میں پہنچے کہ یہ کہیں بیمار ہوئیں تو فرمایا کہ مجھے مکہ سے لے چلو کیونکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتایا تھا کہ میں یہاں نہیں مروں گی، چنانچہ ان کو مکہ سے اٹھالتے، جب موضع سرف پہنچے
 تو اس درخت کے نیچے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی شب زفاف میں قبہ نصب کرایا تھا، ان کو
 رکھ دیا، اسی جگہ ان کا وصال ہوا اور اسی جگہ ان کی قبر ہے: "اے حافظ ابن قیم کہتے ہیں: پھر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم موضع سرف سے رات کے آخری حصہ میں روانہ ہوئے، اور منزل بمنزل چلے یہاں تک کہ مدینہ منورہ آباد
 شرفا کرنا پہنچے: "صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وسلم کیلکما کثیرا کثیرا۔"

چوتھی فصل، عمرہ جعرانہ میں

جعرانہ کا ضبط حرکات اور محل وقوع | ”جعرانہ“ بکسر جیم و سکون عین مہملہ و تخفیف را۔ اور بکسر عین و تشدید را۔ اور اجز میں اس کی حرکات کے ضبط پر فصل لکھا ہے۔ اور اس میں ہے کہ یہ قوت حموی کہتے ہیں: ”جیم کے کسرہ پر تو اجماع ہے مگر اصحاب حدیث اس کی عین پر کسرہ اور را پر تشدید پڑھتے ہیں یہ مکہ اور طائف کے درمیان ایک کنواں ہے، جو مکہ سے قریب تر ہے، یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور کئی کنوئیں قریب قریب ہیں۔ اور یہ مکہ سے ایک برید کے فاصلہ پر عراق کے راستہ میں واقع ہے۔“ اور باجی کہتے ہیں کہ اس کے اور مکہ کے باہن اٹھارہ میل کا فاصلہ ہے۔

فتح مکہ کیلئے روانگی کا سبب | عمرہ حدیبیہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفار قریش نے اس شرط پر صلح کی تھی کہ دونوں فریقوں کے باہن دس سال تک رڑائی موقوف رہیگی۔ مگر قریش اپنی شرط پر قائم نہیں رہے بلکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقاء بنو خزاعہ کے مقابلہ میں بنو نضالہ کی خفیہ مدد کی، اس کے نتیجہ میں بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد کی درخواست کی، اور یہ صلح حدیبیہ کے ٹھیک بائیس مہینے بعد شعبان ۶ کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس ہزار کی جمعیت کے ساتھ دس رمضان کو مدینہ سے روانہ ہوئے اور ۲۰ رمضان کو مکہ فتح ہوا۔ پس آپ وہاں پندرہ راتیں یا اس سے زیادہ مقیم رہے اور اس مدت میں مختلف اطراف کی جانب چھوٹے چھوٹے دستے (سرایا) بھیجتے رہے۔

خزوہ حنین کے لیے روانگی | بعد ازاں شوال کی دس تاریخ کو اہل مدینہ کا بارہ ہزار کا لشکر لے کر حنین کی طرف روانہ ہوئے مسلمانوں کو پہلے تو خود پسندی اور اپنی کثرت پر ناز کرنے کی وجہ سے ظاہری شکست کا ابتلا پیش آیا۔ مگر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے انہیں غلبہ نصیب ہوا۔ چھ ہزار قیدی، چوبیس ہزار ادنٹ، چالیس ہزار سے زیادہ بھیڑ بکری اور چار ہزار اوقیہ چاندی غنیمت میں ہاتھ آئی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف تشریف لے گئے۔ اور اٹھارہ دن تک ان کا محاصرہ کئے رکھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جعرانہ کی جانب) مراجعت فرما ہوئے۔ کذا فی الجمع

جعران میں مال غنیمت کی تقسیم | اور غنیمت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحناء پھر قرن المنازل پھر
نخلہ سے گزرتے ہوئے واپس لوٹے یہاں تک کہ جعران آنکھلے۔“ اور اسی میں ہے: ”پس ۵ ذی قعدہ کو جعران
آپہنچے۔ وہاں تیرہ دن قیام رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف جاتے ہوئے حکم فرما گئے تھے کہ جنگ
حنین میں حاصل شدہ قیدیوں اور مال غنیمت کو جمع کیا جائے چنانچہ ساری چیزیں جعران میں جمع کر دی گئیں
تھیں“ اور اسی جگہ مال غنیمت تقسیم فرمایا، چنانچہ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ سے یہ حدیث
نقل کی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جعران سے عذرہ کیا، جہاں آپ نے حنین کا مال غنیمت تقسیم
فرمایا تھا۔“

وفد ہوازن کی آمد | اور لامع کی کتاب الجلبہ کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں کہ موسیٰ بن عقبہ کی
منازہ میں یہ قصہ پوری تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ”پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
شوال میں طائف سے جعران واپس ہوئے اور یہاں بنو ہوازن کے قیدی جمع تھے۔ ہوازن کا وفد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بغرض اسلام حاضر ہوا۔ چنانچہ یہ لوگ اسلام اور بیعت سے مشرف ہوئے
پھر آپ سے اپنے قیدیوں کی رہائی کے سلسلے میں گفتگو کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مال اللہ
قیدی سب تقسیم کئے جا چکے ہیں۔ لیکن میں تمہاری خاطر ان کی واپسی کا مطالبہ کر دوں گا۔ مگر دونوں چیزوں میں
سے کس کی واپسی تمہیں زیادہ محبوب ہے۔ قیدیوں کی؟ یا مال کی؟ (بس ایک چیز واپس کی جاسکتی
ہے)۔ انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے ہمیں مال اور حسب میں سے ایک چیز کا اختیار
دیا ہے۔ حسب ہمیں زیادہ محبوب ہے۔ (یعنی مال کے بجائے قیدی واپس کئے جائیں)۔ فرمایا: ”جی ہاں
کے حصہ کے قیدی تو تمہارے رہے اور دوسرے مسلمانوں سے تمہاری خاطر گفتگو کروں گا۔“
یہاں پورا قصہ تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے اور اس کے آخر میں ہے: ”پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا: ”میں نے تمہارے انتظار میں قیدیوں کی تقسیم میں تاخیر کی تھی۔ مگر تم نے آنے میں تاخیر کی۔“
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیدیوں کو تقسیم کئے بغیر چھوڑ کر طائف تشریف لے گئے تھے۔ کئی دن طائف
کا محاصرہ رہا، پھر وہاں سے جعران واپس ہوئے، پھر وہاں اموال غنیمت تقسیم کئے۔ اس کے بعد
ہوازن کا وفد آیا۔“

نر فانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس دن سے زائد تک جعران میں بنو ہوازن کا انتظار

فرماتے رہے کہ وہ مسلمان ہو کر آئیں گے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور جبرانہ وہ جگہ ہے جہاں طائف اور مکہ سے مدینہ جانے کے دونوں راستے جمع ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرانہ میں جنین کے اموال غنیمت تقسیم فرمائے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ اہل مغاری نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن ثابت کو حکم فرمایا کہ لوگوں کو جمع کیا جائے اور مال غنیمت لایا جائے۔ پھر آپ نے لوگوں میں مال غنیمت تقسیم کیا، چنانچہ ہر شخص کا حصہ چار اونٹ اور چالیس بکریاں لگا۔ پھر آپ نے وہاں سے عمرہ کیا اور صاحب غنیمت کہتے ہیں: ”پھر آپ جبرانہ سے عمرہ کے لیے نکلے، اور باقی ماندہ ”فے“ کے بارے میں حکم فرمایا کہ اسے مرا غلظہ ان کی جانب بمنہ نامی جگہ پر رکھا جائے“ پھر عمرہ سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”پھر واپس مدینہ کی طرف روانگی ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی ماندہ ”فے“ کو ساق لیا اور اس بات کو ابن ہشام نے ابن اسحاق سے بھی نقل کیا ہے۔

عمرہ جبرانہ کا احرام باندھنا | اور امام ابو داؤد نے عرش کعبی سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جبرانہ میں داخل ہوئے۔ پس وہاں جو مسجد تھی اس کی طرف آئے۔ پس جتنی رکعتیں اللہ کو منظور تھیں ادا کیں۔ پھر عمرہ کا احرام باندھا۔ واقعہ یہی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بندہ کو احرام باندھا تھا جب کہ ذیقعدہ کی بارہ راتیں باقی تھیں۔ کذا فی التلخیص اور ابن قیم کہتے ہیں: ”عمرہ جبرانہ اول ذی قعدہ میں ہوا۔ یعنی کہتے ہیں: ”تیسرا عمرہ ہجر جبرانہ ہے، اور یہ بھی ذیقعدہ میں ہوا۔ یہ عمرہ بن زبیر اور موسیٰ بن عقبہ وغیرہ کا قول ہے اور واقعہ یہی ہی ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ ابن حبشہ نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ عمرہ جبرانہ شوال میں ہوا۔ عتبہ طبری کہتے ہیں کہ جہاں تک مجھے علم ہے یہ بات ابن حبشہ کی ہے سو اسی نے نہیں کہی اور مشہور یہ ہے کہ ذی قعدہ میں ہوا“ کذا فی الادجز۔

عمرہ شوال کا مصداق | اور اجز ہی میں ایک جگہ شوال کے عمرہ پر مفصل بحث کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ابن قیم کہتے ہیں: ”اگر یہ بات محفوظ ہو تو غالباً یہ عمرہ جبرانہ کا واقعہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شوال میں نکلے تھے اور احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔ اور ابن ہشام نے فتح میں اور قسطلانی نے شرح بخاری میں بھی اسی پر جزم کیا ہے چنانچہ وہ دونوں کہتے ہیں: ”اس میں اختلاف نہیں

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ کے عمرے چار سے زائد نہیں تھے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کی تعیین کر دی ہے اور ان کو شمار کر کے بتا دیا ہے۔ ان میں غیر ذی قعدہ کے کسی عمرے کا ذکر نہیں بجز اس عمرے کے جو آپ نے حج کے ساتھ کیا تھا۔ پس جہاں تطبیق ممکن ہو تمارض دور کرنے کے لیے تطبیق دینا ضروری ہے، اور جہاں تطبیق ممکن نہ ہو وہاں اصح و اثبت کے مقتضی پر حکم کیا جاتا ہے۔ اور یہاں عمرہ ہرگز مراد لکھ تطبیق ممکن ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنین کی طرف شوال میں نکلے تھے اور عمرہ کا احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔ لہذا قرب کی وجہ ہجاز شوال کا مہینہ کہلایا، اور اس تطبیق کی ضرورت جب ہے۔ جبکہ شوال کا عمرہ صحیح اور محفوظ روایت سے مروی ہو۔ ورنہ جو ثابت ہے وہی قابل اعتماد ہے۔“

ادجز میں اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ محققین کے نزدیک عمرہ شوال کا محل عمرہ ہجرات ہے۔ اور ادجز میں یہ بھی ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہجرات سے یہ احرام باندھنا متعدد وجوہ کے لیے محتمل ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کو ہی مقصد بنا کر اس کا ارادہ کیا ہو۔ کیونکہ آپ اس وقت ان علاقوں سے مدینہ منورہ کی طرف مراجعت کرنے والے تھے، اس لئے ارادہ فرمایا کہ اس وقت آپ کا آخری عمل عمرہ ہو۔ اس صورت میں آپ کے اس فعل میں اس امر کی دلیل ہے کہ جو شخص داخل میقات ہو اور وچ یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے احرام باندھنے کی جگہ وہی مقام ہے، جہاں وہ موجود ہو، چنانچہ حدیث میں ہے کہ جو شخص میقات کے اندر ہو۔ پس وہ جہاں سے حج یا عمرہ کا قصد کرے وہی جگہ اس کے لیے میقات ہے۔“

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ چونکہ یہ مدینہ کی طرف واپسی کا وقت تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد اہل مکہ کے حالات معلوم کرنا چاہتے تھے۔ اس صورت میں آپ احرام کے بغیر بھی مکہ میں داخل ہو سکتے تھے۔ لیکن عمرہ کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے احرام باندھا اور خود عمرہ مقصود نہیں تھا ان کے علاوہ اور وجوہ بھی محتمل ہیں۔

پس رات کو مکہ میں داخل ہوئے اور راتوں رات طواف اور سعی کی اور مزدہ کے پاس عمرہ کا احرام کھولا۔ صاحب خمیس کہتے ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا اور سعی کی اور اپنے سر کا حلق کرایا۔ حلق کرنے والے کا نام ابوہند ہے۔“

حضرت معاویہؓ کی حدیث کا مصداق | اور شارح حدیث کے یہاں معروف یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ کی یہ حدیث کہ: ”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کا قصر کیا، مردہ کے پاس تیر کے پر سے کے ساتھ“ اس کا محل عمرہ جعرانہ ہے جیسا کہ جزر حجۃ الوداع میں گزر چکا۔ اور بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ نوویؒ کہتے ہیں: ”اور یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ انہوں نے (یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے) عمرہ جعرانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا۔ کیونکہ حجۃ الوداع میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن تھا اور یہ ثابت ہے کہ منیٰ میں آپؐ نے حلق کر لیا۔ اور عمرہ القضاء پر محمول کرنا اس بنا پر صحیح نہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ وہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے یہی مشہور ہے“ الخ

راتوں رات جعرانہ واپس آنا | پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات ہی کو جعرانہ واپس آ گئے، چنانچہ جعرانہ میں اسی طرح صبح کی گویا رات یہیں رہے تھے۔ تمام روایات میں صبح روایت یہی ہے اس کے برعکس البوداؤد میں جو آیا ہے کہ ”آپؐ نے مکہ میں صبح کی گویا رات یہیں رہے تھے“ یہ وہم ہے جیسا کہ شیخؒ نے بذل میں کہا ہے کہ صحیح وہ ہے جو ترمذی، نسائی اور احمد وغیرہ کی روایت میں ہے کہ ٹیس جعرانہ میں صبح کی مثل رات یہاں رہنے والے کے“

جعرانہ سے مدینہ کی طرف واپسی | پس جب اگلے دن زوال آفتاب ہوا، بظاہر بدھ کا دن مراد ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدھ کی رات احرام باندھا تھا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، تو اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے اور بطن سرف کا رخ کیا۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے راستہ سے جا ملے۔ یا یہ مراد ہے کہ وہ راستہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے تھے راہ مدینہ سے آ ملا اور یہ بطن سرف ہے (جو جامع الطرق کہلاتا ہے) کیونکہ مکہ اور جعرانہ سے جو راستے مدینہ جاتے ہیں۔ وہ دونوں یہاں جمع ہو جاتے ہیں۔

جامع الطرق طریق المدینہ کی بحث | میں کہتا ہوں کہ اس لفظ میں روایات کا اختلاف ہے۔ یہاں جو لفظ ذکر کیا گیا یہ البوداؤد کا لفظ ہے، اور یہ زیادہ واضح ہے اور نسائی اور مسند احمد وغیرہ کا لفظ ہے: حقی جامع الطرق طریق المدینہ (یہاں تک کہ جمع ہو گیا راستہ راہ مدینہ کے ساتھ) یعنی جس راستہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ سے تشریف لا رہے تھے وہ مدینہ کے راستہ کے ساتھ جمع ہو

حضرت ابن عمر کا عمرہ جعرانہ سے انکار | اور یہاں اس امر پر تہنید مزوری ہے کہ یہ عمرہ جعرانہ اصحابِ مفادی و سیر مثلاً عروہ ابن زبیر، موسیٰ بن عقبہ، ابن اسحاق، ابن ہشام، ابن جبران اور واقعہ آبی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے آزاد کردہ غلام حضرت نافع نے اس سے انکار کیا ہے؛ چنانچہ امام بخاری نے بطریق آیوب نافع سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جعرانہ سے عمرہ نہیں کیا اور اگر کیا ہوتا تو عبد اللہ (بن عمر رضی اللہ عنہ) پر مخفی نہ رہتا۔ اور امام مسلم نے اس سند سے نافع کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ابن عمرؓ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ جعرانہ کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا، جعرانہ سے آپؐ نے عمرہ نہیں کیا۔ ان دونوں بزرگوں نے جس چیز کی نفی کہے دوسرے حضرات نے اس کا اثبات کیا ہے اور اثبات نفی سے مقدم ہے۔ نوویؒ کہتے ہیں "یہ ان کے علم کی نفی پر محمول ہے۔ یعنی ان کو اس کا علم نہیں، اور یہ بات ثابت شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جعرانہ سے عمرہ کیا تھا اور اثبات نفی سے مقدم ہے کہ اس میں زیادت علم ہے، اور امام مسلم نے کتاب الحج میں ضیق کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جعرانہ سے عمرہ کرنا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے۔"

عمرہ جعرانہ کی احادیث کی تخریج | میں کہتا ہوں کہ حضرت انسؓ کی حدیث امام احمد، شیعین، ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے۔ اور عمرہ جعرانہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں بھی آیا ہے جس کو ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے۔ نیز حضرت جابرؓ سے بھی ثابت ہے جس کو بزار اور طبرانی نے واسطیٰ روایت کیا ہے اور حیشمیؒ نے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔ نیز حدیثِ عمرؓ کے ثابت ہے جسکو امام احمد، حمید سی ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز حدیثِ خالد بن عبد العزیٰ ابن سلام الخزاعی سے ثابت ہے اس کو حسن بن سفیان اور نسائی نے "اگلی" روایت کیا ہے جیسا کہ اسباب وغیرہ میں ہے۔ حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں "ان دو بزرگوں (ابن عمرؓ) نافعؓ کے علاوہ تمام اہل نقل، اصحاب صحیح اصحاب سنن اور اصحاب مسانید اس کی روایت پر متفق ہیں اور اس کو تمام اصحاب مغازی و سیر نے ذکر کیا ہے۔"

میں کہتا ہوں کہ خفا کی وجہ وہ ہے جو عمرؓ کی حدیث میں سند احمد اور جامع ترمذی میں مذکور

ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کی تاریکی میں عمرہ کے لیے تشریف لے گئے تھے، رات ہی کو مکہ گئے اور راتوں رات عمرہ کر کے واپس جبرائیل پہنچ گئے۔ اور وہاں اس طرح صبح کی گویا رات وہیں رہے تھے۔ الخ۔ اسی روایت میں ہے کہ اسی وجہ سے آپ کا یہ عمرہ لوگوں سے مخفی رہا، اور امام احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ محرش فرماتے ہیں، ”پس اسی وجہ سے آپ کا یہ عمرہ بہت سے لوگوں سے مخفی رہا“ یعنی کہتے ہیں، ”نافع کا قول حجت نہیں کیونکہ ابن عمر کو جتنی احادیث معلوم تھیں وہ ساری انہوں نے نافع سے بیان نہیں کر دی تھیں، نہ یہ ضروری تھا کہ جتنی انہوں نے بیان کیں وہ سب نافع کو یاد بھی رہی ہوں، نہ یہ ضروری تھا کہ جتنے امور ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علم میں آئے ہوں ان میں سے ایک حدیث بھی ان کے حافظہ سے نہ اتری ہو۔ اور جبرائیل کا عمرہ اس قدر مشہور اور ظاہر ہے کہ شک و شبہ سے بالاتر ہے۔“

پانچویں فصل، متفرقات میں

یعنی عمرہ کے ابواب میں جو تقسیم روایات مروی ہیں ان پر بحث اور دیگر مباحث؛

بحث اول عمرہ رجب میں | امام بخاری وغیرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے ان میں سے ایک رجب میں ہوا اور حضرت عائشہؓ نے ان پر انکار کرتے ہوئے فرمایا، ”اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن عمرؓ پر رحم فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے کئے وہ ان سب میں حاضر تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں کبھی عمرہ نہیں کیا“ اور اوچیز میں چار عمروں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے، ”روایات حدیث میں مزید دو عمروں کا ذکر آتا ہے، ایک عمرہ رجب جو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے۔ حافظہ کہتے ہیں، ابن عمرؓ نے اس کا ذکر کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ابن عمرؓ پر انکار کیا ہے۔ اور عیسیٰ کہتے ہیں، ابو عبد الملک نے کہا ہے کہ یہ ابن عمرؓ کا وہم ہے کیونکہ باجماع مسلمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین (مستقل) عمرے کئے اور اسی طرح ابن قیمؒ نے ”المدنی“ میں لکھا ہے کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا وہم ہے۔“

یعنی کہتے ہیں، ”اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کی نفی کی ہے اور حضرت ابن عمرؓ

نے اس کا اثبات کیا ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف ابن عمرؓ کے حق میں فیصلہ کیوں نہ کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ ثابت کرنا کہ رجب میں عمرہ کیا۔ اس کے معارضہ میں ایک دوسرا اثبات ہے کہ آپؐ نے ذی قعدہ میں عمرہ کیا، لہذا دونوں ایک وقت کی نفی کرتے ہیں اور دوسرے وقت کا اثبات کرتے ہیں، پس حضرت عائشہؓ نے اگرچہ رجب میں ہونے کی نفی کی ہے، مگر ذیقعدہ میں ہونے کا اثبات کیا ہے۔ اور پھر حضرت عائشہؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ تینوں متفق ہیں کہ آپؐ کے عمروں کی تعداد چار سے زائد نہیں اور حضرت عائشہؓ عمرہ حج کے علاوہ تینوں عمروں کا ذیقعدہ میں ہونا ثابت کرتی ہیں، لہذا حضرت عائشہؓ کا اثبات مقدم ہے، کیونکہ ابن عباسؓ کا اثبات بھی اسکا مؤید ہے اور عمرہ رجب کے اثبات میں ابن عمرؓ متفق ہیں۔ مزید برآں یہ کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ رجب کی نفی کی تو ابن عمرؓ اس پر خاموش رہے۔ اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کی طرف رجوع ضروری ہوا۔

اور نووی کہتے ہیں: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے انکار پر ابن عمر رضی اللہ عنہ کا سکوت اختیار کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خود انہیں بھی اشتباہ ہو گیا تھا، یا وہ بھول گئے تھے، یا انہیں شک ہو گیا تھا" الخ۔ ابن عابدین کہتے ہیں: "بعض نے ملا علی قاری کے رسالہ موسومہ "الادب فی رجب" سے نقل کیا ہے کہ رجب میں عمرہ کا سنت ہونا بایں معنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اس کا حکم فرمایا ہو ثابت نہیں۔ البتہ یہ مروی ہے کہ ابن ربیعؓ جب کعبہ کی تعمیر کی تجدید سے ۷۷ رجب سے قبل فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے اونٹ کا شکر کیا۔ اور کئی بکرے ذبح کئے اللہ اہل مکہ کو عمرہ ادا کرنے کا حکم فرمایا۔ اور اس میں شک نہیں کہ صحابہ کافل حجت ہے اور جس چیز کو (اس قسم کے) مسلمان مستحسن سمجھیں وہ عند اللہ مستحسن ہوتی ہے۔ پس یہ وجہ ہے کہ اہل مکہ ماہ رجب میں خصوصیت سے عمرہ کرتے ہیں۔"

اور شیخ ابن قیمؒ بسوط کلام کے بعد فرماتے ہیں: "مقصود یہ ہے کہ طریقہ مشرکین کی مخالفت کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عمرے حج کے مہینوں میں کئے کیونکہ مشرکین حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ناجائز سمجھتے تھے اور اس کو افراتفر (منہب سے بڑی بدکاری) کہتے تھے اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا رجب کے عمرے سے بلاشبہ افضل ہے۔"

بحث دوم: عمرہ شوال | امام مالکؒ نے مؤطایں ہشام بن عروہؒ کی سند سے

حضرت عمرہؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مستقل طور پر) صرف تین عمرے کئے۔ ان میں سے ایک شوال میں تھا۔ یہ روایت امام محمدؒ نے بھی مؤطایں نقل کی ہے۔ اور او جزی میں ہے کہ یہ روایت مؤطایں مرسل ہے مگر ابو داؤد نے اس کو حضرت عائشہ سے موصول روایت کیا ہے۔ حافظ کہتے ہیں: اس کو سعید بن منصور نے بسند قوی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین عمرے کئے۔ ان میں ایک شوال میں ہوا، لیکن حضرت عائشہ کا قول کہ ایک شوال میں ہوا اس کے معارض دو سروں کا قول یہ ہے کہ ذی قعدہ میں ہوا۔ اور ان دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ یہ آخر شوال اور اول ذی قعدہ میں ہوا ہو، اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن ماجہ نے بسند صحیح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کی ہے کہ آنحضرتؐ نے کوئی عمرہ نہیں کیا مگر ذیقعدہ میں۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”یہ حدیث مرسل ہے اور غلط بھی، یہ غلطی یا ہشام کو ہوئی یا عمرہ کو۔ اور ابو داؤد نے اس کو مرفوعاً حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ اور وہ بھی غلط ہے۔ اس کا رفع بھی صحیح نہیں۔“ ابن عبد البرؒ کہتے ہیں کہ ”جو مسند روایات، امام مالکؒ سے صحت نقل سے ثابت ہیں یہ روایت ان میں شامل نہیں۔“ اور ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”اور حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کئے باطل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابن عباسؓ ان تینوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی قعدہ کے سوا کبھی عمرہ نہیں کیا۔ اور یہی صحیح ہے۔“ پوری تفصیل او جزی میں ہے اور اس کے آخر میں ہے کہ اس تمام بحث سے معلوم ہوا کہ جبہور نے عمرہ شوال کو مجازاً عمرہ جبرانہ پر محمول کیا ہے۔“

اور جبرانہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ بر تقدیر صحت روایت، محققین کے نزدیک عمرہ شوال کا محمل عمرہ جبرانہ ہے اور او جزی میں ہے کہ ”بعض نے عمرہ شوال کو عمرہ حدیبیہ پر محمول کیا ہے۔ مگر یہ مناسب نہیں۔“ اور حاشیہ ابو داؤد میں ہمارے شیخ الشائخ شاہ محمد اسحق دیوبند قدس سرہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ کا یہ ارشاد کہ ”ایک عمرہ شوال میں ہوا“ یہ عمرہ جبرانہ کی طرف اشارہ ہے جو ذی قعدہ میں ہوا۔ مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حنین کی طرف تشریف لے جانا شوال ہی میں ہوا تھا۔ اور حنین سے واپسی پر اسی سال اسی نفر میں یہ عمرہ ہوا۔ اس لیے اسے شوال کی طرف

منسوب کر دیا اگرچہ ہوا ذی قعدہ میں

بحث سوم: عمرہ رمضان | باقی رہا رمضان کا عمرہ؟ تو اوچتر میں عمرہ القضا کے بیان میں

ہے کہ ”ابن جبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ یہ رمضان میں ہوا تھا، محب طبری نے کہا ہے کہ یہ بات ابن جبان کے سوا کسی نے نقل نہیں کی۔ اور شہور یہ ہے کہ ذیقعدہ میں ہوا“ اور زرقانی میں ہے کہ ”ابن قیمؒ نے اس امر کا انکار کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عمرہ رمضان میں بھی کیا تھا۔ البتہ دارقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں عمرہ کے لیے گئی تھی، پس آپؐ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا۔ اور آپؐ نے قصر کی اور میں نے پوری نماز پڑھی“ دارقطنی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے اور ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ یہ غلط ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں کوئی عمرہ نہیں کیا، یہ بات حافظ نے نقل کی ہے۔ اور مصنف (صاحب مواہب) نے اپنے قول میں ان ہی کی پیروی کی ہے کہ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ”فی رمضان“ منرجح ہے“ سے متعلق ہے (یعنی سفر رمضان میں ہوا تھا، اور اس سے مراد فتح مکہ کا سفر ہے۔ کہ رمضان ہی میں مکہ فتح ہوا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال فتح کے بعد جعراند سے عمرہ کیا تھا۔ فتح کے بعد غزوہ حنین اور غزوہ طائف کے لیے تشریف لے گئے۔ پھر حنین کے غنائم تقیم فرمائے اور بعد ازاں عمرہ ادا کیا۔ گردہ ذی قعدہ میں کیا تھا۔ اور حافظ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہ حدیث دارقطنی نے ایک اور سند سے بھی ذکر کی ہے۔ اور اس میں رمضان کا ذکر نہیں“ اسی طرح شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی دارقطنی کی اس حدیث کا انکار کرتے ہوئے اس پر مفصل کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قطعاً غلط ہے اور اس حدیث کے رد کرنے کے وجوہ مفصل ذکر کئے ہیں۔

البتہ یہاں ایک بات باقی رہ گئی کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ رمضان کی فضیلت بیان فرمائی۔ مگر خود رمضان میں عمرہ نہیں کیا۔ چنانچہ اوچتر میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف شہر حج ہی میں عمرہ کئے، اور رمضان میں عمرہ کرنے کی فضیلت ہمیشہ الباب سے ثابت ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں میں سے افضل کیا ہے؟ جو بات میرے لیے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسروں کے لیے تو رمضان میں

عمرہ کرنا افضل ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس چیز کے جواز کو بیان کرنے کے لیے تھا، جس سے اہل طہارت منع کیا کرتے تھے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قول و فعل کے ذریعہ ان کی تردید کا ارادہ فرمایا اور یہ چیز اگر دوسروں کے لیے مکروہ بھی ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھی۔ اور صاحب التہذیب کہتے ہیں: "اُختال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں ایسی عبادت میں مشغول رہا کرتے ہوں جو عمرہ سے بھی افضل ہو، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثبات کی مشقت کا اندیشہ تھا۔ کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں عمرہ کرتے تو لوگ بہر حال اس کی طرف سبقت کرتے، جبکہ انہیں عمرہ اور روزہ جمع کرنے سے مشقت لاحق ہوتی۔ اور بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عمل کرنا چاہتے تھے، مگر صرف اس بنا پر ترک فرما دیتے کہ کہیں امت پر فرض نہ ہو جائے۔ اور ان کی مشقت کا اندیشہ عمل سے مانع ہو جاتا تھا۔"

شیخ ابن حاتم نے بھی اس پر حرم کیا ہے اور اس کی کچھ بحث جُزء الوداع کے آخر میں گزری ہے۔

فوائد

پہلا فائدہ: عمرہ کے لیے حل کی طرف نکلتا جائز ہے یا نہیں؟ | حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمارت میں سے کوئی عمرہ ایسا نہیں جو مکہ سے باہر نکل کر کیا گیا ہو۔ جیسا کہ آجکل بہت سے لوگ کرتے ہیں۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام عمارت باہر سے مکہ میں داخل ہو کر کئے گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے بعد تیرہ سال مکہ میں رہے مگر یہ کہیں منقول نہیں اپنے اس مدت میں کبھی مکہ سے باہر جا کر عمرہ کیا ہو۔ لہذا جو عمرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اور جس عمرہ کو شروع فرمایا وہ صرف ایسا عمرہ ہے جو باہر سے مکہ میں داخل ہو نیوالا ادا کرے، نہ کہ اس شخص کا عمرہ جو مکہ میں مقیم ہو اور عمرہ کرنے کیلئے حل کی طرف نکل جائے۔ اس قسم کا عمرہ آپ کے دور میں کبھی کسی نے نہیں کیا البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام رفقاء میں سے تنہا حضرت عائشہؓ اس سے مستثنیٰ ہیں کہ انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ چونکہ انکو باہواری کا غرض پیش آگیا تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے انہوں نے عمرہ پر

حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تھا کہ ان کا طواف بالبيت اور صفا و مردہ کی سعی انکے حج و عمرہ دونوں کے لیے کافی ہوگی۔ مگر انکے دل میں یہ کھٹک تھی کہ دیگر اہتمام المؤمنین تو مستقل حج اور مستقل عمرہ کر کے واپس جا رہی ہیں کیونکہ ان کا متنع تھا۔ اور انہیں ماہواری کا عارضہ پیش نہیں آیا تھا۔ انہوں نے قرآن کیا تھا۔ اور یہ ایسے عمرہ کے ساتھ واپس ہوں گی جو بعضین حج ادا کیا گیا۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دلجوئی کی خاطر ان کے بھائی کو حکم فرمایا کہ انہیں تنغیم سے عمرہ کرا لائیں۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حج میں تنغیم سے عمرہ نہیں کیا، نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور رفیق نے۔ — میں کہتا ہوں: ابن قیمؒ نے تو یہی کہا ہے، اور زرقانیؒ نے ان کا کلام نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: ”اس پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو یہ اس کی مشروعیت کی دلیل ہے، اس کے بعد ابن قیمؒ کا سارا کلام بے معنی ہو جاتا ہے۔ اور الفاکھی نے محمد بن سیرین کی سند سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لیے تنغیم کو میقات مقرر فرمایا ہے۔“ اور حضرت عطا سے نقل کیا ہے کہ: ”جو شخص عمرہ کرنا چاہے خواہ وہ اہل مکہ سے ہو یا ان کے علاوہ۔ اسے چاہیے کہ تنغیم یا جعرانہ کی طرف نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔“ اور موطا میں ہے کہ ابا امامتؒ سے دریافت کیا گیا کہ اہل مکہ میں سے ایک شخص عمرہ کرنا چاہتا ہے کیا وہ مکہ کے اندر ہی سے عمرے کا احرام باندھے؟ فرمایا! انہیں بلکہ حلؒ کی طرف نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔ اور اوچیز میں ہے کہ جمہور اس کے قائل ہیں کہ احرام عمرہ کے لیے مکہ والوں کا میقات حلؒ ہے۔

موفق وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اگرچہ علماء کے مابین اس امر میں اختلاف ہے کہ احرام کے لیے سب سے افضل جگہ کونسی ہے، اور حلؒ کی طرف نکلنے کے وجوب کی تصریح، حافظ، قسطلانی، طیبی، قاری، نووی، ابی اور شوکانی وغیرہ نے کی ہے۔ اور امام بخاریؒ نے ”صحیح“ میں ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے، ”باب ہل اہل مکہ للحج والعمرة“ اور اس کے ذیل میں مواقت کی حدیث ذکر کی ہے، جس میں یہ لفظ ہیں: ”یہاں تک کہ احرام باندھیں اہل مکہ کہ سے“ لیکن شراح صحیحین نے عمرہ کے ساتھ حدیث کی تخصیص کی ہے (یعنی اہل مکہ کو صرف حج کا احرام مکہ سے باندھنے کا حکم ہے، عمرہ کے احرام کا یہ حکم نہیں) بلکہ عمرہ کا احرام حدودِ حرم سے باہر نکل کر باندھا جائے (اور انہوں نے ترجمہ بخاریؒ کی یہ توجیہ یہ کی ہے کہ

موصوف نے عموم لفظ پر نظر کی ہے۔ محب طبری کہتے ہیں: ”مجھے علم نہیں کہ کسی نے مکہ کو عمرہ کا میقات کہا ہو۔“
 کذا فی التلخیص، حافظ نے یہ بھی کہا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو
 یہ اس کی مشروعیت کی دلیل ہے۔“ اھ۔

دوسرا فائدہ: عمرہ کیلئے سب سے افضل میقات کون سا ہے؟
 امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں یہ عنوان قائم کیا ہے:
 ”اس امر کا بیان کی عمرہ کرنا چاہے تو اسے کس جگہ سے احرام باندھنا چاہئے؟“

اور اس کے ذیل حضرت عائشہؓ کے تنعیم سے عمرہ کرنے کی حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”پس
 کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ اہل مکہ کے لیے تنعیم کے سوا عمرہ کا کوئی میقات نہیں۔ یہ لوگ اہل مکہ کے لیے عمرہ کا
 میقات صرف تنعیم ہی قرار دیتے ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ اہل مکہ کو اس سے تجاوز نہیں کرنا چاہیے، جس طرح غیر
 اہل مکہ کے لیے جو جو میقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے ہیں انہیں احرام کے بغیر ان سے
 تجاوز کرنے کی اجازت نہیں۔ اور دوسرے حضرات اس کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا میقات، جس سے
 وہ عمرہ کا احرام باندھیں، حل ہے۔ لہذا حل کے جس حصہ سے احرام باندھ لیا جائے کافی ہے۔ ان کے نزدیک
 تنعیم اور غیر تنعیم حل کے تمام مقامات اس حکم میں یکساں ہیں“ اور اس قول کے دلائل ذکر کرنے کے بعد امام طحاویؒ
 فرماتے ہیں: ”اور یہ سب امام ابو حنیفہؒ، امام یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔“ اھ۔ مختصراً۔

اور امام مالکؒ مؤلا میں فرماتے ہیں: ”رہا تنعیم سے عمرہ کرنا سویرہ تنعیم نہیں۔ جو شخص حل کی کسی جگہ
 سے عمرہ کا احرام باندھ لے یہ اس کیلئے انشاء اللہ کفایت کرے گا۔ لیکن افضل یہ ہے کہ اس میقات سے احرام
 باندھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا، یا اس مقام سے جو تنعیم سے بعید تر ہو۔“ اھ

اور آدجنہ میں علیؑ سے نقل کیا ہے: ”جاننا چاہیے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل مکہ کے حج کا میقات
 مکہ اور حرم ہے اور عمرہ کا میقات حل ہے تاکہ ایک نوع کا سفر متحقق ہو جائے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے
 کہ احرام عمرہ کے لیے حل کی کوئی جگہ افضل ہے؟ چنانچہ امام مالکؒ فرماتے ہیں تمام حل یکساں ہے اور
 امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تنعیم افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سب سے افضل جعرانہ ہے، پھر تنعیم
 پھر جو بعید سے بعید تر ہو اور مغنی میں امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ مکہ کی عمرہ احرام کے لیے جس قدر دور چلا
 جائے اسی قدر زیادہ ثواب ہوگا۔ اور ناکئیؒ نے حضرت عطاءؒ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص عمرہ کا ارادہ
 رکھتا ہو وہ تنعیم یا جعرانہ چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے، اور افضل یہ ہے کہ میقات حج

سے آئے اور ابن سیرین سے نقل کیا ہے کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لیے تنعيم کو ميقات مقرر کیا ہے۔ اور تحفۃ المحتاج میں ہے کہ عمرہ کا ارادہ کرنے والے کے لیے جل کی افضل جگہ جعراند ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں سے رات کی وقت عمرہ کیا تھا، اس کے بعد تنعيم پھر حدیبیہ ۱ھ۔

میں کتاہوں کے نوی نے ”مناسک“ میں اور عام فقہائے شافعیہ اور ان کے شارحین نے یہی ترتیب ذکر کی ہے۔ حنابلہ کی کتب نیل المارب اور الردض المربع میں کسی جگہ کی تسنیں کو ترجیح نہیں دی، بلکہ صرف جل کے شرط ہونے پر اکتفا کیا ہے اور ابن قدامہ کہتے ہیں: ”جل کی جس جگہ سے بھی احرام باندھ لے جائز ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو تنعيم سے اس لیے عمرہ کرایا تھا کہ وہ مکہ سے جل کی قریب تر جگہ تھی“ اور مددیر کہتے ہیں: ”اور اس کا جل کی طرف نکلنا ضروری ہے، اور جعراند دوسری جگہوں سے اولیٰ ہے، اس کے بعد تنعيم“ میں کہتا ہوں کہ دسوقی نے ان دونوں کو یکساں قرار دیا ہے۔ کہ ان میں ایک کو دوسری جگہ پر کوئی فضیلت نہیں۔ ۱ھ۔

اور حنیفہ کے نزدیک تنعيم افضل ہے، جیسا کہ بہت سے اہل فروع نے، جن میں صاحب درمناثر بھی شامل ہیں، اس کی تصریح کی ہے۔ ۱ھ۔

تیسرا فائدہ: اشہر حج میں عمرہ کرنا | اوچتر میں ہے کہ اہل جاہلیت اس کو فجر فجر (سب سے بڑی بدکاری) سمجھتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قولاً فعللاً باطل قرار دیا، اور اسی بنا پر صحابہ کو حج فسخ کر کے عمرہ بنانے کا حکم فرمایا تاکہ اس کے جواز کی خوب شہرت ہو جائے۔ حافظؒ کہتے ہیں: ”اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ جو شخص اہل چیں شوال ہو اس کے لیے تمام ایام میں عمرہ کرنا جائز ہے، البتہ حنیفہ سے نقل کیا گیا ہے کہ عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق میں مکروہ ہے“ میں کتاہوں کہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”یہ بات کمال عمرہ کی موجب ہے کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کرے“ سیوطیؒ کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہؒ وغیرہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کیا ہے کہ ان سے اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا: ”حج کے معروف مہینے ہیں جن میں عمرہ نہیں“ اور ابن ابی شیبہؒ اور ابن جریر نے ابن سیرینؒ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کہ کسی اہل علم نے اس امر میں شک نہیں کیا کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کرنا اشہر حج میں عمرہ کرنے سے افضل ہے“ اور ابن عوفؒ سے نقل کیا ہے کہ قاسمؒ سے اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بارے میں دریافت

کیا گیا تو فرمایا وہ (یعنی صحابہ کرام) اس کو تمام نہیں سمجھتے تھے۔ اہم مخلصاً۔

اور مؤطا میں ہے کہ امام مالکؒ، نافعؒ سے اور وہ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا: ”اپنے چچ اور عمرہ کو جدا جدا کیا کرو، یہ تمہارے چچ کو زیادہ پورا کرنے والی چیز ہے۔ اور عمرہ کو زیادہ پورا کرنے والی بات یہ ہے کہ غیر اشہر چچ میں عمرہ کرے“ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمرؓ کا مقصد تمنع سے منع کرنا تھا اور اس مسئلہ میں ان کا مسلک معروف ہے۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ مکہ مکرمہ کی طرف بکثرت سفر کیا جائے، تاکہ چچ اور عمرہ کے لیے مستقل طور پر الگ الگ سفر ہو کرے، علاوہ ازیں اس کی دیگر وجوہ معروف ہیں۔ جن کی تفصیل اوجزہ اور حاشیہ لایع میں مذکور ہے۔

خاتمہ رسالہ | اس مختصر عبارت میں جن امور کے ذکر کرنے کا ارادہ تھا یہاں بحمد اللہ ان کا اختتام ہوتا ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مدد سے جمعۃ المبارک کی صبح، ماہ مبارک رجب المرجب کی پندرہ تاریخ کو ۱۳۹۰ھ نیرہ سو نوے ہجری (علی صاحبہا الف الف صلوة و تحیہ) میں اس کی تسوید سے فراغت ہوئی، اس کی تکمیل میں تقریباً ایک مہینے تک توقف رہا، جس کا سبب یہ ہوا کہ محرم الحرام میں جس آنکھ کا آپریشن ہوا اس کے طبی معائنہ اور علاج معالجہ کے لیے علی گڑھ جانا اور وہاں ہسپتال میں رہنا پڑا۔

اس بندہ پر اللہ رب العزت کے جو بہت ہی عظیم الشان نعمات اور بے شمار احسانات ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس بندہ نے جس قدر فضائل کے رسائل تالیف کئے ہیں مثلاً فضائل قرآن اور فضائل چچ وغیرہ اور ان کے علاوہ جو کتابیں تالیف کی ہیں ان سب رسائل و کتب کے بارے میں اس بندہ کو یا اس کے بعض مخلصین اصحاب کو رؤیا صالحہ اور بشارات سے نوازا گیا۔

یہ رسالہ جز عمات جب اختتام کے قریب پہنچا تو ہمارے ایک مخلص دوست جناب الحاج سلیمان افریقی نے (جو مدت تک مدینہ منورہ میں اس بندہ کے پاس رہ کر اوراد و اشغال میں مشغول رہے اور سعادت چچ سے بہرہ ور ہونے کے بعد سہارنپور آئے۔ اور سفر و حضر میں ہمیشہ میرے ساتھ رہتے ہیں ایک خواب دیکھا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسالہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں شرف قبول سے سرفراز ہوا۔ الحاج سلیمان کے الفاظ میں خواب کا متن درج ذیل ہے۔

”میں نے خواب دیکھا کہ میرے دل میں زیارت نبوی کا داعیہ پیدا ہوا اور میں مدینہ منورہ

کی طرف پیدل چل کھڑا ہوا۔ ابھی تھوڑی دور چلا تھا کہ مجھے دور سے حرم نبوی نظر آنے لگا۔ دریں اثنا کہ میں حرم شریف کی طرف جا رہا تھا اچانک میں اپنے تئیں آپ کے (یعنی حضرت شیخ کے) حجرے کے سامنے کھڑا پاتا ہوں۔ بہت سے لوگ حجرہ کے باہر کھڑے ہیں اور مولانا محمد یونس صاحب استاذ حدیث مظاہر العلوم سہارنپور حجرہ کے باہر آرہے ہیں۔ اور مجھ سے کسی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ کے اندر رونق افروز ہیں، یہ کہتے ہوئے اس نے مجھے داخل ہونے کا اشارہ کیا، میں اندر گیا تو زحمت و مسرت کو ضبط نہ کر سکا اور میرے جسم میں گویا بجلی کی لہر دوڑ گئی، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کی چارپائی کے سر ہانے کی جانب بکیہ لگائے تشریف فرما ہیں، سفید دستار زیب سر ہے، ریش مبارک سفید ہے، اور آنکھوں پر چشمے لگا رکھے ہیں۔ میں نے سلام عرض کیا اور مصافحہ کے لیے ہاتھ بڑھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب مرحمت فرمایا اور مصافحہ کے لیے دست مبارک بڑھایا، پھر آپ کی جانب متوجہ ہوئے۔ آپ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دامنہ جانب زمین پر بیٹھے یہ رسالہ جو ”حجۃ الوداع“ شمار ہے تھے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سنے میں مصروف ہو گئے اور میں چارپائی سے نیچے اقدام عالیہ کی جانب بیٹھ گیا، اھ

اس رڈیا میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس بقللے بیتا کی طرف سماع کے لیے متوجہ ہونا اور اس بعدہ کار سالہ کی قرأت میں مصروف ہونا یہ اس بندہ ضعیف کے لیے شرف و انتہا کا کافی سرمایہ ہے۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ۔

تصانیف

حضرت اقدس شیخ الحدیث

مولانا محمد زکریا صاحب، مظاہر العلوم سہارنپور

۱۶۔ اکابر کا رمضان	* اردو تصانیف :
۱۷۔ خوان خلیل	۱۔ خصائل نبویؐ شرح شائل اللام الترمذی
۱۸۔ اکابر کا سلوک احسان	۲۔ حکایات صحابہؓ
۱۹۔ مکتوبات شیخ	۳۔ فضائل ذکر
۲۰۔ آپ بیتی	۴۔ فضائل نماز
۲۱۔ فقہ مودودیت	۵۔ فضائل قرآن مجید
۲۲۔ حجتہ الوداع	۶۔ فضائل رمضان
۲۳۔ الاعتدال فی مراتب الرجال (اسلامی سیاست)	۷۔ فضائل تبلیغ
اس کتاب میں سیاسی مسائل حاضر کے متعلق کافی	۸۔ فضائل رسول شریف
ذخیرہ جمع کیا گیا ہے۔ سات سوالوں کے جوابات انتہائی	۹۔ فضائل صدقات
سنجیدگی اور منان سے تحریر کئے گئے ہیں۔	۱۰۔ فضائل حج
* عربی تصانیف :	۱۱۔ تبلیغی جماعت پر چند عمومی اعتراضات اور
۱۔ امالی الاحبار شرح معانی الآثار	ان کے مفصل جوابات
۲۔ لامع التذاری علی جامع البخاری	۱۲۔ موت کی یاد
۳۔ ادجز المسائل شرح مظاہر امام مالکؒ	۱۳۔ قرآن عظیم اور جبریت تعلیم
۴۔ الکوکب الذری (شرح ترمذی)	۱۴۔ تقریر بخاری
۵۔ حجتہ الوداع وجزعرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۵۔ تاریخ مشائخ چشت
۶۔ الابواب والترائجم للبخاری	
۷۔ بذل المجهود فی شرح ابی داؤدؒ	

ملنے کا پتہ : مَعْمَدُ الْخَلِیْلِ اِلَیْمِی

بہادر آباد، کراچی، پاکستان ۳۳۵/۳